



# Imam al-Mawardi



# AHKAM SULTHANIYAH



# SISTEM PEMERINTAHAN KHILAFAH ISLAM



Kata Pengantar: K.H. Hafidz Abdurrahman, M.A.



# AHKAM SULTHANIYAH

SISTEM PEMERINTAHAN KHILAFAH ISLAM

### IMAM AL-MAWARDI

# AHKAM SULTHANIYAH

Kata Pengantar: KH. Hafidz Abdurrahman



## SISTEM PEMERINTAHAN KHILAFAH ISLAM



#### Perpustakaan Nasional RI: Katalog Dalam Terbitan (KDT)

Al-Mawardi, Imam

Ahkam Sulthaniyah : Sistem Pemerintahan Khilafah Islam / Imam al-Mawardi ; penerjemah. Khalifurrahman Fath & Fathurrahman ; penyunting, Ikhlas Hikmatiar. — Jakarta : Qisthi Press, 2014.

xxviii + 526 him.; 15,5 x 24 cm.

Judul asli : Al-Ahkam ash-shulthaniyyah

Bibliografi : hkm, 441 ISBN: 978-979-1303-72-9

1. Islam dan pemerintahan,

2. Daulah Abbasiyah - Sejarah.

l, Judul.

II. Khalifurrahman Fath.

III. Fathurrahman.

IV. Ikhlas Hikmatian.

297.622

Edisi Indonesia: Ahkam Sulthaniyah: Sistem Pemerintahan Khilafah Islam

Penerjemah: Khalifurrahman Fath & Fathurrahman

Penyunting: Ikhlas Hikmatlar Penata Letak: Dody Yuliadi Pewajah Sampul: ExPert Design

Penerbit: Qisthi Press

Anggota (KAP)

Jl. Melur Blok Z No. 7 Duren Sawit, Jakarta 13440

Tclp: 021-8610159, 86606689

Fax: 021-86607003

E-mail: qisthipress@qisthipress.com Website: www.qisthipress.com

Diterbitkan bekerjasama dengan penerbit Al-Azhar Press.

Dilarang memperbanyak isi buku ini tanpa izin tertulis dari penerbit.

Hak terjemah dilindungi undang-undang.

All rights reserved.



### DAFTAR ISI

## KATA PENGANTAR—1 BIOGRAFI IMAM AL-MAWARDI—5

#### Bab I-PENGANGKATAN IMAMAH (KEPEMIMPINAN) -9

- Status Wajibnya Mengangkat Imamah (Kepemimpinan)—10
  - Syarat-Syarat Kelompok Pemilih—11
  - Syarat-Syarat Kelompok Imamah (Kepemimpinan) —11
- Pengangkatan Imamah (Kepemimpinan) —12
- Pemilihan Imam (Khalifah)—14
- Penyerahan Kuris Imamah (Kepemimpinan) kepada Dua Imam (khalifah) di Dua Daerah—17
- Keabasahan Imamah (Kepemimpinan) Berdasarkan Penunjukan Imam (Khalifah) sebelumnya—19.
- Pener maan Pihak yang Ditunjuk adalah Syarat dalam Imamah (Kepemimpinan) —21
- Penunjukan Calon Pengganti Imam (Khalifah) kepada Dua Orang atau Lebih secara Berurutan—26
- Kewajiban Umat Mengetahul Sifat-Sifat Imam (Khalifah)—31
- Tugas-Tugas Imam (Khalifah)—32
- Kondisi Dibenarkannya Imam (Khalifah) Mundur dari Imamah (Kepemimpinan)nya —34
  - Cacat Pancaindra—35
  - Cacat Anggota Tubuh—38
  - Cacat Perbuatan—40

#### Bab II-PENGANGKATAN WIZARAT (PARA PEMBANTU KHALIFAH)-44

- Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan)—44
  - Hak-Hak Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan) dan yang membedakannya dengan Imam (Khalifah)—49
- Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi)—51
  - Perbedaan antara Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan) dan Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi)—54
  - Kebolehan Imam (khalifah) Melantik dua Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi)
     Sekaligus —55

#### Bab III-PENGANGKATAN KEPALA DAERAH—59

- Kepala Daerah Khusus —59
  - Kekuasaan Kepala Daerah atas Wilayah Tertentu Melalui Jalan Damai —59
  - Kekuasaan Kepala Daerah atas Wilayah Tertentu Melaloi Paksaan —60
- Syaret-Syarat yang Harus Dimiliki Kepala Daerah—62
- Kepala Daerah Khusus —65
  - Syarat-Syarat Kepala Daerah Khusus—67

#### Bab IV-PENGANGKATAN IMARAH AL-JIHAD (PANGLIMA PERANG)—68

Tugas-Tugas yang Berhubungan dengan Wewenang Panglima Perang—68

#### Bab V-PEPERANGAN UNTUK KEMASLAHATAN UMUM-104

- Memerangi Orang-Orang Murtad—104
- Memerangi Para Pemberontak—110
- Memerangi Para Perusuh dan Perampok—116

#### Bab VI-OTORITAS DI BIDANG PERADILAN—122

- Kebolehan Mengangkat Hakim dengan Mazhab yang Berbeda—127
- Teknis Pengangkatan Hakim—129
- Ruang Lingkup Kekuasaan Hakim—131
- Otoritas Hakim Bersifat Umum, tetapi Tugasnya Khusus—136
- Pengangkatan Dua Hakim dalam Satu Daerah—137
- Otoritas Hakim Dibatasi pada Kasus Tertentu—138
- Mengajukan Permintaan Jabatan Hakim—139
- Hadiah bagi Seorang Hakim —141

#### Bab VII-KEPALA SEKSI TINDAK KRIMINAL—143

- Hari-Hari Tugas Kepala Seksi Tindak Kriminal—148
- Tugas Kepala Seksi Tindak Kriminal—148
- Perbedaan antara Kepala Seksi Tindak Kriminal dan Hakim—155
- Kondisi Dakwaan yang Diajukan kepada Kepala Seksi Tindak Kriminal—156
- Apabila Dakwaan Mengandung Unsur-Unsur yang Menguatkannya—156
- Apabila Dakwaan Mengandung Unsur-Unsur yang Melemahkannya—163
- Apabila Dakwaan Tidak Mengandung Unsur-Unsur yang Menguatkannya dan Unsur-Unsur yang Melemahkannya—167
- Pendelegasian Tugas oleh Kepala Seksi Tindak Kriminal—172

#### Bab VIII-KEPEMIMPINAN MARGA BERNASAB MULIA-174

#### Bab IX-JABATAN IMAM SHALAT—180

- Imam Shalat Lima Waktu—180
  - Masjid Negara—180
  - Masjid Umum—184
- Imam Shalat Jumat—185
- Imam Shalat-Shalat Sunnah —188
  - Shalat 'ld (Hari Raya)—189
  - Shalat Khusuf (Gerhana Bulan) dan Shalat Kusuf (Gerhana Matahari) —189.
  - Shalat Istisqa' (Memohon Turunnya Hujan)—190

#### Bab X-PEMIMPIN JAMAAH HAJI-193

- Memudahkan Jamaan Haji—193
- Penyelenggaraan Haji—196

#### Bab XI-AMIL ZAKAT—202

- Hukum-Hukum Pengambilan Zakat—203
  - 1. Hewan Ternak (Unta, Sapi, dan Kambing) —204
  - 2. Kurma dan Pepohonan —209
  - 3. Hasil Pertanian —211
  - 4. Perak dan Emas—213.
- Zakat Hasil Pertambangan —214
- Zakat Harta Rikaz—214
- Mendoakan Muzakki (Orang yang Membayar Zakat)—215
- Pendistribusian Zakat —217

#### Bab XII-PEMBAGIAN PEROLEHAN HARTA FAI' DAN GHANIMAH—224

- Fai -- 225
  - Tugas Petugas Fai'—230
- Ghanimah—231
  - Tawanan Perang—231
  - Sandera—236
  - Lahan Tanah yang Berhasil Dikuasai oleh Pasukan Islam —241
  - Harta Benda Bergerak —244
- Ahlu Raghakh—246

#### Bab XIII-KETENTUAN JIZYAH DAN KHARAJ-250

- Jizyah —250
  - Syarat-Syarat Penentuan Jizyah 255
- Al-Khara|—258
  - Petugas Kharaj—268
  - 5istem Ukuran Kharaj—268

#### Bab XIV-KETENTUAN YANG BERLAKU DI BERBAGAI DAERAH YANG BERBEDA-275

- Tanah Haram—275
  - Pembangunan Ka'bah—279
  - Kiswah Ka'bah—284
  - Masjidil Haram—284
  - Mekah al-Mukarramah—285
  - Batas Tanah Haram—289
  - Hukum Hukum Khusus Berkaitan dengan Tanah Haram (Suci) 290
- Hijaz—293
  - Zakat untuk Rasulullah 295
- Daerah-Daerah selain Tanah Haram Mekah dan Hijaz—302

#### Bab XV-IHYA' AL-MAWAT (MENGHIDUPKAN LAHAN YANG MATI) DAN EKSPLORASI AIR-309

- Cara Menghidupkan Lahan yang Mati—309
- Batas Lahan Mati—313
- Pengeboran Air—314
  - · Air sungai-314
  - Air Sumur —317
  - Mata Air—320

#### Bab XVI-HIMA DAN IRFAQ (PROTEKSI LAHAN DAN KEPEMILIKAN UMUM)—322

- Kepemilikan Umum —325
  - Kepemilikan Umum yang Disediakan di Gurun Pasir—325
  - Kepemilikan Umum yang Disediakan di Halaman-Halaman Rumah—326
  - Kepemilikan Umum yang Disediakan di Jalan Raya atau Jalan Biasa—327
- Duduknya Para Ulama dan Para Fukaha di Halagah Umum dan di Masjid-Masjid—328.

#### Bab XVII-HUKUM IQTHA' (PEMBERIAN LAHAN MILIK NEGARA KEPADA RAKYAT)—330

- Iqthå' dengan Status sebagai Hak Milik—330
  - Lahan Mati—330
  - Lahan Garapan—333
- Iqthâ' dengan Status sebagai Hak Pakal —337
- Iqthå' Pertambangan —342

#### Bab XVIII-DIWAN (ADMINISTRASI) DAN KETENTUAN HUKUMNYA—345

 Diwan (Administrasi) İstîfâ' (Pemenuhan Hak dan Kewajiban) dan Jibâyah (Pemungutan Berbagai Jenis Harta)—351

- Diwan (Administrasi)—353.
  - Diwan (Administrasi) Keteritaraan—354
  - Diwan (Administrasi) yang Mencatat Data Wilayah Negara 359.
  - Diwan 'Administrasi) yang Mencatat Urusan Pengangkatan Pegawai Neger dan Pemecatannya 362.
  - D wan (Administrasi) yang Mencatat Pernasukan dan Pengeluaran Basul Mali, Kas Negara). 368.

#### Bab XIX-AHKAM AL-JARA'IM (HUKUM TINDAK KRIMINAL)—372

- Hudud 375
  - Had Zina—378
  - Had Potong Tangan bagi Pencuri—383.
  - Had bag Perminum Khamr—387.
  - Had dalam Qadzaf dan Li'an—388.
- Hukum Jinayat dan Ganti Rugi—391
  - Qishash terhadap Organ Tubuh—396
- H k am Ta'zir—400.

#### Bab XX-KETENTUAN SEPUTAR HISBAH-406

- Muhtasib (Petugas Hisbah) adalah Pihak yang Berada di antara Hak midan Kepala Seksi Tindak Kriminal—408
- Hisbahi alah Memerintah pada Kebaikan dan Melarang dari Kemungkaran—410.
  - Memerintah pada Kebaikan—410
  - Melarang dari Kemungkaran—417

#### DAFTAR PUSTAKA-436



#### KATA PENGANTAR

K.H. Hafidz Abdurrahman, M.A. Khad m Mojelis Syoroful Haromain Ketsa Lajnah Tsagafiyyah DPP Hizbut Tahrir Indones a

ama lengkapnya adalah 'Ali bir Muhammad bin Habib al-Mawardi. Nima kur pan-nya adalah Abu al-Hasan dan populer dengan nama al-Mawardi, Al-Mawardi dinisbatkan pada pembuatan dan penjualah al tearad (air mawar) dan keluarganya populer dengan sebutan itu

Behata dilaharkan di Basrah, Irak, tahun 364 11. Berguru kepada utama Basrah pada zamannya, Abu al-Qasim as-Shumairi (w. 386). Setelah as-Shumairi wafat behau metakukan perjalahan untuk menuntut ilmu di Baghdad yang iti tahi ar-ketika itu menjadi pusat pengatahuan dan *tsajafah* pada zamannya. Behau di sana, belajar kepada alama besar dan terkemuka Baghdad. Abu al-Hamid al-Isfirayin (w. 406 H). Boleh dikatakan, al-Mawardi telah menjadi murid spesialnya.

Al-Mawardi belajar bahasa dan sastra kepada imam Abu Muhammad al-Bati (w. 398 H). Beliau adalah orang yang paling alim pada zamannya dalam bidang namua, sastra, dan balaghah, serta luar biasa dalam menyampaikan ceraman. Al-Mawardi sangat terpengaruh dengan kehebatan gurunya imi Karena itu, beliau pun banyak menumba ilmu dan ulama yang satu ini.

Al Mawardt adalah salah seorang fukaha mazhah Syafi't yang sudah sampa, pada level mujtahat. Beltau sangat konsisten mengikuti mazhah Syafi't sepanjang hayatnya. Beltau salah satu bukti pun yang bisa digunakan untuk membuktikan sepindahannya dalam salah satu tase hidupnya ke mazhah yang lain. Haluni tampak pada karyanya di bidang tikih yang dihasilkannya. Kesibukannya untuk mengajar dan menghasilkan sarya karya fikih telah mengantarkannya pada jaba an pada al qi dhit (kepala liakin) pada tahun 429 H. Balikau, melalui karya-saryanya al Mawardt mampu tampu sebagai pemimpin mazhab Syafi'l pada zamannya.

Gaya penulisannya sangat jelas dan lugas. Pilihan kata dan maknanya luga sangat jelas. Susunan kata dan redaksinya pun begitu serasi. Tidak hanya itu buliau juga dikenal dengan akhlaknya yang tinggi dan mempunyai rekam jejak pergaulan yang pesih. Dengan karunia umur yang panjang hingga 86 tahun, wafat tahun 450 H, di tengah berbagai kesibukannya, beliau termasuk ulama yang mewariskan khazanah keilmuan yang luar biasa kepada umat Islam

Karya al Intam al Allamah Qadhu al Quahat al Mateardi, rahimahallah, melipuh berbagai bidang keilmuan. Meskipun demikian, perhatiannya yang paling besar beliau curahkan untuk fikih. Beberapa di antara karyanya di bidang fikih adalah At I pia', Ankan Sulthaniquah. Al Hater, Qataunin al Wazara , Tashil in-Nadhi, dan Ta'jat ad Dzafr. Karya karya ini terbukh merupakan karya al Mawardi dan telah dinyatakan dengan julas dan lugas dalam kitab-kitab. Iari ini ih dan Ibabatat as-Syafi'iyan.

Kitab yang ada di tangan pembaca ini, Ahkani Sultinaaniyah, merupakan kitab yang ditulis oleh al-Mawardi atas permintaan khalifah pada zamanannya, yaitu al-Qa'im bi Amrillah (422–467 H). Meski tidak ada bukti secara autentik bahwa Khalifah al-Qa'im bi Amrillah yang meminta beliau — sebagaimana Abu Yusuf menuas kitabnya, Al-Kharaj, atas permintaan Khalitah Harun ar-Rasyid itetapi mel bat kedudukannya sebagai qadhi qadhat tahun 129 H yang taklain adalah era Khalitah al-Qa'im bi Amrillah ikomungkinan itu sangat kuat

Hukum-hukum yang dituangkan dalam kitabnya Aharm Sutthaniyash ini sebagaimana yang dinyatakan sendiri oleh al-Mawardi

Saya sengara mengkuususkan sebuah kelab untuk meribahas hukum mukun yang terkalt dengan kekuusaan, yang berisi perkara memang wasib ditaati agar berbaga, it uchab para jukaha lesa diketahu, dan apa-opa yang menjadi hak dan kewajiba inya bisa diper-ibi supaya adil peraksanaan dan keputusannya.

Karena itu, di dalam kitab ini beliau membahas kaidah tertang sistem pelitik, admin sitasi, keuangan, peperangan, dan susial di dalam Negara Khilafah pada zamannya. Dalam penadisannya, beliau berpijak pada al-Qur an, as Sumah, ipira' dan ipijas sebagaimana dalil yang lazim digunakan di kalangan mazhab Syafi'i, beliau laga menje askan berbagai pandangan mazhab, seperti Abu Hanitan Malik, dan tentu Imam Syafi'i sendiri. Sementara itu, mazhab Hanbali boleh dibilang tidak disinggung sama sekali. Mungkin karena Imam Ahmad lebih dekat sebagai ahli hadis ketimbang sebagai fukaha.

Bo eh jadi karena alasan itulah al 'Allamah Qadhi al Qudhat Abu Ya'la al Farra' (w. 458) menubis kitabnya, Ahkam Sulthanupah, dengan judul dan isi yang kurang lebah sama untuk men elaskan hukum-hukum yang sama, tetapi berdasarkan mazhab Halibali. Tujuannya, agar khalifah pada zamannya juga mengetahui pandangan mazhab Hanbali dan bisa menunalkan yang menjadi hak dan kewajibanya

Kitab Ahkan Saltham aisih karya al-Imam al-Mawardi ini terdiri dari dua puluh bab, antara sam, tentang akad Imamah, pengangkat Wasarai (pembantu khalifah), bukan wizarat dengan konotasi kementerian seperti dalam sistem demokrasi, pengangkat marah ata ai Bilad (kepala daerah), pengkatan Imarah ata ai Jirad (pang ima perang), dan sebagainya. Termasuk bab tentang penetapan Jizyah dan Kharai hukum Imai

A. Aliamah Qadh al-Qudhat Abb al-Hasan Alibin Habit al-Maward. A. Ahkamids Sultharayyon, Dar al-Filic.
 Belout, Et ibai 3.

al Mawat (menghidupkan tanah mati) dan eksplorasi air (termasuk tambang), Hima dan Irtia (proteksi lahan dan kepemilikan umum), hingga Diran (administrasi). Ankam al Jara' m (hakum tindak kriminal), dan Hisbah

Dilinat dari struktur pembahasarinya, kitab Ahkam Sul-hamiyah memang memuat hukum hukum yang oleh penulisnya dianggap sangat dibutuhkan oleh para penguasa, khususoya khalifah dari ajarannya, di satu sisi, agar bisa menjalankan apa-apa yang menjadi kewapbannya. Di sisi lain, juga bisa menjadi pegangan masyarakat agar mengi tahur apa-apa yang menjadi haknya dan kewapban para penguasa itu terhadap diri mereka. Dengan begitu, mereka mempunyai pedoman untuk melakukan check and balance.

Namun, kitab ini masih mencampuradukkan hukum-hukum sijara yang menbahas sistem pen erintahan (induan al-hukm), sistem ekonomi (an-n-duan al-iqhishadi), sanksi hukum (induam al-iqhisha), termasuk masalah administrasi dalam satu kitab. Karena itu, aka kita simpulkan, kitab Ahkara Sultanniyyah ini sebagai kitab yang khusus membahas tentang sistem pemerintah, sebenarnya tidak tepat. Pasalnya, di dalamnya ada juga pembahasan tentang hukum lain. Namun, ini bisa dimaklumi karena sistematika keilmuan dan sistem pada era itu belum sedetail saat ini.

Konsekuensinya, jika kitab Alikam Sultnanunjah ini kita implementasikan pada siat ini, tentu karang sistematis meski isinya cukup memadai berbagai pembahasan yang dibutuhkan, termasuk sebagai reterensi awal dan autentik. Dikatakan sebagai sebagai reti rensi awal karena ini merupakan salah satu kitab pa ing awal yang membahas sistem pemerintahan. Dikatakan autentik karena kitab ini sekaligus men adi dokumen autentik untuk menjawab keraguan orang yang selama ini meruccah balawa Khitafah tidak ada, sistem Khitafah tidak jelas, Khilafan tidak wajib, dan tuduhan tuduhan bodoh lainnya.

Karena itu, bisa dimengerti, jika saat ini kita membutuhkan referensi lain, selain kitab ini, sebagai pelengkap sekaligus menjawab kebutuban modern yang belum terjawab dengan lugas dan jelas dalam kitab ini. Indah yang kemudian bisa kita temukan dalam kitab al- Aliamah al-Qadhu Syekn Taqiyuddin an-Nabhani, ratiominallah (w. 1977 M), Nidomi al-Hirkin fi il-Isiam. Kitab yang terashir ini bisa dikatakan sebagai sistemisasi karya al-Mawardi dalam konteks kekiman sekal gus men awab apa yang belum ada pada zamannya dan dibutuhkan i tonad baru Istilah toszir taficidir dan wazir tanfidz yang digunakan oleh al-Mawardi misalnya digunakan oleh an-Nabhani, tetapi dengan konotasi yang tepat dan akurat dalam konteksnya. Karena itu, beliau istilahkan dengan mu'at ini tafic dhi dan mu mem tanfidz. Pasalnya, istilah awair di siru konotasinya mu mem, bukan konotasi menteri dalam sistem demokrasi.

Apa yang tampak tidak jelas dalam pembahasan al-Mawardi, seperti masalah u agaitu al-fahdi (putra mahkota), status hukumnya, dan bagaimana memaham keabsahannya sebagai proses transisi kekuasaan juga didudukkan dengan tepat dan akurat oleh an-Nabhani. Meski dalil-dalil dan riwayat yang digunakannya sama,

tetap, perspektif dan *istimbal* nya berbeda. Dan sani, akhirnya kita tahu apakah di dalam Islam mengena, putra mankota atau tidak. Kalaupun ada, bagaimana proses dan mekanis menya? Termasuk metode baku pengangkatan khalitah yang selama ini dianggap tidak jelas, semuanya dibahas dengan lugas dan jelas.

Kembali pada karya karya al Mawardi di bidang politik, yang pada dasarnya kitao ini bukan satu-satunya karya beliau, bisa disimpulkan bahwa beliau fokus menjelaskan hukum hukum fikih berdasarkan al Qur'an, as Sunnah, yina dan qiyas dalam masalah ini. Behau sangat sedikit sekali menggunakan syair, kata bijak, dan metafora dalam kitabnya. Berbeda ketika kita membaca kitabnya yang lain, seperti Alah ad-Dunya i mad Din. Di dalam kitab ini kita akan menemukan banyak sekali syair, kata bijak, dan metatora yang digunakan untuk mendukung pendapatnya.

Hallau asa capahami karena tujuan penuasan karya-karyanya dabadar gipe Liik ani memang berbeda dengan yang lain. Akan tetapi, ada yang menarik. Dalam kitab Al-Amami is Sulthamiyahi ini, maupun karya tikih politik beliau yang lain, beliau sama sekali tidak terpengaruh dengan teori teori Socrates, Plato, Aristoteles, atau filosof Yanani la innya. Padahal, ketika itu buku-buku tersebut sudah dit injerjahkan ke dalam bahasa Arab

Dengan oegatu, kitab Ahkam Sulthamiyaah karya Qadhi al-Qudhat al-Mawardi ini merupakan kitab rujukan penting. Namun, kitab ini mempunyai kedudukan dan kekaatan tersendiri. Selain penulisnya yang not ibene adalah mujtahid, kitab ini ditulis o eh salah seorang pelaku sejarah dengan jabatan qadhi al-qadhat pada zamannya. Karena itu-meski ini bukan rujukan satu-satunya, kitab ini penting, sekaligus menjadi dokumen autentik penerapan sistem pemerintahan Islam di dalam Negara Knilafah pada era Khilafah Abbasiyah.

Bogor, 10 Rabbiul Awal 1436 H 1 Januari 2015 M



#### BIOGRAFI IMAM AL-MAWARDI

Ama lengkapnya adalah Abu Hasan Ali bin Muhammad yang di dalam sumber sumber kaian sejarah dan fikih lebih dikenal dengan sebutan al Mawardi. Sebutan tersebut dinisbatkan pada pekerjaan keluarganya yang ahli membuat maul maradi (air mawar) dan menjualnya. Ia dilahirkan di Basrah pada tahun 364 H/972 M. Sejak kecil hingga menginjak remaja, ia tinggal di Basrah dan belajar fikih Syafi'i kepada seorang ahli tikih yang alim, yaitu Abu Qasim ash-Shalmari. Setelah itu, ia merantau ke Baghdad mendatangi para ulama di sana untuk menyempurpakan kerimuannya di bidang fikih kepada (okoh Syafi'iyah ali Isfirayini. Di samping itu, ia juga belajar ilmu bahasa Arab, hadis, dan tafsir, la watat pada tahun 450 H/1058 M dan dikebumikan di kota al-Manshur di daeran Bab. Harb Baghdad (Linat Ibnu al-Jauzi, Al-Mantacham, juz VIII tentang peristiwa peristiwa yang terjadi pada tahun 450 H)

Meskipun imam al-Mawardi meraih popularitas yang gemilang selama hidup da Baghdad, sumber-sumber sejarah tidak menyuguhkan miormasi yang lengkap mengenai kehidupan rumah tangganya, seperti kehidupannya di Basrah dan Baghdad

Pada masa Khalifah Abbasiyah al-Qadir Billah, para pemuka Syafi'iyah terbilang dominan, terutama setelah Imam al-Mawardi menghadiahkan *mukntashar* fikih Syafi'i kepada sang khalifah yang diberi judul al-lana' (lihat-Yaqut-Ma-jam al-daaba', juz XV, him. 54–55).

Imam al Mawardi di satu sisi dikenal sebagai duta diplomasi pemerintah Ban. Buwaih dan di sisi lain sebagai duta diplomasi khalifah Abbasiyan, terutama Khalifah Qaim Biamrillah. Di samping itu, ia juga menjadi duta diplomasi di karangan pemerintah Bani Buwaih sendiri dan antara pemerintah Bani Buwaih dengan pemerintah Saljuk di awal pemerintahannya. Salah satu di antara misi yang diusangnya ketika menjadi duta diplomasi adalah untuk mendamaikan antara kuba-kabu politik yang berseberangan dan kubu-kubu lain yang sening berla, dung di bawah kekatatan senjata dalam menyelesaikan persoalah yang terjadi (Lihat. Ibnu al-Jauzi, Al-Muntazhom, juz VII dan VIII)

Dari ranah pemikiran, Ab., Hasan al-Mawardi telah banyak mewarnai pemikiran keislaman dengan berbagai karyanya, seperti kitab tatsir, tikih, *hisbah*-serta sosio-politik, dan karyanya yang paling monumental adalah kitab *Ahkam Sautthan Juah* 

(hukum hukum ketatanegaraan) yang hingga kini menjadi kitab rujukan paling populer bagi setiap orang yang mengkaji ilmu perpolitikan di kalangan umat Islam.

Begitu juga di dalam fikih ketslaman, Imam al-Mawardi banyak mewamainya dengan berbagai ajtihad yang dahasilkan dari diskusinya dengan ulama-ulama Isla n pada masanya (Lahat Tajuddan as-Subki, *Thabaqat asy-Sajafi ajaah al-Kul rū*, juz V, hlm. 267 dan sesudahnya).

\*\*\*\*

### Dengan menyebut nama Allah Yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang

Sega a puji bagi Allah yang telah menggariskan rambu rambu aga na kepada kita, menganagerahkan kepada kita sebuah kitab yang menjad, penjelas dan pemisah antara perkara yang halal dan harami mensyariatkan kepada kita berbagai peraturan hukum, dan memberikan kepada kita sebuah undang-undang yang Allah ciptakan untuk ki maslahatan manusia si hingga kaidah kebenaran semak nikokon karenanya Sunggah Allah tisah mewariskan kepada para pemegang kekuasaan ketentuan yang sangat indah dan aturan yang amat bijaksana. Segala puri bagi Allah atas ketentuan dan aturan Nya. Shalawat dan salam Nya semoga cercurah atas rasul Nya yang telah menyampaikan perintah Nya dan menegakkan hak Nya, yaita Nabi Muhammad at Semoga shalawat dan salam-Nya juga tercurah kepada ke danga dan para sahabat behau.

Mengingat pentingnya hukum-hukum ketalanegaraan bagi pemerintah<sup>2</sup> dan bersentuhannya hukum hukum tersebut dengan hukum hukum yang lain sehingga halitu menyulitkan mereka mempelajarinya lantaran disibukkaa oleh urusan negara, dan rakyat, saya menyempatkan diri menulis buku tentang hukum ketalanegaraan tersebut demi memenuhi perintah seseorang yang wajib ditaah dan ingin mengetahui pendapat para fukaha mengenai hak hak<sup>3</sup> yang mesti ia penuhi dan kewaphan-kewajiban yang harus ia jalankan agar ia mampu bersikap adil dalam mem mpin dan memberikan keputusan. Lebih dari itu, ia ingin bersikap moderat dalam *take ana gare* (menerima dan memberi). Saya memohan<sup>3</sup> kepada Allah & dengan sebaik baik pertolongan. Nya dan saya mengharap taufik beserta hidayah Nya. Cukupiah Allah bagi saya.<sup>6</sup>

Sesunggubnya, Allah dengan kekuasaan Nya yang amat agung telah memilih untuk umat' ini seorang *mam* (khalifab) yang berfungsi menggantikan peran kenabian,

Di calam manuski o ket ga tertolis. Allon reich menjelorken kepada kira be baga, peraturan hukum den mem spilikan, in ikik in tricer berkura yang bi laudan yang marup. Adapun di dalam manuski pikedi a tertidik. Allon telah mensyanatkan kepada kita akhira, frara krama kamum mengokokkan kardah kardah kebenaran.

Di daiam manuskrip kedua dan ketiga tertu isi okhoshshu (sangat penting)

Didalam manuskrip ketiga tertulis ibi av viyastvoor (oleh perbugak in isan politik).

Di datam manuskrip kedua dan kenga terru Is ilibihi (terhadap bak-lisk)

Di dalam manuskrip kedua dan ketiga terru isi ostomiddu (saya berpegang teguh).

Di dajam manuskr o kodoa dan ket ga tertelis, wo he wo hosbi min mawa, figin wo mai nini. Diajah yang mencakupi saya di dalam memberikan taulik dan pertolongan).

Di dalam manuskrip ketiga terti ilisi il ikhniqiti (untuk makh uk-Nya).

melindungi agama, dan mengatur urusan negara, supaya ia menggulirkan kebijakan sesuai dengan syariat agama, dan seluruh pendapat bertumpu pada satu gagasan yang diamini bersama.

bramah (kepemimpinan) merupakan asas yang dapat meneguhkan prinsip-prinsip agama - termasuk di antaranya sesuatu yang menunjang kemaslahatan halup—sebingga urusan umat tertata denga ubaik, yang pada akhirnya melahirkan pemerintahan yang unggut. Dengan demikian, kebijakan yang digutirkannya lebih diprioritaskan daripada kebijakan kebijakan kenegaraan lainnya dan teori yang dilahirkannya lebih diistimewakan daripada teori keagamaan lainnya untuk menata hukum-hukum kenegaraan secara sistematis dan terprogram

Persoalan yang diangkat dalam buku ini menyangkut hukum-hukum ketatanegaraan dan otoratas keagamaan yang terbagi menjadi dua puluh bab. Kedua puluh bab tersebut terperinci sebagai berikut.

Bab Pertama	Pengangkatan Imanah (Kepemimpinan),
Bab Kedua	Pengangkatan Wizarat (Para Pembantu Khalifah)
Bab Ketiga	Pengangkatan Imarah ala al B lad (Kepala Daerah);
Bab Keempat	Pengangkatan Imarah al-Jalad (Panghaia Perang)
Bab Kelima	Peperangan untuk Kemasiahatan Umum
Bab Keenam	: Otoritas di Bidang Peradilan;
Bab Kehijuh	: Kepala Seksi Tındak Krımınal;
Bab Kedelapan	Kepemimpinan Warga Bernasab Mulia,
Bab Kesembilan	: Kedudukan Imam Shalat,
Bab Kesepuluh	: Pemimpin Jamaah Haji:
Bab Kesebelas	: Amil Zakat*;
Bab Kedua Belas	Pembagian Perolehan Harta Fa. dan Ghar an di,
Bab Ketiga Belas	. Ketentuan Jizijah dan Kharaj,
Bab Keempat Belas	Ketentuan yang Berlaku di Daerah Beroeda,
bab Kelima Belas	Higo al-Maroit (Menghidupkan Laban Mat.) dan Eksplorasi Air;
Bab Keenam Belas	Hima dan Irfaq (Proteksi Lahan dan Kepemalikan Umum);
Bab Ketajuh Beias	Hukum Iqtha (Pemberian Lahan Milik Negara)
Bab Kedelapan Belas	Drewn (Administrasi) dan Ketentuan Hukumnya,
<u>-</u>	

**\*\*\*\*\*** 

: Ketentuan seputar Hisbah,

Bab Kesembilan Belas Ankam al Jaraim (Hukum Tindak Kriminal),

Bab Kedua Puluh

Di davam mani skrig kerma tertitus fi oli-uničyah intörish-shadogit (pengangkatan pet igas ziskat



#### Balci

## PENGANGKATAN IMAMAH (KEPEMIMPINAN)

maman (kepemimpinan) berti gas sebagai pengganti kenabian dalam melindungit agama dan mengatur kemaslahatan hidup. Berdasarkan *ijmat* ulama bahwa mengangkat seseorang yang memiliki kredibilitas dalam menjalahkan tugas *imumah* (kepemimpinan) di kalangan umat mi adalah wajib meskipun Imami al-Ashami tidak sependapat dengan merekati. Hanya saja, terjadi silang pendapat di aotara mereka mengenai status kewajiban tersebut, agakah berdasarkan akal atau syartat i Sekelompok ulama berpendapat bahwa status wajibnya mengangkat *iman ah* (kepemimpinan) adalah berdasarkan akal karena orang yang memiliki aka sehat akan tunduk kepada seorang *imam* (khalitah) yang mencegah mereka dari kezal man dan menghindarkan mereka dari konflik serta permusuhan. Anda kan tidak ada *imam* (khalifah), tenta hidup mereka diliputi tindakan anarkas i dap ai iora, yang tidak bermartabat. Salah seorang sastrawan jahiliyah. Atwah al. Audi i berkata,

Mani sa akan senantisisa bertindak asarkis tiko tidak ada ora 19 or mg. milia di antara mereka

Liat tidek ada erang orang malio jika yang berkuasa a lal ili orang orang bodoh di antara mereka."

Sekelompok ulama lain berkata "bahwa status wajibova mengangkat *mamah* (kepemanpinan) ata berdasarkan syanat bakan berdasarkan akal. Pasaanya seorang *mum* "Khalifan) berkewaj bah mengawal urusan-urusan agama meskipun akal tidak menganggap bahwa mengangkat *mamah* (kepemimpinan) sebagai bentak ibadah yang akhirnya menetapkan bahwa mengangkat *mamah* (kepemimpinan)

Di daiam manuskrip ketiga tertulis; fi @zdsoti (untuk melindungi).

Num liengk pir ya adatah Abrit mahinan hir Karsan. Ahir Bilbadai Ashamilwi 225 ilia adalah sentang abili Fikih dari ika angan Multazkah liuga seorang mufassir yang dikenal wara. Ita memilik sebuah karya tarsir dan beherapa Juliaan di bidang a shalilia beraga di pihak Mulawiyah di dalair mengatang kepemimpinan Akibin Abil Thalib — It haa Al-A'fam II /323

Di datam manuskrip kertia dan ketiga tertulis: anbu (daraya)

Di dalam manuskrip ket gallertulis mengenai status kewauban tersebut lapakah berdasarkan syariat atau ahai?

D) dalam manuskrip kecua tertuiks homgan (kebiadaban).

Nama lengkag nya adalah Shira Amri bin Malik idari sulit. Bani Aliri taladaan sebrang penyair Yaman pada masa lahi yyan taldiber ji ibukan di Afwoh (s. muluti) karena memiliki dua bibir yang amat tebai dengan gigi yang tempair. Alig masa sahi bikmah dan ahti syair yang sangat terkemuka di masanya ila ineninggal dunia sekitar tahun 50 SM, Lihat: Ali A idm III/206.

Di daiam manuskrip ketiga tertilis- wo qod gölni (sungguh relah berkata).

itu tidak wa ib. Akal hanya menetapkan bahwa setiap orang yang beraka, sehat henci iknya melindungi dirinya dari bentuk kezaliman dan disharmonisasi, serta bersikap adil di dalam memberikan pelayanan dan menjalin hubungan. Dengan di mikian, sa dapat mengatur bal tersebut dengan akalnya sendiri dan bukan dengan akal orang lain. Hanya saja, syariat mengganiskan supaya menyerahkan segala persoalan kepada pihak yang berwenang di dalam urusan agama. Allah Azar tera jallam ber timan, "Wahar orang-orang uang beriman masatah Atlah dan tag'alah Rasal (Nija), dan ulil antri di antara kamir..." (QS. An-Nisa': 59)

Allah mewajibkan kita untuk menaati ulil anti di antara kita dan mereka adalah para iniani (khalitah) yang mengatur urusan kita. Hisyam bin Urwah<sup>a</sup> meriwayatkan dan Abi, Shalin, dan Abu Hurairah za bahwa Rasulullah se bersabida, "Akan diteng kepada kalian sepen, iggalku nanti para penunipin. Ketika ira, veninipin isang baik akan darang kepada kalian dengan kepada kalian dengan kepada kalian dengan kepahatannya. Oleh karena itu, dengarkanlih mereka dan taatilah apa sa,a gang sesua dengan kebahatannya. Oleh karena itu, dengarkanlih mereka dan taatilah apa sa,a gang sesua dengan kebahatannya. Dika mereka berbuat baik kebahan tersebut ikan menjadi antin kana i dan mereka. Namun jika mereka berbuat jahat kebaikan manjadi milik kalian dan kecelakaan akan menimpa mereka ""

#### Status Wajibnya Mengangkat Imamah (Kepemimpinan)

Apaz la te ah disepakat, ba iwa mengangkat *irmandi* (kepemimpinan) hukumnya wa ib, status wajibnya adalah fardhu kitavah seperti wajibnya berjihad dan mencart lmu. Artinya, jika seseorang yang kapabel felah diangkat sebagai amim (khali tah), gugariah kewajiban mengangkat *imam* (khalifah) bagi yang lain sebab si atas wa ibnya adalah tardhu kitayah "Namon jika tidak ada seorang pun yang diangkat sebagai amim (khalifah), halifu mengharuskan dibentuk dua kelompok.

Periama, kelompok pemilih vang bertugas memilih muu (khaliah) untuk umat $^{2}$ 

Kedua, kelompok *mamah* (kepemimpinan) yang bertugas mengangkat salah seorang dari mereka sebagai *mam* (khahtah)

<sup>🔭</sup> Di daiam manuskrip kedoa dan ketiga tersu isi gölü Afléhu To'dig (Allah 🐞 berlirman).

Nama leng capnya adalah Hisyam bin Urwah bin az 7 ubair bin Awwam at Qurasyi at Asad i a tergolong tibi nidaz kulangan lama Mari lab dan abi badis. Az visebaar 400 bods yang pernahait waya kaci la bita lab da Madinah dan hidi pisemasa dengan Kitalifah Abbasyah at Manshuri la wafa les Baghead dada tahun 145 tida dilahirkan pada tahun 53 Hilli hati Ai Airam VIII/87.

and block Abu Hurairah (ayah kucing) ikarena ada kucing kecil yang selalu a bawa. Para ulama perbeda pentina mengena rum nyadan nama ayahnya Ada yang menyehatkan hakwa camanya ada masa ulam Amri Ada yang menyehatkan hakwa pada masa ulam, namanya berubah menjadi Abdu lah. Ada laga yang menyebutkan bahwa namanya adalah Abdu Naham, ada yang menyebutkan Abdu Ghanam dan ada pula yang menyebutkan Sekan Azi Zarkahilebih meyakun bahwa namanya adalah Abdurrahman hiri Stiakraga-Dalas ila termasuk kalangan sahahati Nahili yang palang hariyak hafu hadis. Ada selatar Si364 hadis yang ia hafai immse punia baru masuk kalangan sahahati Nahili yang jalang hariyak hafu hadis. Ada selatar siga tahun la diangkat sebagai peminip nigi Madinah kemudian setelah itu di Balirah pada masa kekhalita sari umar bin Khathurab gi jalwafar di Madinah pada tahun Svihi (a dilahirkan sekitar tahun 21 SM. tahat itah Ari Ariam i Busa.)

that Miring gz-Zowó d'y 218

Di dalam manuskrip kedua dan ketiga tertulis, soqotha fordhuhā 'otā or Vāffan (maka gugu fah kewajibannya atas seluruh kaum musemin).

Di daiam manuskrip ket ga tertulis hortá yokhtáru li oli ummat, imámar i ningga mereka memilihkan untuk immat, ni sentang pemimpin)

Baga selain dua kelompok di atas, tidaklah berdosa jika pengangkatan *im imah* (kepemimpinan) ditangguhkan. Jika kedua kelompok di atas mendapat keistimewaan daripada yang lain untuk mengangkat *imam* (khalifah), keduanya wajib memenuha syarat-syarat yang *mu'tahar* (legal)

#### Syarat-Syarat Kelompok Pemilih

Syarat syarat legal untuk kelompok pemilih ada tiga-

- Adul berikut syarat syarat yang menyertainya.
- Memiliki pengetahuan yang dapat mengantarkannya mampu mengetahua orang yang berhak diangkat sebagai muan (khalifali) sesuai dengan syaratsyarat yang legal.
- Memiliki gagasan dan sikap bijaksana yang membuatnya mampu memilih orang yang paling tayak diangkat menjadi *imam* (khalifah) dan paling tepat serta paling arif dalam mengatur berbagai kepentingan

Orang yang anggal sedaerah dengan *mum* (khalifah) tidak memilik keleb han apa pun atas orang yang tinggal di daerah lain. Hanya saja, orang yang tinggal sedaerah dengan *im im* (khalifah) secara otomatis bertugas mengangkat *im im* (khalifah) sesuai dengan tradisi yang berlaku dan bukan berdasarkan syariat. Lasa nya, merekalah yang lebih dahulu mengetahui watatnya *imum* (khalifah) dan *in tahu ie* orang yang layak diangkat sebagai *imum* (khalifah) adalah penduduk yang tinggal di daerah tersebut.

#### Syarat-Syarat Kelompok Imamah (Kepemimpinan)

Adapi n syarat-syarat legal bagi kelompok imawah (kepemimpinan) ada tujuh:

- 2. Adıl berikat syarat-syaratnya yang menyeluruh
- Memiliki pengetahuan yang membuatnya mampu berutihad di dalam berbagat kasas dan hukum
- 3 Memulik pancaindra yang sehat, baik telinga, mata maupun mulut sebingga la dapat secara langsung menangani persoalah yang diketahunya
- Memiliki organ tubuh yang sehat dan terhindar dari cacat yang dapat menghalanginya dari menjalankan tugas dengan baik dan cepat
- 5 Memi, ki gagasan yang membuatnya mampu menumpin rakyat dan mengurus berbagai kepentingan.
- Memiliki keberanian dan sitat kesatria yang membuatnya mampu me indungi negara dan melawan musuh.
- 7 Menuliki nasab dari silsilah suku Quraisy, berdasarkan nash dan inna?

Tidak pertu mengindahkan pendapat Dhirar \* yang cenderung *nyeler en* dan membolehkan mengangkat *mum* (khalitah) dari suku mana saja. Pasalnya, pada

Di dalam manuskrip kecua dan ketiga tertulis yorkhtoshshu (yang secara khusus)
Di dalam manuskrip kecua dan ketiga tertulis shihibi di orifo yi (memilik gagasan yang cemerlang)
Nama lengkapnya adalah Ohirar bin Amir ali Ghathfani. Ialada ah seorang hakim dan kalangan pembesa.
Muliazhah Akan tetap ila berselisih dengan meleka ketika Isdak berhasik merebut kursi kepem moman di olerahnya.
Akhirinya mereka menolaknya dan bahkar mengusirnya. Ada sekitar 30 karya tulis yang dinasilkannya iyang sebagiar nya hertigi in intuk menolak Militarilah dan Khawarij. Tulisan-ti I san tersebi tid penuhi dengan nada huruk ki hat A. A. din

peristiwa Saqitah<sup>25</sup>. Abu Bakar<sup>26</sup> 44 pernah menolak pilihan orang orang Anshar yang membalat Sa'ad bin Ubadah<sup>27</sup> untuk dijadikan *imam* (khalifah) dengan mengajakan hujah berupa sabda Nabi 35. "Para pemmpo hurus perasal dari si ku Qurany (<sup>26</sup> Akhirnya, orang orang Anshar mengurungkan matnya dan mundur dari pengangkatan pemimpin seraya berkata." (Jika demikian), pengangkatan am (pemimpin) saja dari kami dan dari kalian."

Mereka menulih sikap seperti itu demi menaati riwayat yang disampaikan oleh Abu Bakar dan membenarkan informasinya. Mereka rela dengan ucapan Aba Bakar 😸, "Para penumpin dari kami, sedangkan i uzara (para penubania) dari kalian." Nabi 🐇 bersabda, "Daloitukanlah orang orang Qurunsy dan janganlah kalian merdahulunga "" Berdasarkan nash yang sahih ini, tidak ada syubhat dan pendapat orang yang menyelisihinya

#### Pengangkatan Imamah (Kepemimpinan)

Pengangkatan mamah (kepemimpinan) dapat dilakukan dengan dua cara per ama-penasahan oleh amal-ngh asal mil, kedua, penunjukan oleh mum (khahtah) sebelumnya. Mengenat pemilihan oleh ahad-agdi tod gat, para ulama berbeda pendapat terkait jumla i anggota ahlid 'mjdi wal hal yang dianggap sah untuk mengangkat ahlid 'agdi tod hal.

Sekclompok ulama berpendapat bahwa pengangkatan *mamah* (kepemimpinan) tidak sah, kecuali dihadiri oleh seluruh anggota *milul 'aq ti wil tid* dari seliap daerat, supaya *mimi* (khalifali) yang mereka angkat diterima oleh semua pinak dan merika semua tundak terhadap kepemimpinannya. Pendapat ini disandarkan pada pengangkatan Abu Bakat 5 sebagai *mum* (khalifah) yang dipilih oleh orangorang yang menghadiri pembaiatannya, "tanpa menunggu orang orang yang beliam

Int.

R y 2 x 5, da i Africaci. A.b.yyacuttah, ed-Qòmús qf-isfè-nf (V/404)

Yang dimaksudkan disini adalah Sagilah Bani Salidah sebuah tempat yang di adikan sidang pertembah antara kaum Anshalidah kalum Mahajirah sepeninggal Nabilis luntuk membalarakan sosok pengganti belai dalam memin pinikaum mesimin. Uniak menjetahu peristiwa ini secara dela Edapat dilibat pada pensit wakahur ke-13 Hibi. Ualah ligi (ber-sumber selalah)

Nama lengkapnya adalah Abdultah bis Abi Quhafah. Urisman bin Amir bin Kalabat. Taimira. Qurasyi i alukannya yang paling populor adalah Abu Bakar Taipotah Khorata arrasy diri yang pertama isekangula orang pertama yang pertama kepara Rasurultah gir dari icalangan katim rato laku Taibotah. Taiditah di Mekah sekitar tahun 55 SM i a tergolong sebrang heri mini mari katangan ketik. Qara sy janga sebrang partawan dari katangan merekat dalahat mengulasi palik. Jasah orang orang Arab berikut kisah kisah merekat hingga brang orang Qurasy menjulik nya Alima Qurary. Cendekiawan suku Qurary. Pada masa antit yah ita termasuk orang yang merepah antikan dirinya meminum kisahir sehingga at dak pernah meminumnya. Ia memilik posis pen inggada masa kenabian, dan dikenalisebagai penumpas kaum murtat. Pada masa keliha ida bar nya ita berbasi menadhirkan daerah Syam dan sebagian besada pertah daki a dikenalimentiki ofai temah tembut dan pertah kasih sayang terhadap sesimu juga seorang orathi dang dan kisatna pemberahi. Ada selutah temah tembut dan penuh kasih sayang terhadap sesimu juga seorang orathi dang terhadap pemberahi. Ada selutah 142 hadi syang pemberahi dirawayat cannya ia walat pada tahun. 3 Hili hati Ati Aran tiga 102

<sup>\*</sup> Nama lengkapnya adalah Salad bin Ubadah no Dalyam bio Haritsah at Khuzraji ila termasuk pembesar sahahat Nabi is, sekalik is pemimpin kalim Khazraji dari kaluncan pendilidisk Madinah. Pada masu lahi yah iai tikena dengan ulukan gi Kimu (sosok yang sempurna ili kacena ta menguasa) bidang tulisi menulisi memunah dan berenang, la likut hadir dalam peristiwa. Agabah dan sebagian berar peperangan Islam. Seperinggai Nabi sa ita memiliki cita kilauh uk menjadi khalifah beliau lakan cetap tidak terwujudi. Pada masa kepemimpinan Umar bin Khathihab sa ka berpindan ke daerah Syam dan menongal diinta di Hajiran gada tahun 14 H. Libah Al-A Min III/45-86

Lihat. Mojmo oz-Zowó id V/192. Lihat. Fotglei doz XVI. 230-236. Di dalaminya, erdapa, sejumtah hadis yang belikaitan dendan tema pembahasan

Di dalam manuskrip ketiga terti lisi John (dengamya)

datang.<sup>11</sup> Begata juga di dalam pengangkatan dewan syura yang dilakukan tanpa menunggu kedatangan orang yang hadir.

Sekelompok ulama lain berpendapat bahwa jumlah minimal anggota ahlul aqdi teal tisa yang dianggap sah mengangkat imamah (kepemimpinan) adalah lima orang. Caranya mereka bersepakat untuk mengangkat imam (khalifah) atau salah seorang dari mereka diangkat sebagai imam (khalifah) atas persetu dan dari emparorang lainnya. Kelompok ini berhujah dengan dua alasan:

Pengangkatan Abu Bakar = sebagai khalirah dilakukan oleh lima orang yang bersepakat untuk membaiatnya kemudian dilkuti oleh orang lam yang juga turut membaiatnya ? Kelima orang tersebut adalah Umar bin Khaththab', Abu Ubaidah bin Jarrah<sup>a</sup>, Usaid bin Hudhair ', Bisyr bin Sa ad' dan Salim mantan budak Abu Hudzaifah<sup>a</sup>.

Di daiam manuskrip kecua tertulis: onhu (untoknya).

Ordana ina ioskropikeniga lertoks isumi nabaya anaman nasia /Pari, ke ladia tahang arang iko nembara mereka di dalam nya. Sementara itu, di dalam manuski pikedua tertuks isumma baya ahu an-ngsa lala ha (kemadian prang-drang ikut berbajat ahasnya).

Nama ichgkaphya adarah umar bin khathihao in bin Nufall al-Qurasyria. Adaw iAbu Hafshila adalah Kilula ay asyidir kedua dari siang pertari ia yang di uluk Anni of Molorin Ial basak sia. Ialia ario isepelu injia Kemudiania diangkat sebagai khatifah pada tahun 13.1 Pada masa kebenimpinannya penaktikan terhadap daerah Nyam dan irak telah diaksikan secara sempurna ihegitu juga daerah Qudi. Madarin Mesir dari jarirah telah dapat orusk olakan hingga adalyang merkebukan pertari pertari beriasil dibua sebahyak sebuluh riabi tili ilipid di dalah Isia ini adalah irang pertari ayang mengatu pada peristi wa peperangan Disamping itu ilajuga berhasi membilahkan baris menen ukan tangga dengan mengatu pada peristi wa peperangan Disamping itu ilajuga berhasi membilahkan baris menen ukan baris meti (kas negara) intuk kalam muslimin ita memerintahkan untuk membangan kora Hasrah dan kulan, hingga koduar ya pun terbangan ilajuga sasa hipertari di dalam baan yang memputat diwah (adminisi asi lak neriosa) orang orang yang berhak inenerin raigap Pada inasanya dahan dan Muhammadun Raspipiliah. Ada sekitar 5.47 hadis yang diriwayarkan olehnya Nabi isi memberinya julikan iA. Paring ita diri iam oleh Abu ini alah a Malasi dengan corang pada sasa isi sedang menorahan shalat Sibuh Setelah penikan an iso di tidak dapa ih dup at a kecoari sa yang arawa sebagai salah asodang menorahan shalat Sibuh Setelah penikan an iso di tidak dapa in dup at a kecoari sa yang arawa sebagai salah pada pada pada at an 40 SM Qilia. A. Alfori 9745-46

"Nama lengkapnya adalah Amir bin Abdulah bir taririh bin Hirat ai kannai Quraryi, ai adalah seorang wak (sulingkal guber lur) sekangus suorang peminipin ta dilah karil di Mekah pada tahun 40 SM. ai adalah salah suorang peminipin ta dilah karil di Mekah pada tahun 40 SM. ai adalah salah dan yang dijamin masuk sunga talahga termasuk orang yang pada masa kekhalifahan timar bin Khathihab — kalmoninggal dunia pada tahun 18 H lah bat penyakit tiha un yang dider tanya dan enazah iya dikebumkan di daerah Ghurbsan, Lihat Al-Aftim III/252.

Nama tengkapnya adalah Usaid bin ai-Khudhair bir bamak bin Atik al-Aust, la adalah pemuka suku Aus di masa ahiliyah dan di masa Islam isad kenal dengan julukan di Komilis osek yang sempurna i kareha aimenguasai bidang memahah itulis menulis dan beregangi Ialikut hadir dalam perjanjian Agahah sedua bersama tujuh puluh sahahat Anshar ayi galikut hali in ai-aih hinta yai ber etampah bersi mili Nama. Perlatim semulih banas ya beliau hersati ai Sena kebaik iak isak adalah Usaid bin ai-Khudhairi Ialmeninggal dunia di Madinah pada tahun 2014. Ada sekitari 8 hadis yang diriwayatkan olehnya. Lihat Ai Aidm I/330-231

"Tul san yang benar adalah Basyr bir Salad bin Tsalabah bin "Fullas Ita termakuk sahabat Nabi <sub>Ita</sub> dari kalabgan Atisba, yang bersak i Khizar yi ta sempat hadir dalam Perung Budur Nabi isi nemah bienga igitatnya sebagai hak mid Madinah ia adalah orang perta na dari kalangan Anshar yang ikut membalat Abu Bakat pada perist wa Tsagifah, Ita meninggal dunia pada tahun 12 H. Lihat. At Atám II/56

\*\* Nama iengkapnya adalah Salimbin Malqal. Aru Abdilah mantan budak Abu Hudzarlah bin Utbah la termasuk peterbesat saharat yang mendapat pilikan de Quera (light grolah al-Quelah). Asalimda dibertilah kanim adalah hahwa Abu Tudzarlah mengangkam ya sebagai anak asuh setelah terlebih dahulu dimerdekakan, albe asalidar Persia dan termasuk orang yang iebih dahulu memeluk Islam Ia bertindak sebacai imamishalat bagikaum muhali in di Masiko Quba sementa aidi sana terdapat orang orang mulia seperti Abu Bakar dan Umar. Ada hadis Mabi di yang menyebutkan Amhilah al-Queran dar empat orang, yang dan Ibrit Masiko Salim in hay bin Kalab dan Miliah di Jakat Diriwayatkah bahwa umar bin Khathihab in pemah berkata di saar terjadi fitrah. Anda kan Salim masih hidup, tentu saya angkat a meniadi khalifah secelahku iia terburuh pada Perang Yamarilah datam khackan menisih bendara kaum muhapir nipada tahun 22 Hi Jenazahnya dikebumikan di samping tuannya, yakni Abu Hudzarlah sesua dengan wasia nya. Lihat Al-Albim 123

 Umar bin Khaththab o membentuk dewan syura sebanyak enam orang<sup>®</sup> yang salah satunya diangkat sebagai *mam* (khalifah) atas persetujuan lima orang lamnya. Indah pendapat mayoritas fukaha dan para teolog di Basta..

Para u ama lainnya seperti di Kutah berpendapat bahwa pengangkatan miam ili (kepemimpinan) dianggap sah meski dilakukan tiga orang saja, yang salah seorang dari mereka diangkat sebagai miam (khalifah) atas persetujuan dua orang lainnya Caranya, salah seorang dari mereka diangkat sebagai 'miam (khalifah) sementara dua orang lainnya diangkat sebagai saksi, persis seperti prosesi akad nikah yang dianggap san dengan adanya satu orang wali dan dua orang saksi. Bankan, ada sekelompok ulama yang perpendapat bahwa pengangkatan miamih (kepemimpinan) dianggap sah meski dengan satu orang sekalipun. Pasalnya, Abbas bin Abdul Muththalibih pi pernah berkata kepada Ali bin Abi Thalibih pi "Ulurkan tangamul Aki akan membalat keponakannya. Pada akhirnya, tidak ada dua orang yang berbeda pendapat tentang dirimu." Alasan lainnya bahwa ha, ini tergolong persealah nukum dan bi kumi tu dianggap sah meski dengan satu orang sekalipun.

#### Pemilihan Imam (Khalifah)

Ketaka anlul acidi ten fi di tesah bersepakat untuk mengangkat seorang anum (kha, fah) hendaknya terlebih dahulu mereka mempelajari prohl orang-orang yang memenahi syarat untuk diangkat sebagai anum (khalifah) hi Setelah ita, mereka menyecesi di antara mereka yang paling banyas memiliki kelebihan, paling sempuma syarat syaratnya, dan paling mudah dicaati oleh takyat sehingga mereka tidak menolak untuk mengangkatnya sebagai anum (khalifah) lika di antara mereka ada yang anli dalam berijtihad dan layak untuk dipilih, ahbo 'aqdi taal gat narus terlebih dahalu menawarkan jabatan anum (khalifah) kepadanya dan jika ia bersedia, bendaknya mereka segera mengangkatnya. Dengan demikian, secara otomatis ia sali secagai anam (khalifah). Selanjutnya, sehiruh rakyat harus ikut memaian dan bersedia entuk menaabnya. Akan tetapi, jika orang tersebut menolak untuk menaahnya. 
\* Di daiam manuskrip kedua ter uiki *wolir ogodat ichu of mometu bi bai atihim (can* menjadi san pengangka an pemimpin dengan barat yang mereka lakukan)

Yang dimakaus dengan dewan syora adalah olang-orang yang ditenjak oleh binal enilak menggahakah kelas kelilah atau selelahnya. Mereka adalah Abibir Abi Tilakbi otsitat bir Abia. Abbudi atika bir Abi Zuba ilan Awwam Thaihah ar-Khair dan Salad bir Abi Waggash.

audaiah paman Nabi ge dan kepada iyaran kaum Abbasiy ya merkupatkan hama mereka. Nama lengkapnya adaiah Abular Fadhilar Abbasibin Abdir Motthahbibin Hasiy milia dilahirkan di Mekah pada tahun 51 SM yadi keranya lehin maranpara Nahilik, sebergip disalar yang mengasih Nahi Parti masa jehinggah ia heri ajas sebaga pengerarah minum bagi jamaah haji isekah, seperayan Masiko I jaram la haru mengatakan ke siamannya setelah peristiwa Fothu Mohroh (Penak ukan Kota Minisa) basia tahun 8 Pilia meriniki keciudukan itimewa di aisi Nabi gerilah pamanka dan saudara kandung ayahkis. Ta meninggal dania di Macinah pada tahun 32 H. Jihat A. Ori insura di pamanka dan saudara kandung ayahkis. Ta meninggal dania di Macinah pada tahun 32 H. Jihat A. Ori insura di pamanka dan saudara kandungayahkis.

Nama engkapnya adalah Archir Abi Thalib bin Abid IM- titra ibial Hasyimi at Qurasy. Isiadagh sepup. Nabi sa Jekullquumonan la beliau ia dik mahadbaga sasah paling berari di kalangan kaum Qurasy juga arbaga pembesahah diplomasi dari anli kehakiman. Ia dibesarkan di rumah Nabi sa dan sere ah hijirah oleh beliau dipersaudarakan dengan kaum Anstor Olic iam berbaga peperangai ibi mpir dapar di uistikan palin perang selaiu berar i di ting tinga. Di samping di ui termani kisalah satu dan sepilib tosok yang dijanjikan masuk sa galita dangkat sebagai kha itah setelah terbunuhnya. Utunar bin Afigh pada tahun 15 H. Pada masa kepemiri pitian ya bahyak teriadi binah besa iseperi peristi wa Perang Jamai dan Perang Shiffin ia berdiri memerang-kaum Khawari, Di darah semua peperangan iti darah kaum musilmin menga iridi an jan kai minusi minusendiri. Ia dihunuh serara di ang oleh Abduruhman bun Milijam itenat pada tan jiga 17 Ramadhan. Ada sekitar 586 harksiyang dinkaya ikan plennya dan 17 putra dan 17 putra jihas. Af Alam Milijam 1905 296.

tmam (khalifah) dan menyatakan tidak sanggup, ia tidak boleh dipaksa untuk menduduki jabatan man (khalifah) sebab pengangkatan muni (kepemimpinan) dilandas, akad yang berdasarkan kerelaan dan pilihan sendiri tanpa ada unsur paksaan dan intimidasi. Karena itu, jabatan mam (khalifah) diserahkan kepada orang lain yang layak mendudukinya.

Apabila ada dua orang yang memenuhi syarat untuk diangkat sebaga. *imam* (khalitah), hendaknya yang lebih diprioritaskan adalah yang memiliki usia lebih tua da berhak untuk diangkat meskipun tuanya usia tidak menjadi syarat dalam pemilihan *imam* (khalifah). Akan tetapi, jika yang diangkat sebagai *imam* (khalifah) adalah yang lebih muda, hal itu tetap sah.

Jika salah satu dari keduanya lebih pandai sementara yang satunya lebih beran, yang layak untuk dipilih adalah sosok yang lebih dibutuhkan untuk periode saat itu. Jika kondist saat itu lebih membutuhkan safat keberanian lantaran merebaknya upaya pemisahan wilayah dan menjamurnya pemberontakan, sosok i adai (khalitah) yang lebih layak dipilih adalah yang lebih memiliki keberanian. Akan tetapi, ika kondisi saat itu lebih membutuhkan keilmuan lantaran meratanya sikap hidup jumud dan menyebarnya para ahli bid'ah, sosok imam (khalifah) yang lebih layak dipilih adalah yang lebih memiliki ilmu (cendekiawan).

Apabila pilihan telah dijatuhkan kepada salah satu dari keduanya, kemudian terjadi perebutan kursi di antara keduanya dalam menyikapi hal itu sebagian fukaha berkata, "Sungguh merugi jika keduanya terhalang untuk menduduki kursi maman (kepemimpinan) dan akhirnya kursi tersebut diserahkan kepada seseorang yang tidak memiliki keahlian seperti keduanya "Mayoritas ulama dan fukaha" berkata bahwa memperebutkan kursi mamah (kepemimpinan) bukan merupakan perkara tercela dan terlarang, juga bukan perkara yang dimurkai sebab di kalangan dewan syura sendiri masih terjadi silang pendapat dalam hal itu. Oleh karena itu, mereka tidak menolak dan tidak menghalangi orang yang mengincar kursi imamah (kepemimpinan).

Para fukaha masih belum menjumpai kata sepakat mengenai kasus dua orang yang memperebutkan kursi mamah (keperumpinan) sementara keduanya sama-sama memiliki kompetensi yang berimbang. Sekelompok ulama berpendapat. "Keduanya harus diundi dan yang diangkat sebagai mam (khalifah) adalah susok yang menang dalam undian tersebut." Ulama tamnya berkata, "Sepaiknya, kelompok pemulih berupaya memenangkan salah satu dari keduanya tanpa perlu melakukan undian. Jika kelompok pemulih telah menjatuhkan pilihannya kepada salah seorang dari keduanya dan takyat sudah sepakat mengangkatnya sebagai mum (khalifah) lalu ternyata setelah itu ada sosok yang lebih berkompeten daripada mum (khalifah) yang terpi ih tersebut. (jika demikian) kursi mamah (kepemimpinan) tetap harus diserahkan kepada mum (khalifah) terpilih dan tidak boleh diserahkan kepada sosok kedua yang lebih berkompeten itu.

<sup>3</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertuliy of 'ylomö' (ulama).

Di daiam manuskrip kedua tertulis jumbur ni fugohë wo oli ulamë (jumbur jugaha dan ulama).

Berbeda halnya jika kelompok pemilih mengangkat seorang imam (khalifah) sementara ada sosok yang lebih kompeten daripada dirinya maka dalam halimi perlu diperinci lagi. Jika pengangkatan imamah (kepemimpinan) tersebut dilakukan karena ada uzur, seperti sosok yang lebih kompeten itu tidak hadir atau sakit, atau imam (khalifah) terpilih itu lebih ditaati oleh rakyat dan lebih dekat di hati mereka, pengangkatan imamah (kepemimpinan) itu sah, dan ia berhak untuk itu. Akan elapi, jika pengangkatan imamah (kepemimpinan) itu tidak disertai adanya uzur, terjadi silang pendapat mengenai keabsahan pengangkatan imamah (kepemimpinan) tersebut.

Sekelompok ulama seperh al-Jahizh" berpendapat bahwa pengangkatan in iamuh (kepemimpinan) tersebut tidak sah karena pada saat pemilihan "telah dijatuhkan pada sosok yang lebih kompeten di antara keduanya" maka tidak boleh diserahkan kepada yang tidak berkompeten. Kasus ini sama dengan status keabsahan ijtihad di dalam hukum Istam. Lain halnya dengan mayoritas" (ukaha dan teolog yang cendening mengesahkan pengangkatan imamuh (kepemimpinan) tersebut "Menurut mereka, adanya orang yang lebih kompeten tidak secara otomatis menghalangi pengangkatan imamuh (kepemimpinan) orang yang tidak kompeten, selama yang disebut terakhir ini memenuhi syarat imamuh (kepemimpinan).

Di dalam len baga kebakiman juga" diperbolehkan mengangkat orang yang adak kompeten meskipun saat itu ada sosok yang lebih kompeten. Pasalnya, kompetensi hanya memperbesar peluang untuk dipilih dan bukan memadi legaritas haknya untuk diangkat sebagai pemimpin. Jika pada periode itu hanya ada satu sosok yang memenuhi syarat untuk diangkat sebagai *imam* (khahfah) dan tidak ada pesaing lainnya, kursi kepenimpinan secara otomatis harus diserahkan kepada dirinya dan tidak boleh diserahkan kepada yang lain.

Ter adi suang pendapat di kalangan ulama mengenai penetapan *imamah* (kepemimpinan, dan keabsahan seorang *imam* (khalifah) yang tidak melalui jalur akad dan pemilihan. Sebagian fukaha Irak berpendapat bahwa penetapan kepemimpinannya dihukumi sah dan rakyat hariis tunduk kepadanya meskipun ia tidak diangkat oleh kelompok pemilih. Pasalnya, tujuan diadakannya pemilihan adalah untuk mengi tahui sosok yang lebih dinila, kompeten dan kompetensinya sadah dapa, diketanu, dengan kepribadian yang dimilikinya. Sementara itu, mayoritas fukaha dan teolog berpendapat bahwa kepemimpinannya dinukumi tidak sah, kecua i setelah mendapatkan restu dari kelompok pemilih dan setelah diadakan pemilihan oleh mereka. Akan tetapi, kelompok pemilih narus mengangkatnya sebagai

Mama lengkapnya adalah Amri bin Bahar bir Manbub at Lai si. Abu 'U' sinan ia dilahirkan dan meningga di Basrah (163–255 H) ia dikena sebagai pemuka sastrawan sekangus pimpinan kelompok yat izhiyyat dari kalangan Mi. tazi ahila menilik irai imi kaliyang tari ki karesia kedua matanya melo ot keluar (pu<u>b</u>rizh) ira meninggal di nia lantaran dijatahi kitab-kitabnya iyang saat itu ira sedang menyusun kitab. Ia mengarang sejumlah kitab induk yang memilik pembanasan amatituas, seperti kitab o*t Hoyawār dan* kitab *of Boyan wa o Tabyin Lihat. Al Aliam Vi* 74

Di daiam manuskrip kedua dan ketiga tertu isi al- ğtihâd (di aku car "Jöhad)

Di dalam manuskrip ketiga tertulisi njennik (paring herkompenen dari sermanya).
 Di dalam manuskrip kedua dan ketiga tertu isi njentisorung (sebagian besar).

Di daiam manuskrip ketiga tertulisi teshilihu berlatuhu (pengandkatannya sebagai pemimpin akan sah).

<sup>&</sup>quot;Ka, ma: ini merupakan tambahar dari manuskrip kedua. Kon eks kalimat in lebih mengarah pada kalimat positi

imam (khalifan). Jika tidak, mereka berdosa. Hali tu karena pengangkatan imamah (kepemampanan) merupakan akad yang tidak dapat sempurna, kecuali dalakakan oleh pihak yang berakad. Demukian pula dengan lembaga peradalan, jika tidak ada sosok yang pantas untuk menduduki jahatan itu, kecuali hanya satu orang, tidak serta merta ia menjadi hakim hingga ia diangkat oleh pihak yang berwenang,

Sebagian ulama yang menganut pendapat ini berkaia bahwa orang tersebut. dapat secara otomatis menjadi hakim jika memang hanya dirinya yang layak untukdiangkat sebagai hakim. Begitu juga jika hanya dirinya yang pantas men adi *imam* (khalifan), secara etomatis kursi imamah (kepemimpinan) diserahkan kepada dirinya-Sementara itu, sebagian ulama lain menegaskan bahwa orang tersebut tidak secaraotomat's menjadi hakim meskipun ia<sup>21</sup> layak menjadi imam (khalifah). Hanyasaja, ulama yang disebut terakhir ini membedakan antara peradilah dan *iman ah* (kepemimpinan). Menurut mereka, peradilan merupakan lembaga khusus hinggasosok yang memenuhi syarat sekalipun tetap dibenarkan untuk dilengserkan. Disamping itu, pengangkatan seorang hakim tidak dianggap salu kecuali dilakukan olehpihak yang berwenang. Berbeda dengan mamah (kepemimpinan) yang merupakan. hak integral antara hak Allah 😹 dan hak manusia, dalam hal ini upaya pelengseran. tidak dapat dibenarkan jika seorang imim (khalitah) masih memenuhi syarat imim ih-(kepem mpinan). Dengan demikian, diangkatnya sosok yang berhak meniadi anam-(kha ifah) berdasarkan kompetensi yang dimilikinya tidak membutuhkan akaduntuk menguatkannya.™

#### Penyerahan Kuris Imamah (Kepemimpinan) kepada Dua Imam (khalifah) di Dua Daerah

Jika k. rst mamah (kepemimpinan) diserahkan kepada dua mam (khalifah) di dua daerah, kedua-duanya tidak sah karena tidak dibenarkan rakvat dikendahkan oleh dua *imam* (khalifah) dalam waktu yang bersamaan meskipun ada oknum yang mengesahkannya

Terjadi silang pendapat di kalangan fukaha mengenai sosok yang lebih berhak mendadaki kursi mamah (kepemimpinan) dari keduanya. Sekelompok ulama berpi ndapat bahwa yang berhak dijadikan ini ini (khalifan) adalah yang tingga, sedaerah dengan wafatnya mismi (khalifah) sebelumnya. Pasalnya, kelompok pemilih lebih berkewajiban memprioritaskan penyerahan kursi miantan (kepemimpinan) kepadanya. Dalam hal ini seluruh rakyat di berbagai daerah bendaknya mewaki kan suara pemi ihannya kepada kelompok pemilih dan mempercayakan pengangkatan unanan jikepemimpinan)nya kepada mereka. Jujuannya adalah untuk memirumalisas, tajamnya perbedaan pendapat dan keinginan.

Seke tompok ulama lain berpendapat bahwa demi kemaslahatan bersama dan terhindar dari fitnah, hendaknya dari keduanya menverahkan kurs. *manah* (kepemang nan)nya kepada yang berhak supaya kelompok pemilih member kan kursi tersebut kepada salah seorang dari keduanya atau kepada orang lain yang lebih

Di daiam manuskop kedua tertulis. *Ja in imtena u atamu* (jika mereka tidak mau, maka mereka berdosa). Sementara itu, di daiam manuskop tercetak teri u isi *Ja in itt ofoq*i. Jika mereka bersepakat atau setoju,

Di daiam manuskrip kedua tertulis: of munforiou (orang yang berbeda) Di dalam manuskrip kedua dan ketiga tertulis *musta*nibun (pihak yang beneenang)

berhak. Ulama iain berpendapat bahwa langkah yang tepat untuk meminimalisasi tenadinya perebutan dan permusuhan adalah dengan cara diundi. Bagi yang namanya keluar dalam undian dari keduanya, ia-lah yang berhak diangkat sebagai *imam* (khalifah).

Pendapat yang mendekati kebenaran dan diusung oleh tukana adalah seyogianya ktas, *miamah* (kepemimpinan) diserahkan kepada yang lebih dahulu diangka, dan diakad sebagai *miam* (khahtab). Kasus ini menyerupai dua wahi mikah yang menikahkan seorang wanita dengan dua laki-laki yang berbeda maka pernikahan yang sah adalah yang paling dahulu diakad.

Jika<sup>5</sup> sudah ielas siapa di antara keduanya yang lebih dahulu di angkat sebagai *anam* (khalifah), kurs*i iniamah* (kepemimpinan) tersebut sadah sah menjadi miliknya. Baga sosok pesaingnya, hendaknya ia menyerahkan urusan *im unul* (kepemimpalan) kepada *lim im* (khalifah) terpilih dan ikut berpartisipasi membajatnya.

Adapun jika ada dua orang yang diangkat sebagai imam (khalitah) dalam waktit yang bersamaan dan tidak diketahot sapa yang dipogkat terlebih dishulu kedua-duanya tidak sah. Prosesi pengangkatan harus diulangi kembali kepada salah seorang dari keduanya atau selain dari keduanya Jika salah seorang dari keduanya sadah dibatat, tetap, kemudian muncul keraguan mengenai siapa di antara keduanya yang lebih dahulu diangkat, urusan keduanya hendaknya barus di tanggunian untuk difemukan ialah keluarnya. Jika keduanya ingotot memperi butkan kursi imam di (kepemimpinan), bahkan salah seorang dari keduanya mengaku bahwa dirinya, ebih dahu u diangkat, pengakuannya itu tidak perlu digobris dan tidak perlu ia dimintai sumpah sebab kursi imam di (kepemimpinan) tidak hanya menjadi bak pribadinya, tetapi hak seluruh umat Islam. Dengan denukian, sumpah dan pengakuan yang disampatkannya tidak ada artinya sama sekah

Demikian pula jika perebutan kursi di antara keduanya dapat dihent kan dan salah seorang dari keduanya menyerahkan kursi *ini ini di* (kepemimpinan) nya kepada pesaingnya, hal itu tidak serta merta kursi *iniaman* (kepem mpinan) men adi milik si pesaing kecuali ada bukti kuat bahwa si pesaing diangka, terlebih dahula sebagai *iniam* (khalifah). Jika dari keduanya mengakui baawa si pesaing lebih datara diangkat sebagai *iniam* (khalifah), pemberi pengakuan haras kelua, dari perebutan *iniaman* (kepemimpinan). Akan tetapi, tidak serta merta si pesaing berhak menduduki karsi *iniamah* (kepemimpinan) karena pengakuan yang ia perikan menyangkut hak umat Islam.

Jika kesaksian pemberi pengakuan dikuatkan oleh saksi lain yang menyatakan bahwa si pesaing lebih danulu diangkat sebagai iniani (khalifah) kesaksiannya dapat diteruna dengan syarat ia mampu menjelaskan faktor penyebab perebatan kursi *mamuh* (kepemimpinan) tersebut. Akan tetapi, jika ia tidak mampu menjelaskan taktor tersebut, kesaksiannya bidak dapat diterima dengan asumsi ucapan yang dinyatakan keduanya mengandung unsur kebohongan.

Di dalam manuskrip keriga tem Isli wa kiza (dan apabia).

D datam manuskrip kedua tertuirs, to od doli, seperti drang yang men adi penunjuk).

Jaka faktor penyebab perebutan kursi *imamah* (kepemimpinan) di antara keduanya masih belum terungkap setelah diadakan verifikasi sementara bukti untuk mengetahui siapa yang diangkat terlebih dahulu tidak juga dijumpai, alternatif diadakannya undian tidak boleh dilakukan. Demikian itu karena dua alasan: (1) pengangkatan *im im* (khalitah) termasuk akad dan tidak ada istilah undian di dalam akad; (2) tidak boleh ada *imamah* (kepemimpinan) ganda

Lebih dari itu, sistem undian tidak boleh dimasukkan ke dalam suatu arusan yang di dalamnya tidak diperbolehkan adanya unsur isqiirak (dualisme), seperti pernikahan. Sistem undian hanya bisa masuk dalam urusan ketika dualisme dizinkan masuk di dalamnya, misalnya, dalam urusan harta benda. Ringkasnya, tidak terungkapnya faktor penyebab tersebut menjadikan imamah (kepemimpinan) keduanya tidak sah. Karena itu, kelompok pemilih harus mengangkat salah seorang dari keduanya sebagai imam (khalifah).

Jika kelompok pemilih berkehendak menunjuk sosok selain keduanya ada sebagian ulama yang memperbolehkannya dengan alasan bahwa kedua orang tersebut sudah dikebarkan dari hak mendapatkan kursi *mamun* (kepemimpinan). Ulama lain berpendapat bahwa alasan tersebut tidak dapat dibenarkan karena balat yang telah dilakukan terhadap keduanya meniscayakan kursi *imamah* (kepemimpinan) tidak diserahkan kepada selain keduanya. Alasan lainnya, karena taktor tersebi tidak menghalangi penetapan salah seorang dari keduanya untuk diangka, sebagai *imam* (khalitah). <sup>9</sup>

#### Keabasahan Imamah (Kepemimpinan) Berdasarkan Penunjukan Imam (Khalifah) sebelumnya.

Imia' ulama menganggap sah terhadap miamah (kepemimpinan) berdasarkan pentanjakan miami (khantah) sebelumnya. Konsensus pengesahan tersebut didasarkan pada dua penstiwa yang pernah dilakukan oleh kaum Muslimin dan merekat dak mengingkarinya

- a. Pertoma kasus Abu Bakar = yang menuntuk Umar bin Khaththab = untuk menggantikannya sebagai main (khalifah) dan umat Islam setuju dengan main th (kepemimpinan) Umar bin Khaththab = yang diangkat melalui penuntukan Abu Bakar = dan mereka tidak mengingkari hal itu
- b Red, a Umar bin Khaththab & menyerahkan imimi di (kepemimpinan) sepening galnya pada tembaga syura dan mereka menerimanya \* karena mereka yakin bahwa cara seperti itu dapat dibenarkan. Lembaga syura saat itu mayoritas dipegang oleh tokoh tokoh penting. Memang ada juga sebagian sahabat yang tidak menyetujui hal itu. Misalnya, Ali bin Abi Thalib di berkata kepada Abbas bin Abdul Muththalib (), yang mengkritiknya karena ia terlihat dalam keanggotaan lembaga syura, "Ini merupakan urusan besar di dalam Islam

<sup>\*</sup> Di dalam manuskrip techa dan ketaja tertulis [filid (di dalamnya)]

<sup>&</sup>quot; Di dalam manus er piketiga te turis ifo qud que rojuzu khizrujuhi mó minho í Ada yang mengatakan boleh mengeluarkan keduanya dari hak mendapatkan kursi kepemimpinan)."

Di dalam manuskrip kedua terduksi ni ahodih må turauk salah seorang dari kedulinya).
 Di dalam manuskrip kedua dan ketiga tertuksi san tapahhold (dan medela menerima).

Sungguh aku tidak akan keluar dari urusan ini " Sejak itu, pengangkatan *imamun* (kepemimpinan) melaliu cara amanat disepakati oleh para ulama

Jika seorang *mam* (khalifah) hendak mengamanatkan *maman* (kepemimpinan) nya, ia harus berupaya semaksimal mungkin menemukan sosok yang palang kon pelendan paling memenuhi syarat untuk menduduki kursi *imamah* (kepemimpinan) tersebut. Jika upayanya sudah berhasil menemukan sosok tersebut, ia harus mempertimbangkannya secara matang. Jika sosok pilihannya itu bukan termasuk anak atau ayan kandungnya sendiri, ia diperbo ehkan membaiat dan menyerahkan kursi *maman* (kepemimpinan) kepadanya meski tidak bermusyawarah dengan salah seorang kelompok pemilih pun.

Namun, para ulama berbeda pendapat mengenai restu dan kelompok pemilih, apakan du men adi syarat sahnya pembaiatan yang dilakukan oleh *mam* (khalifah) atau tidak. Sebagian ulama Basrah berpendapat bahwa restu dari kelompok pemilih merupakan syarat sahnya pembaiatan yang dilakukan oleh *mam* (khalifah) supaya diterima oleh umat. Pasalnya, pembaiatan tersebut merupakan hak yang berhubungan dengan mereka. Singkat kata, pembaiatan yang dilakukan oleh *imian* (khalifah) tidak wanggap sah, kecuali atas restu dari kelompok pemilin.

Adapun pendapat yang mendekati kebenaran menyatakan bahwa pembaiatan tersebut tetap sah dan restu dari kelompok pemilih terhadap pembaiatan tersebut tidak dianggap sebagai syarat pokok. Hal itu karena pembaiatan yang dilakukan oleh Umar bin Khaththab ili tidak digantungkan pada adanya restu dari para sahabat ia. Di samping itu, seorang inian (khalifah) memang lebih berbak untuk melakukan pembaiatan. Apa yang menjadi kehendaknya harus dilaksanakan dan yang menjadi titahnya harus dipatuhi

Jika penerima amanat *mamah* (kepemimpinan) adalah anak atau ayah kandung *amam* (khalifah) terjadi silang pendapat di katangan para ulama mengenal sah atau tidaknya pembalatan yang dilakukan oleh *imam* (khalifah) secara sendiri. Pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi tiga

1. Imam (khalitah) tidak boleh melakukan pembaiatan sendiri terhadap anak atau ayah kandungnya hingga ia bermusyawarah terlebih dahulu dengan kelompok pemilih, intan menurut kelompok pemilih, intan (khalitah) berkompoten melakukan pembaiatan, pembaiatan yang ditakukannya sah karena penila an kelompok pemilih setingkat dengan kesaksian mereka. Demikian pula, pengangkatan yang dilakukan i leh intan (khalifah) untuk rakyat setingkat dengan hukum. Karena itu intan ikhalifah) tidak boleh menjadi saksi bagi ayah dan anak kandungnyah serta menyonis salah seorang dari keduanya berdasarkan pradugah karena secara daluri, ia memiliki keberpihakan kepada merekah.

Di dalam manuskrip kedna tertolise toforrozió/ (hertindak sendirian).

Di daiam manuskrip ketiga tertulis impulud (anak yang dilah ikan). Sedangkan di daiam manusk ip kedua tertulis: *Ri oli wolodi wo lõ ji wolodi* (pagi anak dan bagi ayah kandungnya).

Di dajam manuskrip kedua dan ketiga tertu is felaitri (atasnya).

Di datam manuskrip kenga tertulis: 'oloihi (atasnya)

- 2. Imam (khalifah) boleh membaiat sendiri terhadap anak atau ayah kandungnya sebab ia merupakan imam (khalifah) bagi semua rakvat yang titahnya harias dipatuhi. Dalam hal ini, status imamah (kepemimpinan)nya lebih diprioritaskan dampada status nasabnya. Adapun praduga hdak dapat dijadikan alusan untuk meragukan si tat amanahnya atau jalan untuk menentangnya. Jadi, dalam hal ini, penunjukan imam (khalifah) terhadap anak atau ayah kandungnya sama seperti penunjukannya terhadap selain keduanya. Akan ietapi, serelah disahkannya penunjukannya terhadap selain keduanya. Akan ietapi, serelah disahkannya penunjukannya (khalifah), apakah restu dari kelompok pemilih masih menjadi syarat diterima atau tidaknya kepemimpinan dirinya oleh rakyat? Pendapat mengenai masalah ini terbagi menjadi dua, seperti yang dituturkan sebelumnya.
- It tant (khalitan, diperbolehkan melakukan pembaiatan sendiri terbad ip ayahnya, tetapi tidak untuk anaknya<sup>sa</sup> sebab naluri manusia biasanya lebih condong kepada anak daripada kepada ayahnya. Terbukti, semua yang ia usahakan umamnya dibajakan antuk kepentingan anak, bukan untuk ayaanya

Adapun penunjukan mian (khalifah) terhadap saudara, famili, atau keluarga dekat iatunya maka hukuninya saina seperti penunjukannya terhadap orang-orang yang tidak memiliki tkatan keluarga dengannya. Artinya, saina (khalifah) diperbolehkan melakukan pembaiatan sendiri terhadap mereka

#### Penerimaan Pihak yang Ditunjuk adalah Syarat dalam Imamah (Kepemimpinan)

Apabila minim (khalifan) telah menun uk seseorang yang layak untuk mendaduki karsi minimb (kepemimpinan) sesuai dengan syarat-syarat legal penunjukan tersebat masili tergantiang pada penerunaan orang yang ditanjak. Ulama berbeda penuapa-mengenai waktu penerunaannya. Ada yang menyebutkan bahwa waktu penerunaannya adalah pascawatatnya penunjuk (miam [khalifah] sebelumnya), pada saat itu orang yang ditun uk selaku miam (khalifah) disahkan untuk mengambil kebuakan. Ada yang berpendapat, dan ini yang paling benar, bahwa waktu penerunaannya adalah antara waktu penunjukan dan watatnya penunjuk (miim [kha iiah] sebelumnya). Hai itu agar karsi miamah (kepemimpinan)<sup>a)</sup> dialahkan kepada pinak yang ditanjuk dengan didahului serah teruna.

See lang mam (khalifah) sebelumnya tidak boleh memecat orang yang di tenjuk selagi la tidak menampakkan perubahan sikap meskipun orang yang ditunjuk tersebat memaiki wawenang untuk memecat pejabat-pejabat yang talah diangkainya. Pasalnya mengangkat pejabat adalah hak dirinya, jadi ia benarkan untuk memecat mereka

Berbeda dengan pengangkatan orang yang ditunjuk, yang merupakan hak umat Islam, dalam bal ini ia tidak benarkan memecatnya. Kondisi seperti ini sama seperti kelompok pemilih yang tidak disahkan memecat orang yang telah dibalat selagi orang tersebut tidak menunjukkan perubahan sikapi Jika setelah memecat

Di dalam manuskrip, cecua tertulici ilic gheiri wolodin we le wolden i kepada selain ahak dah selain ayari).

Di dalam manuskrip xecua tersulisi bil oqdiho (dengan penunjukannya).
 Di dalam manuskrip ketiga terrulisi ol-wildyoh (orontas arau wewecang).

orang yang pertama, *imam* (khalifah) mengangkat orang yang kedua, pengangkatan orang yang kedua tersebut tidak sah sementara pengangkatan orang yang pertama tetap sah. Jika orang yang pertama mengundurkan diri dari jabatannya, orang yang kedua juga hidak sah jika langsung diangkat hingga dimulai dari tahap pertama lagi

Apabila orang yang dilunjuk mengundurkan diri dari jabatannya, kedudukan dirinya sebagai pengganti imim (khalifah) tidak serta merta gugur bi igga imam (khalifah) yang menunjuknya menerima pengunduran dirinya. Setelah itu, imam (khalifah, melakukan pertimbangan Jika ada orang lain yang bisa mengganti posisinya, pengunduran diri orang yang ditunjuk dapat diterima. Selanjutnya, orang yang ditunjuk mengundurkan diri kemudian imam (khalifah) menyatakan penerimaannya.

Nantar, aka tidak ada orang lam yang layak menjada pengganti mura (kaahah), pengunduran dari dari orang yang ditunjuk dan penerimaan mum (khalifan, atas pengunduran dirinya sama-sama tidak sah. Karena itu, penanjukan atas pengganti mum (khalifah) haras didukung oleh dua pihak, yaitu pihak penunjuk dan panak yang dihinjuk.

Syarat syarat .egal *mamah* (kepemimpinan) pun harus .erpeniau se ak penunjukan dirasya. Jika pada saat ditunjuk, ia masil, kanak-kanak atau tergolong orang fasik dan pascawafatnya *amam* (khalifah), ia sudah memasuki usia baligh dan mampu bersikap adil *in anah* (kepemimpinan)nya tidak dianggap sah, kecuali kelompok pem 1 h mengulang kembah pengangkatan dirinya sebagai *mam* (khalifah)

Jika mam (khamah) menunjuk sosok pengganti yang belum diketahui secara jelas apakah ia masih hidup atau sudah meninggal, penunjukannya itu tidak sah Jika ia diketahui masih hidup, penunjukan terhadapinya dianggap sah, tetapi ditangguhkan hingga ia datang Jika ammi (khalitah) watat sementara orang yang ditunjuk berada di luai di erah kelompok pemilih harus berusaha mendatangkannya. Jika ia berada di daerah yang jauh sementara umat Islam menghadapi kesulitan akibat urusah urusah mereka yang terhanda, kelompok penulih harus segera mengangkat penggimb sementara dan membaiatnya sebagai pengganti, bukan mami (khalitah). Jika ia sudah datang, pengganti sementara tersebut harus mengundurkan dari

Adapun keb jakan yang telah diguhrkan oleh pengganti sementara sebelum dalangnya orang yang ditunjuk tetap diberlakukan. Akan tetapi, jika orang yang ditunjuk sudah datang, kebijakan tersebut dinonaktifkan. Jika sebelum wafatnya mani (kha itah), orang yang ditunjuk ingin mengundurkan diri dari menyerahkannya kepada orang lain, bal itu tidak sah karena ia belum disebut menjabat sebagai. mani (khalitah), kecuali setelah wafatnya mani (khalitah) sebelumnya

Demik an pula pka calon pengganti *imam* (khalifah) berkata. "Jika kursi *imm al* (kepemimpinan) telah diserahkan kepadaku si tulan milaku angkat sebagai penggantiku." Ucapan seperti mi juga tidak dapat dibenarkan karena ketika 1 u ia beli m menjahat sebagai *imam* (khalifah). Oleh sebab itu, penunjukannya kepada seseotang untuk menjadi penggantinya" tidak sah

Dedaam manuskrip ketiga terti ilis: broi-khoillah (mengdi khalifah).

Nabi Muhammad & kepada orang yang Dia ketahu, memiliki sitat sombong 'Aku bertanya lagi 'Kalau Zubair' Umar menjawab 'Ia memang pemberani tetapi ia senang mengurusi takaran dan timbangan' di pasar Baqi' 'Apakah pantas orang sepertinya menangani urusan umat Islam' Aku bertanya lagi 'Kalau Sa ad bin Abi Waqqash' Umar menjawab 'Ia bukan tipenya karena ia adalah pemiak maqtib (pelana) 'yang sering berperang di atasnya Ia tidak pantas berada di posisi pem mpin' Aku bertanya lagi 'Kalau Abdurrahman bin Auf' i mar men awab 'Sebaik-baik orang ialah yang engkau sebut barusan, tetapi sayangnya ia lemah. Demi Ahah, wahal Ibnu Abbas, orang yang pantas mengurusi hal ini nanyalah orang yang khat, tidak kasar, tidak lemah, pandai berhemat, tetapi tidak pelit, dan suka bederma, tetapi tidak boros'."

Ibnu Abbas<sup>16</sup> kemudian melanjutkan kisahnya, "Ketika Umar bin Khaththab dihkam oleh Abu Lu'l, 'ah dan dokter sudah angkat tangan dalam menanganinya, para sahabat meminta kepada beliau. 'Tunjuklah enam orang sebagai majelis syura untuk mengangkat pemimpin! Umar menjawab. 'Urusan ini aku pasrahkan kepada Ali bersama Zut air'', Utsman bersama Abdurrahman bin Auf'i, dan Thalhah'i cersama Sa ad bin Ab. Waqqash'ii. Begitu Umar bin Khaththab ia meninggal, majelis syura segera mengadakan pertemuan. Dalam pertemuan itu Abdurrahman bin Auf berkata 'Serahkan urusan ini, kepada tiga orang saja dari kahan.' Zubair berkata 'Aku serahkan urusanku kepada Utsman 'Sa'ad berkata. 'Aku serahkan urusanku kepada Utsman 'Sa'ad berkata. 'Aku serahkan urusanku kepada Utsman 'Sa'ad berkata. 'Aku serahkan urusanku kepada Abdurrahman bin Aut.'

Dengan demikian, majelis syura yang awalnya terdiri dari enam orang berubah menjadi tiga orang sementara tiga orang lainnya mengundurkan diri. Abdurrahman bin Aut bertanya lagi. Adakah di antara kahan yang ingin mengundurkan diri lagi.

tilla var er der mildt her graker doe lakeren yet gibere digitrieke roich stellig orang Alair er isk her intertig bij -bijian dan sejen snya luhat. Ar-Qamus er Islami IV 129 Lontok mendapatkan informasi yang lebih lengkap dapat dilihat Dr. Dhiya uddin ar Kayyw, ar Khoraj wa an Mashmid Maliyyoh yilad. Jaurah di Islam yyah ibab kesebelar

Baqi ladalah sebuah harna pemakaman dempat disembyanikannya jenakah para sahabat liladi dan para Ililadi terker loka Olang urang Mahabi be spaya mengkancorkan termak pemaka hari terkebu berikat situs si usipel ingi yang menjad dempat sarah untuk mengenang rasa merekal Lihat Ar Qamus di Isoma 1,337.

Kara di gatab artinya alas kecil yang biasa diletakkan di puniik unta 3 hat. Ar Mu jam di Wasit 1714

Didawn manusk ip kedua tertoris. Abu shaqi redangkan di dalam manuskrip ketiga lertoris ibno Ishaqi. Nati alietis kaptiya auseati Zoban biria. Ammari hiri Khomarid ali Assorial Qorasyri alieti iasok salak salab sepuluh orang yang mendapat jaminar masuk surga isekaligus orang pertama yang menghunuskat bedangnya di dalam Islam ila adalah anak dari bib. Nabi ya (sepupu bekau) ia masuk islam pada usa dua belas tahun. Di amala peperangan yang pertah diikut nya adalah Perang Badar. Perang Uhud dan sejumlah perang lainnya, Ita dikena sebrang hartawan karena mendahat harto wila san seniah 4 (100 (100 diriham) Ita dibipula secata di dang pada Perang lainnya. Ia dikena sebrang Nahin 28 S.M.—36 H.). Lihat, Ar-Afdm III/43

Nama engkupnya adalah Abdurrahman bin Aul bin Abdu Aul bin Abdul Hari siazi Zuhriat Qurasyi katergolong para pembesar sahabat isekaligus orang orang yang kebih dahulu masuk Islam. Pada masukah yyah, ia dikena dengan sehi hari Abdur-Kribuh (Hamba Kaibah) iaul Abdur Amri (Budaki Amri). Kemedian namanya di ibi biti ebihahi kemenjadi Abdurrahman ia termasuk orang yang selaluh adir di medan peperangan iai tikehai dengan kekayaahnya yang melimpah dan kegemarannya bersedekah (tahun 44 SM. 135 H.). Lihati Ali Alidm (11/32)

Nama pangqilannya adalah Thalhah a Jud. Thalhah al Khair dan Thalhah al Fayvadh Nama nama tersebut diherikan pieb Nah us sesira dengan konteksova tersendiri ta nemoh hadir dalam Perang Uhild. Perang Khandaq dan sejumlah perang ia nnya la uga dikerial sebagai saudagar kaya raya di irak ila terbunuh pada Perang jama dari dikebum kan di Basrah. Lihat: A. Alfam III/229

Nama lengkapnya adalah Salad bin Abi Wadqashi Malik bin Uhaib bir Abdu Manaf ali Qurasyi, ia tergolong sahahat le kemuka. Meliki tangar nya i Aliah menoldukkan daerah trak dan Madaur Kisia. Ia dikena isehaga idang bertama yang melemparkan busur panah di dalam peperangaan Islam, Ia ikut hadir dalam Perang Badar dan peraktukan Qadisiyyah. Pada masa Umari ia diangkat sebagai walikota Kufuh, juda pada masa Umarian di daerah iangkat sebagai walikota Kufuh, juda pada masa Umarian di daerah iangkat sebuah daerah dekat kota Madinah, setelah sebelumnya mengaiam kebutaan naria tahur 55 H ii hat iika Al-A Mm III/87.

dari urusan iru? Kami akan menyerahkan urusan iru kepadanya. Sungguh Adah akan menyaksikannya, yang berjuang semaksimal mungkin untuk kemaslahatan umat Islam! Mendengar itu, tidak ada seorang pun yang memberikan jawaban. Abdumahman bin Auf bertanya lagi: 'Apakah urusan ini kahan serahkan kepadaku kemudian aku mengundurkan diri darinya? Sungguh Allah menyaksikan diriku bahwa aku tidak mampu untuk menasihati kahan! Kaduanya menjawab! 'Ya' Abdumahman bin Auf berkata! 'Kalau begitu, saya mengundurkan diri. De igan demikian, anggota majelis syura yang semula enam orang berkurang menjadi tiga orang dan setelah pengunduran Abdumahman bin Auf-berkurang lagi menjadi dua orang, yaitu Utsman bin Affan dan Ali bin Abi Thalib.

Abdurrahman bin Auf pun mendatangi manusia untuk meminta pendapat mereka. Ketika malam mulai gelapi , Abdurrahman bin Auf mengajak Miswar bin Makhtamahia (keponakannya) supaya menyeriainya menemui Utsinan bin Affa i dan Ali bin Abi. Thalib. Abdurrahman bin Auf hendak mengambil sumpah dari kedulanya bihwa siapa saja dari kedulanya yang terpilih maka ia harus berpegang tegun kepada Kitabutlah dan Sunnah Nabi. Nya. Lebih dari itu, ilka yang terpilih dari kedulanya dihalat oleh yang lain, ia harus mendengar dan pahuh kepadanya Setelah itu, Abdurrahman bin Auf membaiat Utsinan bin Affan "Dengan demikian, ma elis syura yang beranggotakan orang-orang yang layak meniadi *mum* (khalifah) kemudian mereka bersepakat mengangkat seorang *in an.* (khalifah), menjadi dali, sahnya pengangkatan *mam* (khalifah) melalui penunjukan. Di samping itu, sitem tersebut uga menjadi dali, sahnya seketompok orang mengangkat *mam* (khalifah) vang diambil dari mereka berdasarkan pilihan *ahida agiti wal gal.* Jika jumlah keanggotaan majelis syura terbatas, tidak terlalu dipermasal ibkan berapa pun adanya, baik hanya terdiri dari dua orang maupun kehit

Dari kasus di alas dapat pula diambil pelajaran bahwa pascawafatoya *inam* (khalitah), kursi *imamah* (kepemimpinan) tidak boleh diserahkan kepada orang di luar anggota ma elis syura. Jika salah seorang dari mereka telah jelas turpuin, ia baru diperbolehkan mengangkat orang lain di luar mereka.

Jaka imam (khalifah) telah menunjuk penggantinya melalui majelis syura, kelompok pemi ih tidak dipurkenankan melakukan pemilihan lain pada masa badup si pengganti kecuali jika si pengganti memperkenankannya untuk mengadakan pemilihan terlebah dahulu pada masa ludupnya. Pasalnya, ia lebih berhak untuk mendadaki kursi imamah (kepemimpinan) dan tidak dibenarkan pka ada yang menyainginya.

Jika kelompok pemilih khawatir terjadi fitnah pascawafatnya si pengganti, hendaknya mereka memohon izin kepadanya untuk mengadakan pemilihan. Jika telah duzinkan, baru mereka diperbolehkan mengadakan pemilihan

Di da am naskah tercetak tertulisi digunghum timpiam menyelimut mereka).

Na na lenckap nya adalah Miswat bir Makhtamah hir Naufai hir Jihaih oli Qurasyi ta tergointig sahabat yang ahir fikihi lala dalah keponakan Abdur alamah bir Auf dan saudara per populannya kalikut nacili dalam per aklukan kota Airika. Ia berada di pihaki bir azi Zubair pada saat terladi perselisi han dengan pasukan Umawiyyin ila terbunuh pada saa terladi pengepungan kota Mekah setelah terkena han aman balu meradu indnyonig (minip ketape) berukuran raksasa). Rentang masa biduhnya antara 2 – 64 Hillihat Ai-A föm VII/725

Namun jika si pengganti berada dalam kondisi memprihatinkan, hal itu perlu diperinci jika segala urusannya tidak beres dan kebijakannya ngawur, kondisinya disamakan dengan keberadaannya pascawatat. Artinya kelompok pemilih disahkan mengadakan pemilihan *intani* (khalifah). Akan tetapi, pika gagasan si pengganh masih bagus dan kebijakannya mapan, kelompok pemilih tidak disahkan mengadakan pemilihan, keruah atas izan dan si pengganti<sup>an</sup>.

Ibnu Ishaq meriwayatkan bahwa sewaktu Umar bin Khaththab 🚁 memasuki. rumahnya datam kondisi bersimbah darah, tiba-tiba terdengar kegaduhan\*. Iabertanya, 'Ada apa dengan orang-orang itu?" Para sahabat menjawab l'Mereka. ingio masak menemuimu." Umar pun mengizinkan mereka masuk. Ketika bertemudengan Umar, mercka berkata, "Wahai Amirul Mukminin, tunjuklah Utsman bin-Affan untuk menjadi pemimpin kami!" Umar berkata, "Bukankah ia sosek yang mencinta, harta sekangus surga?" Mureka lalu keluar dari badapan Umar, Tidak. lama kemadian Umar mendengar kegaduhan lagi. Ia pun bertanya, 'Ada apa lagi. iti." Tara sahabat menjawab, "Mereka ingin masuk menemuimu " Umar lalumengizinkan mereka masuk. Sesampainya di hadapan Umar, mereka berkata, "Tunj klah Ali bin Ab: Thalib untuk menjadi penumpin kami!" Umar berkata, "Kalas begitu, ia akan membawa kahan menuju jalan kebenaran." Abdullah bin-Umar\*\* meng sankan "Saat itu aku tengah memapah Umar\*\* lalu aku bertanya. kepadanya. 'Wahai Amirul Mukminin, apa kira kira yang menjadi penghalang. bagi Ali untuk menjadi pemimpin?' Umar menjawab: Anakku, aku mengembanamanat kepemimpinan ini antara hidup dan mati' " Dengan demikian seorang imam (khantah) diperbolchkan menunjuk kelompok penulih sebagaimana ia diperbolchkan menanjuk calan penggantinya. Sete ah itu, tidak diperbolehkan mem, th calor personpin, kecuah sosok yang telah ditunjuk oleh mam (khalifali). dan tidak diperbolenkan pula mengangkat calon pengganti, kecuali sosok yang telah ia tunjak sebah kedua cirusan itu termasuk haknya sebagai iman (khalitah).

#### Penunjukan Calon Pengganti Imam (Khalifah) kepada Dua Orang atau Lebih secara Berurutan

Apabi a seorang *mam* (khalitah) meninjuk dua orang atau lebih sebagai calon pengganti, yang diurut secara tertib, misalnya, ia berkata. "Imam (khalifah) seperinggalku adalah si fulan dan ika ia meninggal dunia, diganti oleh si fulan dan selali utnya diganti oleh si tulan," cara seperti itu diperbolenkan. Seiring penjalaran waktu setelah imam (khalifah) meninggal dunia maka kursi *intanah* (kepemimpinan) dilanjutkan oleh ketiganya sesuai urutan tertibnya. Rasululiah 45, pernah mengangkat

Derbam manuskrip ketiga terhilisi amrifu (atas perintahnya).

<sup>\*</sup> Kara *m-heddish* art nya suara keras yang terdengar ketika dinding runtuh atau sejenisnya yi hat Jabran Mas'ud, or *Rd'id*, him. 3556

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Anduliah bin Umar bin Kharhthab a i Adawi ia tumbuh dewasa di dalam islam dan ikut bi rah bersama iyahnya ke Marinah ita ilitakukan dan meninggal di nia di krita iti. Masa bidi pnya herkisar antara tahun 10 SM 173 H. Ada sekirar 630 hadis yang didi wayatkan eleboya idan alam ngi memberikan fatiwa kepada munusia ia pernah iku Padir di Galam Perang Alfrika lebanyak dan sahi Di akhir hayatnya ia mengalami kebutaan Lihat A. Alam 17,08.

Budaiam manuskrip kedua tertulis: founkobobtu (saya menelungkupkan diri)

Zaid bin Haritsah<sup>67</sup> a, sebagai panglima Perang Mu'tah<sup>68</sup>. Pada saat itu, beliau bersabda, "I ka Zaid terbumih panguma perang digantikan oleh Ia far bin Abi Thalib<sup>68</sup> Jika Ja'far lin Abi Thalib juga serbumih, dilanjutkan oleh Abduliah lin Raioahah, Josa Abdullah bit i Raioahah<sup>68</sup> termunah juga, pasukan Islam hendaknya mengangkat sosok panglima yang mereka sebujui "Zaid bin Haritsah lalu maju ke medan pertempuran dan taklama kemudian terbumih. Setelah itu, panji perang dipegang oleh Ia far Begitu maju ke medan pertempuran, ia pun terbunuh Selanjutnya, Abdullah bin Rawahan maji mengibarkan panji perang, tetapi taklama kemudian ia pun terbunuh. Setelah gugurnya ketiga panglima perang tersebut, pasukan Islam sepakai memilih Khalid bin Walid<sup>69</sup>.

Apabila Rasulullah & mengambil tindakan seperti itu di dalam urusan panglima perang, di dalam urusan pengangkatan *imamah* (kepemimpinan) juga diperboleh-kan mengantil cara seperti itu. Jika ada yang berkomentar, "Bukankah *imamah* (kepemimpinan) merupakan akad kekuasaan yang tidak ditentukan orch syarat-syarat dan sifat-sifat tertentu?" Jawabannya seperti ini, "Imamah (kepemimpinan) incrupakan kemaslahatan unium yang hukununya mencakup akad-akad yang bersifat khusus. Sistem seperti ini pernah diberlakukan pada dua masa kekhalitahan dan tidak seorang ulama pun pada waktu itu yang menentangnya. Misalnya, Sulalman

Nama engkapnyā adarah Zard bin Flaritsah bin Syarahi atau Syarahbil la tergolong sahabat Nabi ali Awalnyā, sidibali dieh bit Khadijah istro perti dru Nabi ali kemudiah seretah menikah ia dibenkah kepada beliau nieh Khadijah Superum siarni ali perna i diangkat atak dieh habi ali kemudiah dieh beliau dimerdekakan laiu di nira ikan dengan bir keti hepupu untua. Allah da ineriorai kar ayat kin susi neri gelandar iya dida ar i filora i Nya Poling Noli eri ha dengan nama bapak merekal di saat Islam mengharamkan pengangkatan anak asuh ila lengolong sahabat yang paling dighi ili masik Islam Nubi ili sangah mengharamkan pengangkatan anak asuh ila lengolong sahabat yang paling dighi ili masik Islam Nubi ili sangah mengharamkan pengangkatan anak asuh ila lengolong sahabat yang paling dighi ili masik Islam Nubi ili sangah mengharangan dan selalu memping diga ahur Bir ililiah Allah di ni valida digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ililiah Allah di ni valida digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ililili. Allah di ni valida digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni Allah di ni valida digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni Allah di ni valida digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni Allah digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni Allah digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni Allah digai dikadara digai belasu ita walat pada lahur Bir ilililih ni digai digai dikadara digai belasu ilililih digai dig

Perant, Mustaf ser adi pada tahun 5 Hilantara pasukan kauntana di terdar suku Gilassasa nya. Jengat patukan Romaw. Di bawah pempinan khandibih Walid, pasukan kaum musikmin ditank musidur sererah terbunuhnya tiga panglima perang yand telah ditinjuk secara berurutan oleh Kasi cullah isi Jidhat Dr. Abdussaram at Tilmayangan. Azin kang — di Ikhi di Ardini (7354)

<sup>&</sup>quot;Na nateriquaphya adaiat la far Li r Ahi Thalit tin Abdu Mint halit tin Hasynin la likeria deliga i pa iggini la far ath Thayyan la luga lergorong rahabat Nabi yang paling dahulu masuk slam. O samping luli ia termasuk orang yang hali hijirah ke Hatili yah kemudian hijirah ke Madinah ila ikut hadir dalam Perang Muitah idar terhi nuh dalam perang itu sotelah tangar kanah dali kinnya lertebas pedang itu sert unuh dalam keadaa impikelak bendera pelang dalam yang dalam keadaa impikelak bendera pelang dalam yang dalam sebagai syanish. Nabi ili be sabida ine siera dalam yang dalam ba 1 syannya. Ini sabit mengenangnya di dalam ba 1 syannya.

<sup>&</sup>quot;Sungguh, Ailah tidak akan merjauh deri orang orang yang terbunuh

D. Parang Mu toh, yang di antora mereka terdapat Ja Jar si Pemilik Dua Sayap. Madajah sasalara Aji hin Ahi Tholah "Lihut: Al-A lam II/125.

Nama engkapnya sdajah Abdu iah bio Pawahah bin Tsallabah al-Ansha dia tergolong sahahat Nabi Kirlan Juliu Khazra, Pada maia ahii yah ia dikenai par dai menulis sa termasuk daretujuh pulu ibilang yang ikal menyakulkah peristiwa. Agabah Cilan ara peperangan yang pernah cilku inya adalah Perang Badar Perang uncid. Perang Khandag dan Perang Hiidubiyyah, a sening menyeri ai Nabi in ketika belasi terkiah memilih iskan perang hisi Al-Augustya. 85

Nama ierigkapnya adalah Khalid biri Wahd biri si Mughicah a Makhzi, miai Qurasy, yang dikenal dengan panggilah Sululuh di Musui (Pedang Allah yang Tertiunus). Ia tergotong pemuka sako Qurasy pada masalah iliyar dan baru masuk (siam pada peristiwa *Fotigu Makicah* (Penaklukah Kota Melian) nersama. Amribin ali Ashi Nabi isasan ja secang dengai kesisimpenya sebinggalar diker badiah kilida sebihatah da berkorbah marikmalah dalam menyinyakah paraikah yang murtadi la terhasil menalikukan dacian trak pada tahur 12. Ikemudian dadah Syam pada tahur 14. Hila dikerasi sebagai pengatur a rategi yang ditakuti. Ia memilik penampilah yang amat mirip daligan umaribin Khaththab Abu Bakal pernah berkasa mengenainya. Para wanita riduk akan mampu melahirkan anak sepertikhalir. Pada hari watatnya it maribin Khaththab herkata itan sening seperti Ahu Subirman ipanggian intili Khalid biri Walidi orang orang pantas menangisi nya. Padahali umaribin khaththab sening menanggial enazah ita watat pada tahun 2. Hidi daerah Himshalidi atas tempat tidurnya. Moshipun berbagai peperangan telah ia diat tetapi karena ia akan meninggal di tempat neurnya, ia sempai berkata. Ohi sekarandiako akan mat seperti matinya unta lihar Al-Allim 1900.

bin Abdu. Mulk" pernah menunjuk Umar bin Ardul Aziz" sebagai penggantinya, dan setelahnya digantikan oleh Yazid bin Abdul Mulk". Jika Sulaiman bin Abdul Mulk tidak bisa di adikan hujah, persetujuan para tabi'in dan orang orang yang tidak pernah gentar memperjuangkan kebenaran pada masa itu mungkin bisa di jadi kan hujah. Misalnya lagi, Harun ar Rasyid" ay yang menunjuk ketiga putranya sebagai pengganti dinnya secara berurutan, yaitu ali Amin", kemudian ali Ma'mun" dan selanjutnya al-Muktamin" atas persetujuan ulama-ulama mulia pada masanya. "

It aon (khaatah yang menunjuk ketiga putranya sebagai pengganti dirinya secara berurutan kemudian ia watat maka yang menjadi amim (khalitah) pascawafatnya ada ah putranya yang pertama Jika putranya yang pertama meninggal dunia pada masa hidup imam (khalitah), imaman (kepemimpinan) menjadi hak putra yang kedua. Jika putra yang pertama dan kedua meninggal pada masa hidup anam (khalitah), imamah (kepemimpinan) menjadi hak putra yang ketiga sebab masing-masing dari ketiganya telah ditunjuk oleh anam (khalifah) sebagai penggantanya setelah ia watat

Nama engkapnya adalah Sulaiman bin Abdul Mulkibin Marwar, Bultermasuk bhaidah Bank umayah, alidi ahirkan di Damaskos pada tahun Skihili dan meletakkan jabatannya sebagai kitali ahipada cahun 96 Hili alpernah menyiapkai pasukai yang pesar pari ne nuawa mereka dengan pelangulatik neliak okkar Kollis a diniupe. Pada nasa kepemimpinannya ia berhasi menak ukkan daerah lurjah dan Tibristan Talmeninggai dunia di daerah Dabig pada tahun 96 Hili Masa kepemimpinannya hunya be selang dua tihun lebih delapat bikan libur Alikimi. 140

Na narengkapnya awalah umar bin Abdul Azi, bin Marikun bin ai Hakama i dimawi Sebatian ulama menyebu hya sebagai Kilufa aurasy diri ketir iai karena apine ni kir kembadian yang santat ini pidengan inerekanat dinah dibesa kan di Madinah pada tahun SI tri dan diangkai sebagai khali ah pada lahun 99 tri ta dikena sebagai khalifah yang adili waral dan ahli badah. Roda kekhalifahannya hunya berjaian selama dua serengah tahun ta meninggai akihat diracun pada tahun 101 Hili alukenal dengan sebutah Asyor Bont Umovoh s Orang Bant Umayah yang Terluka Kepalanya , Pasaliya ke ika hasili dalak kanak kepalanya direpak dieli hewah tonggangannya hingga berdara ilaihar Ali Afa ni Vili 185

Nama lengkapnya adalah Yandibir Abdul Mulkibir Marwan 173 — 25 Hillia tergelong raja Bani Jumayah, la dila ilikun di Damaskus dan dungkat sebagai khakfah selelah walatnya Umaribir Abdul Aziz Padamasa kekhalifahannya laliku lalur adalah pepertangan Selagai tia birai trasyladi cengai kelenderah yali dokat ya yang selalu leni yalifoya ialinga masyhor dengan kemat annya yang disebabkan oleh duka menculam atas cintanya kepada sang istri Lifut Af Aram VIII/185

Nama lengkapnya adalah Harun ar Rasyid (1.49 = 193 H) (aladasah Khalifar Bant Abbas kelma di Irak sekaliga storik kilatifat pating liasyi ti Ji kalangar mereka Masa keperini tanat iya dikerat sebaga storia yang paling gemiang bag Daulah Abbasiyyah sehingga a dipen gelar Jobbara Bani. Abbas ia sening menyerang Romaw, hingga membuat mereka menyerah dan memaksa mereka untuk selatu membuyat yang kayah rapasa selama hidupnya ia tidak dijadikan boneka oleh Konstantinopo. Pada masa kepemimpinannya juga terladi berikana ar Baramika, ya luike uarga Pelisa yang terladi berikana kan utosan kepemerintah annya, selingga salan yang terladi salassa mereka uarah wak luisata masam ulhat: Al-Allam VIII/52

A. Amina. Abbasis 170—19811) Nama lengkapnya adalah Mchammad bin Harun ari Rasvid bina. Mahdi bin ali Manshuri a diangkat sebagai khalirah pada tahun 198 H. Kemurian, ia mengangkat adik kandungnya yang berhama ali-Milmi sebagai wisi setinggal gilherouri in akila na kemulikantsa mentratahan pengangkat indat jahatah wari Tentu saja ali Malmun tidak mau menerima kenyataan seperti dulika bun mengunumkan semecatah kakaknya sebagai lihalifan dan diubah menjadi Amili Makminir Ialah memerangi kakaknya untuk mengunumkan kepemimpinan setelah tenebih dahulu mengepangnya. A. Amin dikenai memilipis tina buruk di dalam menjalahkan reda kepemimpinannya dan cenden ng sebagai herinya-inya. I Brati Al-Alian Vili/127

Ar Malmuniah Abbasik (170 – 98.11) Nama ienokapnya adalah Abdullah biri karun ar Pasyici Khalifah Ban Abba ketujuh ia ermasuk pembesar khalifah Ban Abbas Kokuasaannya membentano dar Afrika hingga ujung Khurasan dan daerah sekitar sunga dan Sindi Masa kepemimpinannya diwarnar dengan peneryemahan atas buku bukik Rimawi, dan mendorong masya akat inti ki membada ni kilabaki tersebi ti Peristiwa te himik yang terjadi di masanya akalah penisti wa Mihnah mengenar kelimahar Pelisti wa Inkan seluruh ummati siam untuk meyakini kelimahilah ani 4 Qui ani sebuah keyakinan yang diusung oleh Multazi ahi Peristi wa ini terjadi di penghujung akhir masa hidupnya, Lihat, Al-A tém W/142.

Ai-Militamin a Abrasi (173 - 208 H) Nama lengta snya adalah al Qasim hit Harian al Rasyid la diber tewenangan oleh sarig ayah untuk memimpin damah sarirat dan daerah perbaiasan, pada talisaat itu ia masih sangat muda yai bisekkaritahan 186 H. la ciangkal sebagai woli se elah terbunuhnya sand kakak yang berhamalai Amin Tidak iama kemudian ia percatio ehili. Maimun pada tahun 198 H. la meninggal dunia di Bahgdad di masa al Maimun masih hidip, I (hat A) A (min V/385).

Jika imam (khalifah) wafat sementara ketiga putranya yang telah ditunjuk sebagai pengganti masih hidup dan setelah imamah (kepemimpinan) diseraakan kepada putra yang pertama, tiba-tiba ia berkehendak menyerahkan imamah (kepemimpinan)nya kepada sosok lain selain kedua putra yang masih hidup\*\*, sebagian dan fukaha ada yang menolaknya karena yang demikian menyalahi urutan yang telah ditetapkan, kecuah tika putra yang pertama meminta kerelaan kedua saudatanya untuk mengandurkan diri dari haknya

Abu Abbas as Satah i pemah menunjuk al-Manshur sebagai penggantnya pasca kewafatannya dan setelah itu digantikan oleh Isa bin Musa i Selang beberapa waktu kemudian, al-Manshur bermaksud mendahulukan al-Mahdi atas Isa bin Musa. Al-Manshur lalu meminta Isa bin Musa supaya melepaskan haknya. Para fukaha kala itu yang jumlahnya sangat banyak tidak setuju dengan kebnakan al-Manshur karena telah mengalihkan calon penggantinya kepada orang lain secara paksa hingga ia meminta kerelaan al-Mahdi secara baik baik untuk melepaskan haknya.

Namun, mesk pan demikian, mazhab Imam Syafi'i dan jumhur fukaha membolehkan seseorang yang telah ditunjuk sebagai pengganti dan telah mendaduki kurs, imamah (kepemimpinan) untuk mengamanatkan imamah (kepemimpinan)nya kepada siapa saja yang dikehendakiaya, dan mengalihkannya dar penggan, (yang satu kepada pengganti yang lain secara berurutan Pengurutan tersebu, berfungsi untuk menentukan siapa di antara mereka yang berhak menduduki kursi im imah (kepemimpinan) pascawafatnya iman (khalifah)

Jika kursi maman (kepemimpinan) telah diahhkan kepada salah seorang pengganti sesuai urutan tertibnya, ia menjadi orang yang paling berhak menyerahkan kursi imanah (kepemimpinan) kepada siapa saja yang ia kehendaki pascawalaanya iman (khalifah). Dengan berahhnya imanah (kepemimpinan) ke tangannya, ia memiliki Kekuasaan penah untuk mengatur segala urusan. Dengan kata lain, hak dirinya

<sup>\*</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertuks *mimima id yahntaru taha* (dan selain yang dipilihnya untuk itu).

<sup>&</sup>quot;Abi a Abbas as Safah (Or 136 H Nama lenckapnya ada uh Abdullah bin Muhammad bin Ali bin Abdullah bin at Abbas bin Abdu Muttha bi a ada ah khari ah t Dautah Abbas yyah ta mendabar lalukan o Murupded dan ur Qdim, ar diber getalist Saluk kharig pengahiti karer a banyak nya Jaran pasukan urtiaw vya siyang diahirka inya ra adara i atarig pertama yang mengangkat perdaha menteri Ja meninggal dunia di usianya yang masih muda setelah terserang penyakiti di daerah at Jadari. Lihati Ali Alian Ny. 116

Nama engkapnya adalah Afridu ah bin Muhammad bin Alibin ali Abbasi Abu laifar at Manshur (95 1.58) a at alah Khalirah. Dalah Abbasi yaa ugusi a sa idacinya as-Safah ita sangat gemat te hadap intu. Ekih dan sasa alia adalah drang pertama yang bermisiat Emembangun kota Baghdad pada lahun 145 (1 dan menjadikahnya sebagai pusat kekhalifahannya. Ada banyak jasa yang pernah ditoreh kannya, di antaranya alibin terhasi membangun sejum ah kota, dan melakcisan perluasan terhadap Masji dil Haram, ta adalah khalifan pertama yang menciptukan teleskop (alat falak untuli menglik icipe lalah haram bianer dan antara inti dalam islam lalah ah sissok yang ialih dat isikap herinya inya Selum hidup tya laidu ahtarah untuk menda kilmu la meningga dunia dalam keadaan benham dah dikembumkan di Mekah setelah menjalahkan roda kepemimpinannya selama 22 tahun, uhat Alikim IV/117

Nama lengkupnya adalah isa bin Musa bin Muha nimad at Abbas (202-167H) ia adalah keportukan as Safah. Ia dikenal dent adalah keportukan as Safah. Ia dikenal dent adalah keportukan adalah keportukan as Safah. Al-Manshur menelah yada dan jabatan wai (sebingkat gubernur pada lahur 147) (setelah ia di minta kerejaannya dengah sejumlah Jang yang amai besar sebagai ganti rugi Kemudian, ia menetap di Kallah hingga meninggal dunia di sana. Lihat: Al-Alah V/109–110

<sup>&</sup>lt;sup>1</sup> Nama engkapnya adala ni Ahhammud ben Abdukta al-Maristan ben Mahammad ben Alia - Abbasi al-Mahdi Balah 9127 69 Hu, ia termasuk khalifah Ban Abbasi la diangkat sebagai khalifah pada tahun 158 dan menjajar kan ti da kepernimpi tannya sekilar 10 aban da meninggai dunia karena terkena penyakit epikepsi, dan terjatuh dan kudanya pada saat berburu. Di dalam roda kepernimpir annya, ta bantyak merangani kasas kriminal 1 ibat Al-Aliam VI/221

di dalam *imamah* (kepemimpinan) sangat kuat dan penunjukannya terhadap penggantinya harus disetujui. Hal ini berbeda dengan kebaakan Rasulullah 😸 dalam mengurut panglima pasukan Perang Mu'tah. Mengingat saat itu beliau masih bidup maka segala urusan mereka tidak dialihkan kepada selain beliau. Sementara itu, pengalihan *imamah* (kepemimpinan) pada kasus ini terjadi pascawafatnya *imam* (khalitah). Jadi, hukum penunjukan *imamah* (kepemimpinan) di antara kaduanya jelas berbada

Adapan permintaan al-Manshur secara baik-baik kepada Isa bin Musa supaya melepaskan haknya, sebenarnya ia bermaksud menyelamatkan keluarganya Sebagai seorang imani (khahtah) negara, menunjuk penggantinya pada saat itu merupakan arusan mendesak sementara di kalangan keluarganya banyak yang memilik, kapabelitas berimbang. Belum lagi di antara mereka tenadi disharmonisasi Karena itu, al-Manshur mengambil tindakan seperti itu sebagai bentuk kebijakan politis dan secara hukum tindakan seperti itu memang dibenarkan

Berdasarkan hal im, jika pengganti pertama telah menduduki kursi *imimuh* (kepi mimpinan, kemudian ia meninggal dunia terlebih dahulu dari ketiganya dan ia tidak sempat menunjuk pengganti selain kedua pengganti yang sudah ditetapkan sebelumnya. (dalam kondisi tersebut) yang berhak menduduki kursi *imin ian* (kepenunipu an) setela inya adalah pengganti yang kedua. Hal iau berdasarkan urutan tertibnya yang mengharuskan ia (pengganti yang kedua) lebih diprioritaskan daripada pengganti yang ketiga.

Jika pengganti ki dua yang telah menjadi amui (khalitah) juga meninggal duma dan tidak sempat menunjak pengganti lain, secara otomatis pengganti kenga berhak melanjutkan *imanah* (kepemimpinan)nya. Demikian itu karena sahnya penunjukan *imam* (khalifah) meniscayakan pelaksanaan hukununya kepada kenga pengganti yang telah ditunjuk sebalumnya. Dengan demikian, mengangkat pengganti yang telah ditunjuk sebalumnya. Dengan demikian, mengangkat pengganti pertama dari ketiganya sebagai *iman* (khalitah) merupakan suatu keharusan sementara untuk pengganti kedua dan ketiga bersifat kondisional. Sistem seperti ini tidak boleh dibatalkan oleh pengganti pertama sebab sudah merupakan ketetapan yang persifat pash. Jadi, menurut mazhab ini, diperbo ehkan membatalkan pengganti keci, a dan kenga karena keduanya bersifat kondisional.

Apabila setelah menduduki kursi *imamah* (kepemimpinan), pengganti pertama dari ketiganya meninggal dunia dan ia tidak menunjuk pengganti baru kemudian kelompok pemilih ingin memilih *imam* (khalifah) selain pengganti kedua lindakan kelompok pemilih tersebut tidak diperbolehkan. Demikian pula jika pengganti kedua yang telah menjadi *imam* (khalifah) meninggal dunia dan tidak menunjuk pengganti baru, kelompok penilih tidak diperbolehkan menilih imam (khalifah) selain pengganti ketiga meskipun pengganti kedua yang telah menjadi *imam* (khalifah) memiliki hak menunjuk orang lain selain pengganti ketiga. Pada dasarnya,

<sup>284</sup> Di daam manuskrip ketiga tertulis: <u>J</u>ukmon (membrat kepi tusan).

penunjukan merupakan dalil yang tidak menghendaki adanya pemilihan, kecuali jika penunjukan tersebut tidak ada.

Namuri jika *imam* (khalifah) yang menunjuk seorang pengganti berkata (seperti ini), "Aku telah menunjuk si fulan sebagai *imam* (khalifah) setelahku dan jika setelah menjadi *imam* (khalifah), ia meninggal dunia yang mengganti *imamah* (kepenumpinan) orang kedua dan penunjukannya tidak sahi Itu karena *imam* (khalifah) tidak menunjuknya pada saat pengangkatan *im imah* (kepemimpinan), tetapi sekadar pengganti kedua setelah *in anu n* (kepemimpinan) dari pengganti yang pertama. Boleh (adi sebelum menduduk) kursi *inaman* (kepemimpinan), pengganti pertama sudah meninggal dunia ti rlebih dahulu sebingga penunjukan pengganti kedua tidak terlaksana.

Hal itulah yang menjadikan sistem seperti itu dianggap tidak salu Jika penggani, pertama telah menduduki kursi *maninh* (kepemimpinan), ia diperbolehkan menuojuk pengganti lain selain pengganti kedua. Jika pengganti pertama yang telah menjabat in am ikha itah, meninggal dunia dan tidak sempat menunjuk penggantinya, kelompok pem, ih diperbolehkan memilih orang lain selain pengganti kedua.

#### Kewajiban Umat Mengetahui Sifat-Sifat Imam (Khalifah)

Jika kursi mimimi (kepemimpinan) telah diserahkan kepada seseorang baik atas dasar penanjukan dari mimi (khalifah) maupun pilihan dari kelempok pemilih seluruh umat wajib mengetahui kredibilitas orang yang diserahi mimah (kepem mpinan) tursi but. Umat tidak harus mengetahui bentuk fisik dan namanya, kerual, kelompok pemilih kari na pengangkatan mimimi (kepemimpinan) dapat dianggap sah atas peran dan bajat mereka

Salaman bar Jarit "\* berkata, "Selaruh rakyat wajib mengetatan bentuk fasik dan nama "mam (khalatah) sebagaimana mereka diwajibkan mengetahai Allah dan Rasua-Nya " Jumhur ulama berpendapat bahwa seluruh rakyat wajib mengetahai muni (khalifah) secara global saja dan tidak harus secara detail. Setiap individu tidak harus mengi tahun bentuk tisik dan nama muni (khalifah), kecuah untuk kepentingan kepentingan tertentu saja. Begitu juga rakyat harus mengetahui para hakim dan fukaha yang mengeluarkan fatwa tentang halai dan haram secara global saja dan tidak tiartas secara detail, kecuah untuk kepentingan-kepenangan terjentu.

Andaikata setiap individu diwajibkan mengetahui personalitas maru khalitah) mulai dari bentuk fisik dan namanya, tentu yang demikian mewajibkan increka barus pindah ke daerah mani (khalitah). Jika hal itu diberlakukan, tentu akan terjad kekosongan di berbagai daerah yang jauh dan tidak terjangkau. Lebih dari itu, yang demikian akan menyebabkan terbentuknya adat dan tradisi yang tidak sehal. Berbeda halnya jika rakyat hanya diwajibkan mengetahui sosok ima n (khalitah) eukup secara giobalnya saja, seperti yang kami sebutkan di atas. Dengan begitu,

Nama tengkapriya adatah Sillaiman hiri Jarir ar Ragi az-Zuick ta dikenal kenaral pakar ilmu dan pakar fikih dari kalangan Muhari ah ila memilik pengikut yang disebut Sillaiman yyan dan lain yyah. Awa nya ila ikutua farlash-Shadig, kemudian ila bergulah darinya Utamalahk alinnah mengklaim nya sebagai katir ianta an laimongkat dian olipmah biri Affan ila Mencena alur pemik rannya dapat dibihat pada: Asy Syahrastani di Muoliwo da Nifort. 159 – 160 dan Dri Ahmad Mahmud Shubin, or Zaudiyyoh him. 100–103 juga al-Pilighdan ila Egiphong qirif senih mil 23–24, dan 232

mereka dapat menyerahkan semua kepentingan umum kepada *mam* (khalifah) tanpa perlu melakukan kritik atau protes. Hal seperti itu dilakukan agar *mum* (khalifah) dapat menjalankan berbagai tugas dan kewajiban yang diamanahkan kepadanya secara maksimal

Dengan tugasnya yang seperti itu maka sosok *imam* (khalifah) juga disebut dengan salah *khatifi ti* (wakal pengganti) karena ia menjadi wakil Rasulullah & di dalam mengurusi umat. Karena itu, *imam* (khalifah) juga boleh mendapat panggalan "Wahai kaalifah (wakil) Rasulullah!" Akan tetapi, pada umumnya hanya dipanggil dengan sebutan khalifah

Para u ama berbeda pendapat mengenai kebolehan iman. (khalifah) dipanggil dengan sebutan. 'Waha, khalifah Allah' Sebagian dari mereka membolehkannya karenasa sesah merama, kan hak-hak Allah pada diri hamba-hamba-Nya. Di san ping itu, Allah & perfirman, "Dan Dia lah yang menjadikan kamu khanfan kanafah di biant dan Dia meninggikan sebagian kamu atas sebagian tiping tarui beberapa derajat..." (QS. Al-An'am: 165)

Namuri, omhur ulama melarang penyebutan seperti itu. Bahkan, mereka mengklaim orang yang mengatakannya sebagai pendusta. Alasan mereka dalam hal itu terbagi menjadi dua. *Pertamu*, diangkatnya *im im ih* (kepeminpinan) itu adalah untuk menggantikan *imani* (khalifah) sebelumnya yang bilang atau wafat, padahal Allah mustahil hilang atau watat<sup>as.</sup> *Kedua*, Abu Bakar — pernah dipanggil dengan sebutan, "Wahat khalitah (wakil) Allah" maka seketika itu pula Abu Bakar segera menyanggahnya: "Aku bukan khalitah Allah, tetapi keralifah Rasu allah #6."

### Tugas-Tugas Imam (Khalifah)

Tagas tugas seorang iman (khalifah) secara umum ada sepuruh.

- Memelihara agama sesuai dengan prinsip-prinsipnya yang kokoh dan segala sesuatu yang menjadi kesepakatan ulama salaf Jika munculi Tahli bidiah atau ahli syubhat "yang menisak citra agama seorang iman (khalifah harus mampu menegakkan hujah di hadapannya, menerangkan kepenaran kepadanya, dan memberinya sanksi sesuai dengan hak dan hukum yang berlaku. Dengan begate agama terbentengi dari upaya penyimpangan dan umma terhindar dari upaya penyesatan.
- Membertakukan hukum di antara dua pihak yang saling berselisih dan menghen kan permusuhan di antara dua pihak yang saling pertikai. Tujuannya adalah agar keadilah dapat ditegakkan secara merata sehingga orang zalim tidak berani bertindak sewenang-wenang dan orang teraniaya tidak semakin dibuat menderita.
- Menndungi negara dan tempat-tempat umum dari kelahatan agar rakyat dapat mencari penghidupan dan bepergian dengan aman dari gangguan yang menancam jiwa dan harta.

Kata zdężło żetinya condong atdu mieng dati jalan yaby semestinya i mat. At-Mir jam ni-Will, 16. 407.

Di dalam manusk ip ketiga tertehir padahal Allah is Manu Kekal tagi Maha Wujud selama Jamanyo. Kata najima berarti terbit atau muncul. Lihats Ai Mu jam al-Wasith II/904

- 4. Menegakkan hukum dengan tegas agar segala yang dilarang oleh Allah sa tidak mudah dilanggar dan memelihara hak hak hamba. Nya agar tidak mudah diselewengkan dan diremehkan.
- 5 Melindung wilayah perbatasan dengan benteng yang kokoh dan kekuatan yang tangguh sehingga musuh tidak mampu menemukan jalan masuk sedikit pan untuk menodai kebormatan atau menumpahkan darah orang Islam dan mu'ahit (orang kafir yang darah dan kehormatannya dilindungi oleh Islam
- 6. Memerangi para penentang Islam yang sebelumnya telah didakwahi h ngga mereka masuk Islam atau menjadi ahli dzimmah (orang kafir yang berada dalam perlindungan kaum Muslimin). Tujuannya adalah agar hak Allah ≰ dapat ditegakkan dengan memenangkan agama Islam di atas agama agama lain.
- 7. Mengambi, harta fat " (harta yang diperoleh pasukan Islam dengan jaian damai, tanpa peperangan) dan memungut zakat sesuai yang diwajibkan syamat, baik secara nash maupun ijihad, tanpa disertai rasa takut" dan terpaksa.
- Menetapkan gaji dan anggaran wajib laumya yang diambul dari Baital Mar (kas negara) tanpa berlebihan ataupun terlalu hemat, juga mengalokasikannya tepat waktu (tidak terlalu cepat dan tidak terlalu lambat)
- 9 Mengangket orang orang yang jujur dan protesional di bidangnya termasuk orang yang ahli dalam mengurusi keuangan. Dengan begitu, di tangan mereka tugas-tugas dapat tersek-saikan dengan baik dan urusan keuangan dapat terbukukan dengan rapi
- Derusaha untuk turun langsung ke lapangan dalam menangani persoalah dan mengamah keadaan umat sehingga tampak ia sendiri yang memimpin rakyat dan me indungi agama. Hali itu tidak holeh diwakilkan kepada orang lain dengan alasah sibak beristirahat atau beribadah. Jika hali itu terjadi sangguh ia telah berkhianat kepada rakyat dan menipu penasihat negara. Allah & berifirman, "Minin Dand, sesinggidinga kanu menjukkan kanu khuafan (pengansi) aa minka banu maka beritah kepatusan (perkara) deantara manusih dingan adil dan ianganlah kima mengikati hawa nafsi karena ia akan mengesitkan kama dar juan Allah..." (QS. Shād: 26)

Dalam ayat tersebut Allah & tidak hanya memerintahkan Nabi Daud A untuk melimpahkan tugas, tetapi harus behau sendiri yang menanganinya secara langsung. Allah luga tidak mengizinkan Nabi Daud A mengikuti hawa nafsu yang menyebabkan dirinya masuk ke dalam golongan orang orang sesat<sup>hi</sup> Jadi, meskipan pelimpahan tugas dibenarkan dalam hukum agama dan tugas kekhalitahan, tetapi halitu hanya merupakan hak setiap khalitah yang bersitat politis. Rasulullah A bersabda, "Set ap

<sup>&</sup>quot; Kata qr fc i berarti tanah atau ladang. Sebenar iya, harta fai berarti harta yang diambil melalulga ur perang. Kemudian se elah kalah isanci pemilik merelakannya i Harta lai juga bisa bermalina hari a yang diambil melalul alur damai, tanpa melalul perang. Pengertian yang teraidir in lah yang barwak digunakan untuk memakna harta fai i Jihat Ar-Royyis, nf-Khorój, hlm. 113

<sup>&</sup>quot; Di dalam manuskrip ked sa tertulis, tokhowwif o (miniguran gi dan jumlah semest nya). Sedangkan di dalam naskah tercetak dan manuskrip pertama tertulisi ichoufin (rasa takut)

Di dalam manuskrip kedua terrulis ifi itéa ral hawa (mengikuti hawa rufsu). Sedangkan di dalam manuskrip ketiga terti ilis tantara a terligii, sihi ki duga-aya diserahkan sejeru, haya kepada song asisten, dan akhi mya herhuah ketidak beresa d

dari katian adalah peminipin dan sebap dari kelian akan dimintai pertanggungjawaban atas kepemimpinannya"

Sungguh benar ungkapan seorang penyair yang menyifati seorang *mani* (khanfah) dengan syair berikut:

"Depo Acab, kalcan sungguh benar-serahkan segal-curusan kaban

Kepada orang yang tangannya selalu suga dalam urusan perang

Sebuan teng in yang ti lak bersikap boros ketika kemakniaran datang

Dan tidak kikir ketika pacektik menghadang

Ia selalu mendapatkan pengalaman

Ia terkadwig menjadi baseah in dan terkadang pimeman

Kemanannya oegitu kuat dan pertimbangannya sangat matang

Tittak bersifat sombong dan berkecil hati."

Mahammac bin Yazdad<sup>11</sup> - 10020 (pembantu khalitah) al-Ma'ınun -- berkata kepada al-Ma'mun:

"Barangsiapa menjaga dunia

Sunggah a tidak akan bisa tadur tatkala orang orang sedang terlelep tidur.

Bagaimana matemia bisa terlelap tidar sedang ia dihaatur.

Dan keg andahan sadam urusaranya, perpecahan dan kejenuhan

#### Kondisi Dibenarkannya Imam (Khalifah) Mondur dari Imamah (Kepemimpinan)nya

Apab la seorang mam (khalifah) telah menunaikan hak hak umat seperti yang telah saya sebutkan sebelumnya, berarti ia telah menunaikan hak-hak Adah wyang berhubungan dengan hak dan kewajiban mereka. Dengan demikian, ia memiliki dua hak yang harus dipenuhi oleh rakyat, yaitu ditaati dan dibantu selama tidak ada perubahan dalam dirinya.

Dua ha iyang dapat mengubah cilai dirinya dan menyebabkannya barus mundur dari *imamah* (kepenumpinan):

- 1 Kead lannya ternoda,
- Tubuhnya cacat.

Keadilan yang ternoda itu atau disebut juga dengan fasik masih terlagi lagi menjadi dua <sup>4</sup> pertema, karena faktor mengikuti syahwat dan kediai karena faktor syubhat Taktor pertama (karena mengikuti syahwat) berhubungan dengan perbuatan perbuatan anggota tubuh, seperti mengerjakan larangan dan berbuat kemungkaran akibat mi nuruh syahwat, dan tinduk kepada hawa nafsu. Ketasikan si perti ini dapat menghalangi seseorang untuk ditunjuk sebagai miani (khalifah) dan dapat

hat: Muhammad Fu ad Abriol Bagi, gl-t u fo wo ol-Mondo fi Mô Yattofiqui olorio my-Systebôn, h-m 487. hadis no 1199

Nama iengkapnya adalah Muhammad bin Yazdad bin Suwaid at Marwaz i a lei masuk sebrang penulis, sekaligus herdana menteri Kitalifah Abbas yyah, ai Malmuni ta memiliki gubuhan pulsi yang amat bagus, misalnya ba ti herikut

Masa belum diseaut meraeka jika masih bisa gelap

Dan majum belum disebut meraeka jaka masih albuat gelap oleh orang yang tidur.

Lihat: Ar A idm vll/143.

<sup>14</sup> Kara dhorboin, memiliki arti sama dengan nou qini (dua maram)

menghalangi keberlangsungan *mamah* (kepemimpinannya). Jika seorang *mam* (khalirah) sudah ternoda dengan ketasikan, ia harus segera mengundurkan diri dari *mamah* (kepemimpinan)nya. Adapun jika dikemudian hari ia kembali bersitat adil. *ki rsi* imamah (kepemimpinan) tidak otomatis kembali lagi kepada dirinya, tetapi harus dilakukan pengangkatan baru.

Salah seorang teolog perkata, "Jika ia kembah bersitat adil, i mamal (kepemimpinan) otomatis kembali kepada dirinya, tanpa diperlukan pengangkatan atau pembai'atan baru. Demikian itu karena kekuasannya bersitat mutlak dan tenjadi<sup>448</sup> kesulitan jika dilakukan pembalatan baru."

Faktor kedua berhubungan dengan keyakinan, yang disebut juga dengan syubhat Maksud syubhat di sini adalah menyalahi kebenaran. Para ulama berbeda pendapat dalam masalah ari. Sebagian dari mereka berpendapat bahwa faktor syubhat dapat menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai imam (khalifah) dan mematus keberlangsungan mamah (kepemumpinan)nya. Jika syubhat telah menedai seorang aman (khalifah), hendaknya ia segera mengundurkan diri dari iman ah (kepemimpinan)nya. Pasalnya, ketika hukum kafir memiliki status yang sama, baik antara yang ditakwil maupun yang tidak ditakwil hukum fasik aga harus demikian adanya. Mayoritas ulama Basrah berkata, "Faktor syubhat sebenarnya tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai mam (khalifah) dan ia tidak harus mandur dari mamah (kepemimpinan)nya, Begitu pula adanya syubhat adak menghalangi seseorang untuk menjadi hakim atau saksi "

Cacatnya ti biih pada diri seorang *imam* (khabtah) terbagi menjadi tiga bagian:

- Cacat pancaindra,
- 2. Cacat anggota tubuh,
- 3. Cacat perbuatan.

#### Cacat Pancaindra

Caca, pancamdra terbagi lagi menjadi tiga bagian

- Cacat yang dapat menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai ini in.
   (khalifah).
- Cacat yang tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai ini ini (khahfah)
- Cacat yang masih diperselisihkan oleh ulama.
- Cacat yang dapat menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai miani (khalifah) ada duar
  - Hilang ingatan;
  - Hilang penglihatan.
- Hilang ingatan

Hilang ingatan terhagi menjadi dua:

Di dalam manuskrip kecua dan ketiga tertulis ili khoofi (karena rukhawatirkan).

Hilang angatan yang memiliki kemungkinan untuk sembuh, seperti pingsan Cacat seperti ini tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebaga. *mam* (khalifah) dan ia tidak harus mengundurkan diri dari *mamah* (kepemimpinan)nya sebab cacat jenis ini tergolong penyakit ringan dan dapat pulin dalam waktu cepat. Rasulullah 🥦 sendiri ketika sakit pemah tidak sadarkan diri

Hi ang ingatan yang berkepanjangan dan tidak bisa diharapkan sesembuhannya, seperti gua. Gila masih terbagi menjadi dua bagian

Pertama gi a menahun yang tidak bisa diharapkan kesembuhannya. Gi a seperti ini dapat menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai i item (khalifah) dan dapat menghalangi keberlangsangan imaman kepemimpinan) nya Jika seorang iman (khalifah) mengalami gila, mamah (kepeminipinan)nya otomatis menjadi bata, setelah dilakukan pemeriksaan terhadapaya

Kedisa, gila yang memungkinkan sembuh dan kembali normal. Hal ini barus dikaji secara matang lika kondisi gilanya lebih lima dibandingkan dengan kondisi normalnya, ia dihukumi seperti gila menahun yang menyebabkannya tidak bisa diangkat sepagai *unan* (khalifah)

Para ulama berselisih pendapat, apakah kondisi seperti-tu dapat mengha anginya dari melanjutkan *mamah* (kepemimpinan)nya alae tidak. Ada yang berpendapat bahwa kondisi seperti itu dapat mengha angi iya dari melanjutkan *imamin* (kepemimpinan)nya, seperti nalnya kondisi itu juga menghalanganya untuk diangkat sebagai *mam* (khalitah). Sangkat kata, jika *i mam* (khalitah) mengalami gila, ketika itu juga *mamah* (kepem mpinan) nya menjadi batal kacena dalam kondisi seperti itu. <sup>16</sup> ia tidak mampu berpikir sebagaimana mestinya.

Ada jaga yang berpendapat bahwa kondisi seperti a tidak mengha anginya dari melanjutkan intiatiah (kepemimpina ajnya meskipun hal itu menghalangi dirinya untuk diangkat sebagai intem (khalifah). Pasalnya, di awal pengangkatan intiatiah (kepemimpinan), si orang calon intim (khalifah) disyaratkan memiliki akal sempurna dan jika harus dilengserkan, disebahkan akalnya tidak sempurna.

# 2. Hi.ang pengahatan

Hilang penglihatan dapat menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai nam (khalitah) dan melamitkan amumih (kepemimpinan)nya. Artinya, ika seorang imam (khalifah) mengalami kebutaan, amamih (kepemimpinan)nya tidak dapat dilanjutkan. Alasannya, ika kebutaan dapat menghalangi seorang hakim untuk melanjutkan tagasnya dan memberakan kesaksian, tentanya halitu lebih menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai anam (khalitah). Jika yang terladi hanya raban malam, kondisi ketika ia tidak bisa meli iai haliya pada waktu malam, yang demikian tidak menghalanginya untuk diangkat

<sup>\*\*</sup> Di da am manuskrip ketiga tertuis. Vidano fi otshoʻ fit karena di tengan-tengah masa hur. Sedangkan di da im mani kikip kedi a tertii is ili pono fi intisyit ma hibi (ka ega di antara bertangah wikiti.)

sebagai mam (khalifah) dan melanjutkan mamah (kepemimpinan)nya. Pasalnya, itu termasuk penyakat yang datang pada waktu istirahat saja dan memiliki kemungkinan untuk bisa sembuh. Adapun penglihatan yang leman, jika masin bisa mengenali orang, hal itu tidak menghalangi sesentang untuk diangkat sebagai mam (khalifah). Akan tetapi, jika sudah tidak bisa mengenali orang, hal itu dapat menghalanginya untuk bisa diangkat sebagai imam (khalifah) dan melan jutkan imamah (kepemimpinan)nya.

 Cacat yang tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai imam (khalifah)

Cacat <sup>7</sup> pancaindra yang tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai *imam* (khalitah) terbagi menjadi dua:

- 1 Cacat penciuman yang menyebahkannya tidak bisa mencium bau sesuatu
- Hilangnya alat perasa yang menyebabkannya tidak bisa membedakan jerus-jerus rasa makanan.

Kedua jenas cacat ini tidak memengaruhi *maman* (kepemimpinan) seseorang sebab keduanya hanya memengaruhi urusan kerukmatan rasa dan tidak memengaruhi cara berpikir dan bertindak.

Cacat yang masih diperselisihkan oleh ulama

Adapun cacat pancaindra yang masih diperselisihkan oleh ulama ada dua, tuli dan bisu. Kedua cacat tersebut dapat menghaiangi seseorang untuk diangkat sebagai *imam* (khalitah) karena dengan berkurangnya dua fungsi pancaindra tersi but berarti ia tidak memiliki kritena yang sempurna

Ulama uga berselisih pendapat, apakah kedua cacat tersebut mengharuskan seorang *mum* (khalifah) mengundurkan diri dari jabatannya? Sebagian dari mereka berpendapat bahwa kedua cacat tersebut mengharuskan seorang *imam* (khalifah, mengundurkan diri dari *mamah* (kepemimpinan)nya. Ha, iru sama sepert, orang bata yang juga harus mundur dari *imamah* kepemimpinan) nya karena keduanya dapat menghambat tugas dan kerjanya. Sebagian yang lain berpendapat bahwa kedua cacat tersebut tidak mengharuskan seorang *tinam* (khalifah) mengundurkan diri dari *imamah* (kepemimpinan)nya karena ta masih bisa memahami bahasa isyarat yang tidak memerlukan fungsi telanga dan mulut. Dengan demikian, ia tidak harus mengundurkan diri dari *imamah* (kepemimpinan)nya, kecuali pika mengalami cacat totai.

Ada paga kelompok lam berpendapat bahwa pka ia mampu menulis dengan baik, ia tidak harus mengundurkan diri dari mamah (kepemimpinan)nya. Akan tetapi, ika sudah tidak mampu menulis dengan baik, ia pun harus mengundurkan diri dari mamah (kepemimpinan)nya. Alasannya, karena bahasa julisan lebih bisa dipahami sementara bahasa isyarat masah diragukan. Pendapat yang paling mendekah kebenaran adalah pendapat yang pertama. Jika cacat yang

<sup>&</sup>lt;sup>17</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis: noqsitubzii Gernahnya atau kekurangannya)

dialami berupa cadelnya lisan dan pendengaran tidak normal, tetapi masia bisa mendengar suara keras, demikian itu tidak mengharuskan seorang inam (khalifah) mengundurkan diri dari inamah (kepemimpinan)nya.

Terjadi silang pendapat di kalangan ulama mengenai penun ukan seorang mam (khalifah) yang menderita kedua cacat tersebut. Ada yang berpendapat bahwa kedua cacat tersebut dapat menghalangi penun ukan iriaman (kepemimpinan) karena keduanya dapat menyebahkan seorang mam (khalifah) bidak dapat menjalankan tugasnya dengan baik. Sementara itu, alama lain berpendapat bahwa kedua cacat tersebut tidak dapat menghalangi penunjukan imamah (kepemimpinan) sebab cadelnya lisan pada diri Nabi Musa dapat ditarik kesimpulan bahwa cadelnya lisan yang diderita oleh seseorang tidak menghalanginya untuk diangkat sebagai man, (khalifah) beraseorang tidak menghalanginya untuk diangkat sebagai man, (khalifah).

#### **Cacat Anggota Tubuh**

Adapun cacatnya anggota tubuh terbagi menjadi empat bagian

1 Cacatnya anggora tubuh yang tidak menghalang, seseorang untuk diangkat sebaga, iman (khalifah) dan melanjutkan intimah (kepemimpinan)nya.

Cacat anggota tubuh yang dimaksud di sini adalah Jacamya anggota tubuh yang tidak menghambat pik ran, tindakan, gerakan dan kejernihan pandangan, seperti terpotongnya kelamin dan dua testis. Terpotongnya dua anggota tubuh tersebut tidak menghalangi seseorang untuk diangkat sebagai intim (khalifah) dan melanju, sati mamain (kepemimpinan)nya. Pasalaya, haangnya dua anggota tubuh tersebut hanya menghambat alat reproduksi, tidak menghambat pikiran dan kecerdasan<sup>3,3</sup>. Artinya, ia hanya mengalami kemandulan saja

Da am al-Qur - an, Allah & menyitati Nabi Yahya bin Zakariya dengan sitat tersebut dan memupinya. Allah & berfirman,

# بِيَحْتِي مُصَدِقًا بِكَلَّمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَنِينًا وَحَصُورًا وَنَبِينًا مِنَ الصَّالِجِينَ

".. Yahaa, yang membenarkan kalenat (yang datang) dari Allah, menjadi panutan, menahan diri (aari hawa nafsu), dan seorang Nahi uang termasuk keturusan orang orang saleh." (QS. Âli-'Imrān: 39)

Kata hushar pada ayat di atas memiliki dua penatsiran:

a Impotensa, yaitu seorang laki-laki yang tidak memiliki kemampuan untuk melakukan mibungan suami istri. Penafsiran ini dipegang oleh Ibnu Mas udita dan Ibnu Abbas.

<sup>\*</sup> Seha ja maita diisyaratkan da um firman Allah 🗧 Dun ler askanian kekas ian acsi intahk - subaya mengerti perkatpanku," (QS. Thâhā: 27–28)

Di délam manuskrip ket ga tertulis, we of <u>h</u>ikmon (dan tebhaksanaan). Sedangkan di dalam manuskrip kedua tertuis wolc: hozokoh (dan gerakar atau undakan). Adapun arti dan katalo. *hunkuh* berarti pengalaman atau wawasan Lihat Al-Fairio Ahadi, ol-Qâmûs ol-Mâmî (h/309).

<sup>&</sup>quot;Nama ingkapnya adalah Abdullah bin Mas udibin Graf I bin Ribaib a Piladzai ila termasuk pembesar sahabat, sekar gus iergolong Jahabat yang pating dekat dengan Nabi 🥪 laladalah penduduk Mekah dan termasuk sahabai yang paling dahulu masuk islam, laladalah orang penlama yang mengeraskan bacaan ali Qurlan di Mekah, ialadalah pelayan Rasili iliah sahiyang selari membikat senang hati heliau ila termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat besar selari selari pengang selari membikat senang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang hati heliau ilia termas ilik ahli giralah yang selari membikat senang selari membikat selari selari selari selari senang selari se

b Scorang aki laki yang tidak memiliki kemaluan atau ada, tetapi kecil seperti biji-b μαπ. Meskipun demikian, ia masih mampu melakukan hubungan saami astri. Penatsiran ini dikemukakan oleh Sa'id bin al-Musayyab<sup>(2)</sup>.

Mengingat hal tersebut tidak menghalangi Nabi Yanya untuk menjadi nabi, hal itu tentunya lebih layak untuk tidak menghalangi seseorang menjadi mitori (khalitah). Demikian pula dengan terpotongnya kedua telinga karena keduanya tidak menghambat pikiran dan tindakan. Lebih dari itu, terpot ingnya kedua telinga tergolong aib yang dapat disembunyikan dan bisa ditutup sehingga tidak kelihatan.

 Cacati ya anggota tubuh yang dapat menghalangi seseorang antak diangkat sebagai inani (khalifah) dan melanjutkan ananah (kepemimpinan)nya

Cacat anggota tubuh yang dimaksud di sini adalah cacatnya anggota tubuh yang dapat menghambat kincija, seperti tidak memiliki kedua tangan atau yang dapat menghambat gerakan, seperti tidak memiliki kedua kaki. Cacat enis ini menyi bankan seseorang tidak lavak untuk diangkat menjadi iniani (khalitan) dan melanjutkan inianiah (kepemimpinan)nya. Halitu dikarenakan dalam kond si seperti itu, ia tidak akan mampu menunaikan hak-hak rakyat, baik dalam hal optimalisasi kena maupun progresoya.

3 Cacatnya anggota tubuh yang dapat menghalangi seseorang untuk diangkat menjadi imani (khalitah) dan masih diperdebatkan mengenai keabsahannya dalam melanjutkan imanidi (kepemimpinan)nya

Cacat anggota tubuh yang dimaksud di sini adalah cacatnya anggota tul uh yang menjadikan seseotang hanya mampu melaksanakan sebagaai dara tugas dan kinerianya, seperti hanya memiliki satu tangan atau satu kaki. Dalam kondis, seperti itu, ia tidak sah diangkat menjadi amam (kaalifah) karena ia tidak akan mampu menjalankan tugasnya secara maksimal. Akan tetapi, jika cacat ti rsebut terjadi setelah ia diangkat sebagai iniam (khalifah), pendapat para tukaha terhaga menjadi dua mengenai keabsahannya melanjutkan iai an di (kepemimpinan)nya:

- o. In harus mengundurkan diri dari intanah (kepemimpinan)nya karena cacat yang didentanya dapat menghalangi dirinya untuk diangkat sebagai iman (khalifah). Dengan demikian, hal itu juga menghalangi dirinya untuk melanjutkan imamah (kepemimpinan)nya
- b fa tidak narus mengundurkan diri dari maman (kepemimpinan)nya mesk pun hal itu menghalangi dirinya untuk diangkat sebagai imim (khalifah). Hal itu karena di awal pengangkatan imamah (kepemimpinan), seorang calon

masyhur dengan kelimuannya. Ia meninggai dunia di Madinahi ipada masa kekitalifahan Utsman, di usianya yang ke-66 tahun ia meninggal riunia rada tahun 32 H. Lihat *Al-Alidin*, V. 137.

Nama lengkapnya adalah Salidib nal-Musayyab bin ilazan sin Abi Wahab al-Makhzumia. Qurasyi iai lermasi kilaa ah seorang tabi in, sekaligus ahidi kih Madinah yang berjumtah tujuh orang, ta dikenat sebagai ahidi ladis dan ahil filik hilyang waral dan zunud, iai uga dikenal dengan sebutah Rowiyotu. Emor karena iaihatat seki uh keputusan hukum yang diket sekan tueh senar ta meninggal dunia di Madinah (13 – 94 H). Ihar: Al-Alfam (II) 102

anam (khalafah) disyaratkan memiliki fisik yang sempurna dan jika harus dilengserkan, disebabkan karena tisiknya yang tidak sempurna

4 Cacatnya anggota tubuh yang dapat menghalangi seseorang untuk melanjutkan immuh (kepenampinan)nya dan masih diperdebatkan mengenai keabsahannya untuk diangkat sebagai imam (khalifah).

Cacat anggota tubuh yang dimaksud di sim adalah cacat ringan yang tidak sampai menghambat optimalisasi kerja dan progresnya, seperti terpotongnya bidang, atau rabunnya salah satu mata. Cacat jenis ini tidak menyebabkan seseorang harus mengundurkan diri dari munah (ke pemumpinan, nya setelah ia diangkat sebagai mum (khahfah) karena cacat seperti itu sama sekali tidak memengaruhi bak bak mumah (kepemimpinan)nya. Mengenai terhalangnya seseorang yang mendenta cacat tersebut untuk diangkat sebagai mim (khal fah), pendapat para lukaha terbagi menjadi dua:

- a Cacat seperti itu tidak menghalangi dirinya untuk diangkat sebagai anan (kha ifah) dan tidak termasuk syarat legal yang dapat mengha angi pengangkatannya. Pasalnya, cacat seperti itu tidak menghambat sedikit pun ternadap bak-nak imamah (kepemimpinan)nya.
- Cacat seperti itu dapat menghalangi dirinya untuk diangkat sebagai *anim* (khalifah) sebab kesempurnaan fisik menjadi syarat legal pengangkatan seorang 'mam (khalifah). Atasannya, supaya ia terhindar dari aib yang dapat merendabkan status *imamah* (kepemempinan)nya dan terbebas dari cela yang dapat menyebabkannya menjadi bahan elekan, yang akhirnya dapat mengurangi kewibawaan dirinya sebagai seorang *imam* (khalifah). Jika kewibawaan seorang *imam* (khalifah) berkurang, tentura tidak akan ditaati dan dengan begitu berarti ia telah mengurangi hak hak *imimah* (kepemimpinan)nya.

#### Cacat Perbuatan

Adapun cacatnya kecakapan dalam bergezak terbagi menjadi di a, yaitu <u>h</u>o z (dikupsoi) dan *qahr* (ditawan).

# 1. Hajr

La radalah seorang man (khalifah) dikuasai oleh bawahannya dalam menunaikan tugas-tugas mimuch (kepenimpinan)nya, tetapi mereka tidak mempelihatkan sikap membangkang dan menyatitkan rakyat. Hal itu tidak menggugurkan abatan mamuh (kepenumpinan)nya dan tidak merusak legalitas jabatannya. Walaupun demikian, mereka tetap haras dipantau dalam menunaikan tugas-tugas mamah (kepemimpinan). Jika tindakannya sesuai dengan hukum agama dan prinsip keadilan, ia boleh diakut sebagai pelaksana kebijakan dan penegak hukum. Hal itu dilakukan agar tidak mengganggu terlaksananya urusan-urusan agama yang berdampak pada kerusakan umat. Akan tetapi jika tindakan-tindakan mereka keluar dari hukum agama dan prinsip keadilan, ia tidak boleh diakut sebagai pelaksana kebijakan dan si imam prinsip keadilan, ia tidak boleh diakut sebagai pelaksana kebijakan dan si imam

(khalitah) harus meminta dukungan pihak lain untuk menggulingkan posisinya dan memecat jabatannya.

#### 2. Oahr

Qahr (dijawan) adalah seorang mam (khalitah) jatuh dalam tawa ian musuh dan tidak mampu untuk membebaskan diri dari penawanan itu. Dalam kondisi seperti itu, ia harus diberhentikan dari jabatarnya karena tidak mungkin memikirkan urusan kaum Muslimin, baik musuh yang menawannya itu adalah orang-orang musyrik maupun kaum Muslimin yang memberontak. Pada tahap selanjutnya, umat dapat memil bimam (khalifah) baru selain dirinya<sup>123</sup> dari kalangan orang-orang yang mempunyai kapabelitas untuk diangkat sebagai imam (khalifah).

Apabaa *imam* (khahitah) tertawan setelah ia menduduki kurs. *iman ah* (kepemimpanan), selarah umat wajib membebaskannya karena *inamal* (kepemimpanan) yang dikendalikannya meniscayakan dirinya<sup>(2)</sup> untuk mendapatkan pertolongan, Dalam hal ini, la tetap berstatus sebagai *inam* (khalitah) selagi masih bisa diharap kebebasannya dan pelepasannya, baik dengan cara perang maupan membayar tebusan.

Harapan kebebasannya agak tipis jika yang menawannya adalah orang-orang musvrik atau kaam Musumin yang memberontak. Jika ia ditawan oleh orang-orang musyrik, la harus mengundurkan diri dari *mamah* (keperoimpinan)nya karena pembebasannya akan menemui jalah buntu. Dalam kondisi seperti ini, kelempok pem-ih diperbolehkan menunjuk orang lain untuk menjadi *mam* (khalifah)

Jaka ia ditunjuk sebagai imim (kaalitati) dalam keadaan ditawan oleh musuh penanjukannya diperinci lagi. Jika waktu penunjukannya itu dilakukan setelah menemui jalan buntu dalam pembebasannya, penunjukannya batal karena wakid penunjukannya itu berada dalam kondisi tatkala ia tidak sah untuk diangkat sebagai iman (kha-tab) sebingga penun ukannya pun tidak sah. Akan tetapi, ika wakti penunjukannya terjadi pada saat upaya pembebasannya belum menemui jalan buntu dan ia masih bisa diharapkan kebebasannya, penunjukannya sah karena in masih bisa inelah utkan inamah (kepemimpinan)nya. Jika upaya pembebasannya sudah menemui jalan buntu, penggantinya sah untuk diangkat sebagai iniam (khalitah) sebab masa jabatan iniam (khalitah) yang ditawan berakhir sampai di situ

Apan a sescorang dibebaskan dari lawanan selelah ia ditunjuk sebagai anam (Khalitan), upaya pembebasannya pertu diperinci lagi. Jika upaya pembebasannya itu diaktikan setelah sebelumnya menemui jalan buntu, kursi mammi (kepemimpinan) titiak kembali lagi kepatianya karena dengan gagalnya upaya pembebasan yang pertama, ia sudah danyatakan mundur dari jabatannya. Alhasil, orang yang berhak menduduki kursi iman ah (kepemimpinan) adalah pengganunya. Akan tetapi, jika iman (khalifan) dapat dibebaskan sebelum menemui jalah buntu, kursi man ah

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: 'dočhu (orang yang memusuhi dirinya)

\* Di dalam manuskrip ketiga tertulis, timo dujabo Allahu To dio old qi ummoh (karena sesuatu yang relah diwajihkan oleh Allah 🌢 atas ummat)

(kepemimpinan) tetap menjadi haknya dan penunjukan penggantinya pun tetap sah meskipun nantinya ia tidak harus menjadi *intan* (khalifah)

Jika a ditawan oleh kaum Mushmin yang memberontak dan kebebasannya masih bisa dibarapkan, ia tetap menjadi *imam* (khalitah). Akan tetapi, jika kebebasannya tidak bisa diharapkan lagi, bagi kaum Muslimin yang memberontak tersebut ada dua kemungkinan *kemungkinan pertonei*, mereka telah memiliki *ima n* (k. alita i) sendiri dan *kerungkinan kedua*, mereka belum memiliki *imam* (khalifah) sendiri.

Jika mereka belam memiliki *imam* (khalitah) sendiri, si *imam* (khalitah) yang mereka tawan terap menjabat sebaga *imam* (khalitah) karena mereka masih memiliki kewajiban untuk berbaiat dan taat kepadanya. Dalam hali ni, kedudukan *imam* (khalifah) dengan mereka sama seperti kedudukan dirinya dengan rakyat di daerah yang cipang amya ketika ta berada dalam masa *hajin* (dikuasai). Karena ita, kelon pok pemilih harus menunjuk pejabat sementara untuk menggantikan posisinya, jika *imim* (khalitah) bisa menunjuk bisa menunjuknya. Akan tetapi, jika *imim* (khalitah) bisa menunjuknya daripada kelompok pemilih

Jika iman (khalifah) yang ditawan mengundurkan diri dari jabatannya atau mer anggal duria, pejabat sementara tidak secara otomatis memadi iman (khalifah) karena ia hanya berstatus sebagai pengganti sementara dari iman (khalifah) yang masia hidup. Dengan kata lain, jika iman (khalifah) telah meninggal duria, jabatannya sebagai pengganti sementara juga ikut berakhir.

Apapila kaum Muslimin yang memberontak tersebut sudah mempunyai mam (khalifah, sendiri, mereka harus membaiat imam (khalifah) tersebut dan patuh kepadanya. Sementara itu imam (khalifah) yang ditawan oleh mereka Larus mengundurkan diri dati jabatannya sebagai mam (khalifah) karena pembebasannya dianggap menemui jalah buntu. Pasalnya, mereka sudah memiliki aturah hukum sendiri, yang terlepas dari golongan kaum Muslimin. Tentu saja dalam hal ini mereka tidak akan mau patuh kepada imam (khalifah) yang dirawan tersebut. <sup>3</sup>

Dalam kondesi seperti ini, warga yang berada di daerah kekuasaaan imim (Khalifali) yang ditawan tersebut tidak lagi dapat memberikan pertolongan dan imim (khalifali) tersebut juga tidak memiliki kekuasaan apa pun terhadap mereka. Karena ita-kelompok pemilih di daerah kekuasaannya itu hendaknya menyerahkan kursi imamah (kepemimpinan) ki pada siapa saja yang mereka percayai. Adapun jika iniam (khalifab) yang ditawan telah dibebaskan, kursi imamah (kepemimpinan) tidak lagi kembah kepadanya karena ia dianggap telah mengundarkan diri dari jabatannya itu.

Jika hakam hukum seputar *imanish* (kepemimpinan) seperti yang telah saya paparkan sebelumnya sudah betul-betul dipahami beserta generahtas aspeknya yang mencakap kepentingan agama dan penataan umat, di sini perlu dijelaskan mengenai ti, gasi tugas para pejabat di bawahnya yang terhagi menjadi empat bagian

<sup>\*\*\*</sup> Di dalam naskan tercetak tertulis. *li a' mo sûra i b*atuh te hadap pen' moin yang ditawan). Konteks kalimat Ini mengarah pada kalimat negarif

- Pejabat yang memiliki kekuasaan umum yang menangani bidang bidang umum. Mereka adalah jajaran *u izarat* (para pembantu khalitah) yang memang diangkat untuk menangani berbagai persoalah secara *unturuted* (tidak terbatas)
- 2. Pejabat yang memiliki kekuasaan umum yang menangani bidang-bidang knusus. Mereka adalah para pemimpin wilayah dan negeri (para 1 101), dan 1011, edi ) yang tugas kerjanya khusus pada daerah tertentu, tecapi menangani berbagai persoalah secara umum di daerahnya.
- 3. Pejabat yang memiliki kekuasaan khusus yang menangani bidang bidang i mum Mereka ada ah kepala hakim, panglima<sup>15</sup> perang, penjaga daerah daerah perbatasan penarik kharai, dan amil zakat. Itap-tiap dari mereka memiliki tugas kerja khusus yang menangani berbagai persoalan terkait dengan tugasnya.
- 4 Pejabat yang memiliki kekuasaan khusus yang menangan, bidang bidang khusus. Mereka adalah hakun daerah, penank kharaj daerah, ami, zakat daerah, penjaga salah satu daerah perbatasan, atau seorang panglima dari pasi, kan perang tertentu karena hap hap dari mereka memiliki tugas kerja khusus yang menangani bidang-bidang khusus. Trap-hap dari mereka harus memiliki krateria kriteria tertentu untuk dapat menduduki jabatan jabatan tersebut sehingga berkompeten untuk menangani tugas kerjanya.

In sigue Al alti, dengan pertolongan Nya, saya akan menjelaskan klasifikasi perabat tersebut pada bah dan pembahasan tersendiri

44444

Kata an naqib artinya sebuah tugas mulia yang dipegand oleh erang pilihan sebagai sosok olehpinan. Pemilih an tersebut didasarkan pada kestamaan dan keducukan yang dimililianya. Lihat i Ati Mausu ah a. Arabiyyah ati Muyasiarah II/1846



#### DAME II

# PENGANGKATAN WIZARAT (PARA PEMBANTU KHALIFAH)

Wizarat (para perebantu khalitah) terbagi menjadi dua

- Wazər tafısıdın (pembantu khalıfah bidang pemerintahan).
- 2. Waz r tan'idzi (pembantu khalifah bidang administrasi)

#### Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan)

Perdana wazir tatwidhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) adalah tota reperdana wazir tatwidhi (pembantu khalifah) yang diangkat dan diserahi mandat oleh imam (khalifah) antuk menangani berbagai urusan berdasarkan pendapat dan ijtihadnya sendiri. Tidak ada salahnya mengangkat autin (pembantu khalifah) dengan tugas seperti itu karena Allah & sendiri bertirman ketika mengisahkan Nabi-Nya. Musa sa,

"Dan adokanlan antukku seorang wazir (pembantu) dari keluargaku (pantu) Haran, saudarakt - Teguhkanlah dengannya kekuatanku dan padikamah ia sekutu dalam urusunku." (QS. Thâhâ: 29–32)

Apabila pengangkatan *tentir* (pembantu khalifah) di dalam kenabian dapat dibenarkan, tentii lebih dibenarkan lagi jika diberlakukan dalam urusan *im imah* (kepemimpinan). Pada dasarnya semua tugas yang dilimpahkan kepada seorang *imam* (khalifah) tidak mungkin mampu ditangani sendiri tanpa adanya orang yang membantu. Dengan demikian posisi *totah* yang berperan sebagai pembantu khalifah dapat lebih mempermudah *imum* (khalifah) dalam mengurus berbagai persoalan amat daripada ditangani sendiri. Keberadaan *tutah* (pembantu khalifah) dapat men adikan seotang khalifah lebih mampu mengontrol diri, lebih terjaga dari kekeliruan<sup>126</sup> dan bentuk penyimpangan.

Untuk menduduki jabatan wulir (pembantu khalifah), seseurang harus memiliki syarat syarat sebagaimana syarat syarat yang diletapkan untuk menjadi *imam* 

<sup>&</sup>lt;sup>34</sup> Dudaam manuskrip ketiga tertuliy qu-rqudi (lengsernya keduriakan)

(khalifah), kecuali faktor nasab (keturunan Quraisy). Wazir (pembantu khalifah) adalah pelaksana ide dan jithad. Karena itu, ia harus memiliki sifat-sifat seperti para mujiahid. Lebih dari itu, ia harus memiliki syarat tambahan di samping syarat-syarat yang ditetapkan untuk imamon (kepemimpinan), yaitu ia harus memiliki keabhan di dalam tugas yang di percavakan kepadanya, seperti urusan peperangan dan kharaj. Kedua bidang itu harus ia kuasai secara detail sebab sewaktu-waktu ia harus ienjun langsung menangani keduanya dan pada waktu lain ia perlu menugaskan orang lain untuk menanganinya. Tanpa memiliki sifat sifat mujianid, ia tidak bisa menagaskan orang lain untuk mewakili dirinya. Sama halinya, ia tidak asan mampeterus-menerus terjun langsung ke lapangan tanpa menugaskan orang lain untuk mewakili dirinya. Itulah peran penting wazir (pembantu khalifah) dan dengan peran itu pula strategi politik dapat terarah dengan baik.

Dicentakan banwa ai-Ma'mun pernah menulis tentang ke teria pemilihan 1894 (pembantu ichalifah):

"Aku mencari sosok yang pada dirinya terhimpun sifat-sifat terpujuntik mewakih higas-higasku. Ia mampu memelihara harga dirinya dan bersikap istikamah dalam menjalani hidupnya. Ia dididik oleh akhlak maha dan ditempa oleh pengalaman. Jika tugas-tugas dipercayakan kepadanya, ia segera metaksanokannya. Jika urusan-urusan penting diselahkan kepadanya, ia segera bangkit menjalankannya. Sikap ramah membuatnya lebih menulih diam dan ilmu yang mendorongnya untuk berbicara. Waktu sesiat baginya sangat berarti dan sekerat daging sudah cukup membuatnya puas. Kesiagaannya laksana panglima perang, kelembutannya seperti orang bijak ketawadhuannya menyerupat ulama, dan kepahamannya seperti fukaha. Jika urang lam berbaat baik kepadanya, ia segera berterima kasih. Jika musibah tengah menunjanya, ia persabar. Ia tidak menjual kebahagiaan dunia dengah kesengsaraan pada hari esok. Ia mencuri hati manusia dengah ketasihan tutur kata. 27 dan keindahan penjelasannya. 28

Seorang penyaar merangkum sitat-sifat tersebut dan mengalamatkannya kepada seorang *waza* (perabanta khahfah) Daulah Abbasiyah <sup>29</sup>

"Kecerdasan dan kepandaiannya sama saja

ratkara be ba<sub>k</sub>ar personian menjadekabur di mata mamisia

Sekali waktu, ia tampak lebih kokoh daripada masa

Pada seat terjode ialen buntu di tengah tengah orang yang bermusyarorah

Hatvəya menyamustera dəlam menghadayı kegunstalanı

1atkala hati manusia sesak dengan kegundahan, "

Rata o, kontáboh artinya tipi an dengan lisin. Seo ungliak i aki doebid khu lát i ka ur remasus penipulatau pendusta Lihat Ar Razi, Mukhtár osh Snojóh, hlm. 183

<sup>&</sup>lt;sup>4</sup> Abu Manshur atsi Tsa wabi menuturkan sifat isrfat tersebut di dalam kitabnya yang berjudi. *Tiahfah di Wuzara* yang diri shat ran kenada Amri bin Masiadah, bim 65. Hul yang jarang diangkan bahwa atsi Tsa alahi bidup semasa dengan al-Mawardi. Ia meninggal diana pada tahun 429 H, yakni sekirar seperempat abad

At Ashlahan menisbatkannya kepada Asyla bin Amrias Sulamii de iyan sirbat ahiredaksi ya iq berbeda isihat. Ali Agnani Xv. 1938 Sedangkan ibn ali Multaz menisbatkannya kepada Sullamial Khasir ilihar. Tripbogôt osy Syladio hlm, 192

Apabila sitat sifat tersebut terhimpun pada diri seorang imam (khalifaa) sayaagnya, jarang sekali yang semuanya bisa terhimpun, cakrawala berpikirnya akan luas, gagasannya brilian, dan penanganannya sempurna. Sebaliknya, ika sifat-sifat tersebut tidak dimiliki oleh seorang mam (khalifab), pertimbangan dan penanganannya pun akan jauh dari maksimal.

Meskipun syarat-syarat tersebut bukan termasuk syarat-syarat keagamaan murut <sup>30</sup>, melainkan syarat syarat politik, semuanya tetap sejalan dengan syarat syarat agama sebab syarat-syarat tersebut dapat menunjang terhadap kemasiahatan umat dan keutuhan agama. Adapun bagi seseorang yang memenuhi syarat-syarat wizara di atas maka ia baru dianggap sah untuk diangkat sebagai wizir (pembantu khalifah) jika ada pernyataan resmi dari imam (khalifah). Pasalnya, wizira merupakan jabatan yang membutuhkan akad dan sebuah akad tidak sah tanpa adanya pernyataan yang jelas. Jika ini im (khalifah) mengangkat seorang umun (pembantu khalifah) hanya berdasarkan pertimbangannya (restunya) sendiri, secara hukum, pengangkatan tersebut tidak sah meskipun cara seperti itu telah mentradisi di kalangan umut (penguasa).

Cara pengangkatan 19020 (pembantu khalitah) yang disahkan ada ah harus dengan pernyataan yang mencakup dua hai pokok tercerang penuh dan masidit. Jika sebuah pengangkatan hanya mencakup pada wewenang penuh, ta ipa memberikan mandat, halitu hanya beriaku untuk pengangkatan pengganti mam (khalifah) dan tidak perlaku untuk pengangkatan 19020 (pembantu khalifah). Sebaliknya, tika sebuah pengangkatan hanya mencakup pemberian mandat, tanpa memberikan wewenang penuh, pengangkatan tersebut masih tidak jelas ", entah persifat umam entah khusus, entah sebagai anan tefandhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) atau waz rilanfidai (pembantu khalifah bidang adnumistrasi)? Dengan demikan, pengangkatan tersebut sudah mencakup kedua duanya, baru dinyatakan sah dan sempuma.

Pernyataan yang mercakup kedua hal pokok tersebut dapat dilakukan dengan dua cara

- Dengan nakam-hakum akad yang bersitat khusus, misalnya khal, ah berkata, "Akamulantikmu sebagai wakilku dalam menjalankan tugas tugas kepemimpinan(ka) " Pengangkatan seperti ini hukumnya sah karena di dalamnya telah mencakup pembertan wewenang penuh dan mandat. Akan tetapi, jika *minit* (khalifah) nanya berkata seperti ini, "Bantulah aku dalam menjalankan tugas tugas kepemimpinan," hukum keabsahan pengangkatannya terbagi dua
  - a Pengangkatannya dianggap sali karena di dalam pernyacaan itu telah mencakup kedua duanya, yakni memberikan wewenang penuh dan memberikan mandat

Di dalam manuskrip kedua tertuks, ož muhozhzhab i yang di entukan z Di dalam manuskrip ketiga tertuksi shtomma (membingungkan)

Pengangkatannya tidak sah karena pernyataan seperti itu hanya berupa izin yang masih membutuhkan akad sementara pemberian izin dalam hukum-hukum akad tidak otomatis menjadikan akad tersebut sah. Berbeda balnya, jika khalifah berkata seperti ini, "Aku melantikmu untuk membantu men alankan tugas tugasku," pengangkatan seperti ini dinyatakan sah karena di dalamnya tidak hanya memberikan izin tetapi sudah mengandung pernyataan akad.

Namun, jika khalitah hanya berkata, "Perhatikan ah tugas-tugasku," yang demikian tidak dianggap sah karena masih bersifat multitafsir, apakah yang dimaksud adalah memperhatikannya, menukirkannya, atau melaksanakarnya Sebuah akad tidak dianggap sah jika menggunakan pernyataan yang multitatsir hingga disusul dengan pernyataan lain yang menghilangkan keraguan

Tidaklah sama antara akad akad umum yang biasa dinyatakan oleh para imeni (khalifah) dan para raja dengan akad akad khusus yang dimaks, dkan di sini. Perbedaan tersebut terletak pada dua hal

- Mereka terbiasa dengan pernyataan singkat daripada pernyataan panjang hingga hal itu menjadi tradisi khas mereka. Boleh jadi, mereka merasa kesuhtan untuk berbicara sehingga menggunakan bahasa isyarat. Hanya saia menggunakan bahasa isyarat tidak sah dilakukan oleh orang yang mampu berbicara. Dengan demikian, tradisi mereka yang terbiasa menggunakan pernyataan singkat tidak bisa diterapkan dalam syariat.
- b Mereka tidak terbiasa menerapkan sistem akad sehingga untuk mengesahkan akad yang diucapkan, mereka harus menyempitkan pernyataan mereka yang bersatat umum kepada tujuan khusus yang tidak mengandung multitafsir.
- 2. Dengan menyebut jabatan yang dimaksud, misalnya, mam (khalifah) berkata, 'Aku mi lantikmu sebagai wazir (pembantu khalifah) dan mi mpercayakan tugasku kepadamu." Cara pengangkatan wazir (pembantu khalifah) sepert, iru di anggap sah karena pernyataan tersebut telah mencakup pemberian wewenang penuh kepada wazir (pembantu khalifah) yang tercermin dalam weapan mi in (khalifah). "Aku melantikmu sebagai wazir (pembantu khalifah)." Pasalnya, wewenang i wzir (pembantu khalifah) sangat hiasi liman (khalifah) ji galie ah memberikan mandat kepada wazir (pembantu khalifah) yang tercermin dalam ucapannya. "Dan mempercayakan tugasku kepadamu." Dengan pernyataan miani (khalifah) seperti mi maka wesir (pembantu khalifah) cersebut tidak menjabat sebagai wazir tanfidhi (pembantu khalifah bidang administrasi), tetap sebagai wazir tafa idhi (pembantu khalifah bidang administrasi).

Jika *mani* (khahtah) berkata seperti ini, "Akii serankan kepadamu abatan taizir (pembantu khalifah)." Pernyataan seperti ini masih mengandung dua kemungkman:

- a Pengangkatan wazu (pembantu khalifah) dengan cara seperti itu dianggap sah karena istilah menjerahum bukan merupakan pernyataan yang dibijukan kepada wazu tanfidh. (pembantu khalifah bidang administrasi), melainkan kepada wazu tahudu (pembantu khalifah bidang pemerintahan)
- b Fengangkatan awar (pembantu khalifah) dengan cara sepertutu dianggap i dak sah karena istilah mengerahkan di dalam hukum nitara masih membutuhkan akad.

Dar, dua kemungkinan tersebut, yang lebih mendekati kebenaran adalah kemungkinan yang pertama. Jadi, pka *muan* (khalifah) berkata, "Kami telah menyerahkan jabatan watir (pembantu khalifah) kepadama," pengangkatan seperti itu dianggap sah karena *imam* (khalifah) menyatakan dirinya dengan angkapan plural (kami) dan memberikan jabatan keagungan kepada *imatir* (pembantu khalifah) untuk menjadi pembantunya di bidang pemerintahan (watir tah udhi). Dengan demikian, pernyataan, "Kami telah menyerahkan Jabatan watir (pembantu khalifah) kepadamu," sama seperti pernyataan, "Aku telah menyerahkan Jabatan watir (pembantu khalifah) sama seperti pernyataan *watir* (pembantu khalifah) sama seperti pernyataan *watir* (pembantu khalifah) sama seperti pernyataan *watir* (pembantu khalifah).

Pemyataan seperti ini merupakan pemyataan paling bermartabat dan paling ringkas dalam pengangkatan *mizir taterdhi* (pembantu khabiah bidang pemerintahan). Akan tetapi, meskipian *imam* (khalitah) menyatakan dirinya dengan ungkapan plural (kami), tetapi tidak disertai penyerahan mandat halitu juga tidak dibenarkan karena telah keluar dari tradisi yang berlaku.

Adapun ika *imam* (khahfah) berkata seperti ini, "Aku serahkan kepadamu *tezara*-ku," atau "Kami serahkan kepadamu jabatan *tezari*," jelas pernyataan tersebut tidak bisa menjadikan sang *turur* (pembantu khalifah) berkedudukan sebagai *teazir taft, idhi* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) hingga *ima ii* (khalifah) memberikan pernyataan mengenai hak-haknya dalam menjalankan fungsi dan tugasnya di bidang pemerintahan. Hal itu karena Allah # bertirman mengisahkan tentong Nabi Muso #4,

"Den sakkanlan antukka seorang awair (pembantu) dari keluargaka (gaitu) Haran, saadaraka Tegul kanlah dengannya kekuatanku dan jadikanlah ia sekutu dalam urusanku." (QS. Thāhā: 29–32)

Di dalam ayat itu, Nabi Musa ∉ tidak sekadar memirta diberi seorang 1000 r (pembantu), tetapi sosok 10020r (pembantu) yang mampu meneguhkan kekuatannya dan men adi partner dalam menangani urusannya.

<sup>22</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertel vi god fovorodinička (kami telah menyerahimu).

Mengenai kata 198217, terjadi silang pendapat di kalangan para ulama, yang secara garis besar terbagi menjadi tiga:

- Pertama, kata awaar diambil dari kata ali wazru yang artinya beban karena seorang touzer mengambil alih beban yang ditanggung seorang mam (khalifah)
- Kedt a. Kata war ir diambil dari kata al-tearar yang artinya tempat ber indung, sebagaimana firman Allah b:

كُلالًا وَزَرَ

"Sekal, xan tidak! Tidak ada tempal berhudung!" (QS, Al-Qiyâmah; 11)

Seorang wazir disebut sebagai tempat berhindung karena imam (khahtan) perbindung kepada pendapat dan bantuan wizir-nya

 Ketiga kata ioizir diambil dari kata al-arrii yang berarti tulang punggung karena pas si seorang imam (khalitah) bisa menjadi kuat dengan posisi ioizir-nya, seperti ha nya hibiib yang menjadi kuat dengan keberadaan hilang punggung

Dari ketiga makna yang terkandung dalam kata wazar tidak ada satu pun yang membeharkan seorang waza (pembantu khalifah) untuk bertindak dengan sewenang wenang

#### Hak-Hak Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan) dan yang membedakannya dengan Imam (Khalifah)

Setelah diketahui kriteria yang menjadikan seseorang berhak untuk diangkat sebagai teazir taft idhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan), sekalipun ia memiliki wewenang yang luas, tetapi ada dua hal yang membedakan dirinya dengan imani (khalifah)<sup>3</sup>

- Perta na, oram (khalifah) berhak mengawasi kmerja wazir tideadhi (pembanta ki aafah badang pemerintahan) terkait penataan yang dilakukan, otoritas yang dilahkan, dan pengangkatan yang disematkan supaya ia tidak menggunakan kewenangannya melebihi imam (khalifah)
- b Kedi a, 19600 (khalifah) berhak mengawasi tindakan-tindakan toren tape diri (pembaata khalifah bidang pemerintahan) dan caranya dalam menangan, berbagai persoalan supaya ia dapat mendukung tindakan-tindakannya yang sesua, dengan kebenaran dan meluraskan tindakaanya yang bersi bera, gan dengan kebenaran Pasalnya penanganan urusan umat dili mpahkan kepadanya dan berada dalam ijtihadnya.

War i tehriani (pembantu khalitah bidang pemerintahan) diperbolehkan memberikan keputusan hukum sendiri dan melantik hakim. Demikian itu sama seperti nainya kebolehan *inion* (khalifah) melakukan hal itu sebab syarat-syarat anaik njemalaskan hukum sudah terpenulu pada dirinya.

Wazar lafter thi (pembantu khalitah bidang pemerintahan) juga diperboleakan mengomandani perang dan melantik seseorang untuk menjadi panglima perang Lasa nya syarat-syarat peperangan sudah ia miliki. Lehih dari itu, wazar tahu diri

(pembantu khalifah bidang pemerintahan) juga diperbolehkan terjun langsung menangani segala urusan yang direncanakannya dan menugaskan orang lain untuk menanganinya. Demikian itu karena syarat-syarat untuk mengajukan pendapat dan melakukan tindakan sudah ia miliki. Singkat kata, segala sesuahi yang disahkan dilakukan oleh intan (khalifah), juga sah dilakukan oleh intan (khalifah), juga sah dilakukan oleh intan (khalifah), kecuali dalam tiga hal

- 1 Mengangkat seorang pengganti. Seorang mam (khalitah) diperbolehkan mengangkat penggantinya sesuai yang ia kehendaki. Akan tetapi, kewenangan yang demikian tidak dimiliki oleh muzir tahuidhi (pembantu khalitah bidang pemerintahan).
- Seorang visan (khaafah) diperbolehkan meminta kepada umat untuk mengandurkan diri dari jabatan mami (khalitah). Sementara itu, wian tida idhi pen baotu khaatah bidang pemerintahan) tidak memiliki kewonangan yang demikian.
- Seorang mam (kha itah) diperbolehkan memecat pejabat yang dilantik oleh meter hipi alir (pembantu khalitah bidang pemerintahan). Akan telapi, waz r tatierahi (pembantu khalitah bidang pemerintahan) tidak punya hak untuk memecat pejabat yang telah dilantik oleh miam (khalitah).

Selain tiga kewenangan di atas, penyerahan mandat *mam* (khalifah) kepada *muzu tahi idin* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) membenarkan dirinya untuk melakekan tugas tugas *mam* (khalifah) lika *imim* (khalifah) tidak menyetujui tindakan *tuzu tahi idin* (pembantu khalifah bidang pemerintahan), padahal *mazi tahi idin* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) telah memutuskan hukum sesiai dengan aturannya atau menggunakan harta sesuai pada tempatnya. *mam* (khalifah) tidak bidah membatalkan hukum yang telah ditetapkan oleh *mazir* nya tersebut. Begitu juga ia tidak boleh meminta *mazir tahi idin* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) untuk mengembalikan harta yang telah digunakan sesuai pada tempatnya tersebut.

Namun, pka yang tidak disetujui oleh *imani* (khalifah) adalah terkait dengan tirusan pelantukan pelabat, persiapan pasukan perang, dan pengaturan strategi perang, dalam halim mami (khalifah) diperbolehkan untuk membatalkannya. Misaluya, dengan memecat pelabat yang telah diangkat oleh *terzir tafteidhi* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan mengomandani pasukan perang sesuai dengan idenya yang sebih brilian. Pasainya, jika seorang *imani* (khalifah) dituntut untuk mengetahut langkah langkah magkah pribadinya, ia lebih dituntut untuk mengetahui langkah tangkah mengerahan

Apab la man (khalifah) melantik seseorang untuk menduduki jabatan ter entu sementara di sisi lain tasan infindhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) juga melantik orang lain untuk menduduki jabatan yang sama, demikian itu harus dipertimbangkan siapa lebih dulu dari keduanya yang melantik orang tersebut. Ka yang lebih dulu adalah pelantikan yang dilakukan oleh mani (khalifah), pelantikannya itu yang lebih kuat. Sementara itu, orang yang dilantik oleh mani pelantikannya itu yang lebih kuat. Sementara itu, orang yang dilantik oleh mani pelantikannya itu yang lebih kuat. Sementara itu, orang yang dilantik oleh mani pelantikannya itu yang lebih kuat. Sementara itu, orang yang dilantik oleh mani pelantikannya itu yang lebih kuat. Sementara itu, orang yang dilantik oleh mani pelantikan pelantika

Di dalam man iskop ketiga remolis ich acitor an golfngo (mendiid iki jaharac menter i dan melant it).

taficiāni, pembantu khalifah bidang pemerintahan) tidak memiliki kuasa apa pun antuk menduduki jabatannya. Akan tetapi, jika yang lebih dulu adalah pelantukan yang duakukan oleh antu taficiāhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan itu di lakukan atas sepengetahuan imam (khalifah) pelantikan yang dilakukan oleh imam (khalifah) dapat menggagalkan pelantikan yang dilakukan oleh wazar taficiahi (pembantu khalifah bidang pemerintahan). Dengan begitu yang dianggap sah adalah pelantikan oleh anam (khalifah) dan bukan pelantikan oleh wazar taficiahi (pembantu khalifah bidang pemerintahan).

Berbeda halnya, jika pelantikan yang dilakukan *testin tafunahi* (pembantukha tah bidang pemerintahan) tanpa sepengetahuan *mum* (khalifah), dalam halimi yang lebih kuat dan lebih disahkan otontasnya adalah pelantikan yang dilakukan oleh *testin tafu ititi* (pembantu khalifah bidang pemerintahan), bukan pelantikan oleh *testin* (khalifah). Alasannya, sebab pelantikan yang dilakukan *te am* (khalifah) dikarenakan tidak tahu terhadap pelantikan yang dilakukan oleh *testin tafu diti* (pembantu khalifah bidang pemerintahan). Adapun jika akhirnya *tu an* (khalifah) mengelahunya, halifu tidak dapat membatalkan pelantikan yang dilakukan oleh *testin tafu diti* (pembantu khalifah bidang pemerintahan).

Sebagian sahabat Imam Syafi'i berkata, "Orang yang sudah dilantik oleh sang tonga tidak men adi batal lantaran diketahui oleh *mam* (khalifah), bahkan meskipu, *imam* (khalifah) mengangkat orang lain untuk menduduki jabatan yang sama. Orang yang dilantik tersebut baru dapat dipecat jika ada pernyataan dari *iman* (khalifah, "Jadi, yang menyebabkan orang tersebut dapat dipecat adalah pernyataan *iman* (khalifah) dan bukan karena *iman* (khalifah) telah mel intik orang lain untuk menduduki jabatan yang sama

Dengan demikian, jika wazer takenthi (pembantu khali ah bidang pemerintanan) melakukan pelantikan yang memang dibenarkan untuk terlibat di dalamnya, kedua pelantikan oleh mazir tahunthi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan man, (khalifah) sama-sama dianggap sah karena keduanya sama-sama berhak untuk melakukan pelantikan itu. Akan tetapi jika pelantikan yang dilakukan oleh mazir tahuntu (pembantu khalifah bidang pemerintahan) tidak dibenarkan untuk terlibat di dalamnya, sahnya pelantikan keduanya ditentukan oleh pemecatan dan sekaligus penetapan salah satu dari keduanya. Jika wewenang berada di tangan tinam (khalitah), ia diperbolehkan untuk memecat dan sekaligus menetapkan siapa pun dari keduanya yang dikehendaki. Namun, jika wewenang berada di tangan wazir tahunthi (pembantu khalifah bidang pemerintahan), ia hanya diperbolehkan memecat orang yang telah ia lantik dan tidak diperbolehkan untuk memecat orang yang dilantik oleh imum (khalifah).

## Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi)

Adapun wazir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) memilika wewenang yang lemah dan hanya membutuhkan syarat yang sedikit. Pasa nya kewenangannya masah dibatasi oleh pendapat dan gagasan imam (khalifan). Wazir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) hanya sebagai mediatur antara administrasi) hanyalah melaksanakan perintah *imam* (khalifah) merealisasikan titahnya, menindaklanjuti keputusannya, menginformasikan pelantikan pejacat, mempersiapkan pasukan, serta melaporkan informasi informasi penting dan aktual kepada *inam* (khalifah) supaya ia dapat menanganinya sesuai perintah iniam (khalifah). Dengan dem kian, wazar tantidai (pembantu khalifah bidang administrasi) hanya berperan melaksanakan tugas dan tidak berhak melantik pejabat untuk menangani tugas tersebut. Jika ia dilibatkan dalam jejak pendapat, itu pun dalam kewenangan khusus. Akan tetap , jika ia tidak di ibatkan<sup>ta</sup> dalam halifu, kedudi kannya tidak lebih dari mediator atau duta

Witz r tunfidzi (pembantu khalitah bidang administrasi) tidak membutuhkan pelantikan, tetapi sekadar pemberitahuan. Untuk menjadi tenzir tar fidzi (pembantu kha ifah bidang administrasi), tidak disyaratkan harus mendeka dan berilmu karena ia tidak memiliki wewenang untuk melantik pejabat yang mensyaratkannya harus merdeka. Ia juga tidak diperbolehkan memberik in keputusan hukum sendiri yang mensyaratkannya harus berilmu.

Tugas wazir tanfi lei (pembantu khalifah bidang administrasi) hanya terfokus pada dua hac mendang ingi omani (khalifah) dan melaksumikan perintaanga. Witz ranfidui (pembantu khalifah bidang administrasi) harus mendiki tu ch sifat

- Amanah la hdak berkhianat terhadap apa yang telah diamanahkan kepadanya dan tidak menipu jika dimintai nasihat.
- Jujur dalam perkataannya. Apa saja yang disampaikannya dapat dipercaya dan dilaksanakan, dan apa saja yang dilarangnya akan dihindari
- Lidak bersikap rakus terhadap harta yang menjadikannya mudah menerima saap dan tidak mudah serkecoh yang menyebabkannya bertindak gegabah
- Lidak senang bermusuhan dan bertengkar dengan orang lain sebab sakap permusuhan dapat menghalangi seseorang untuk bertindak adal dan bersikap lemah lembut
- 5 Haras laki laki karena ia harus sering mendampingi mia n (khalifah) dan melaksanakan perimahnya. Di samping itu, ia menjadi saksi bagi mian-(khalifah).
- 6. Cerdas dan cekatan Semua persoalan dapat dijelaskan olehnya secara tuntas tanpa menyisakan kekaburan. Sebuah maksud tidak akan dipahami secara tuntas jika di dalamnya masih terselip kekaburan. Sungguh benar perkataan wazir (pembantu khalitah) al. Ma'mun, Muhammad bin Yazdad, dalam syairnya.

"Kebe aran memana ni perkataan seseorang merupakan roh dar -pirk itaannya

Jika ia salah memanami perkataannya, itulah kemahan

Iska nati, seseorang tidak mampu memelih ira perkalaannya

Moka ter agunga io di aunsa ini sama dengan tidurinya "

<sup>&</sup>lt;sup>316</sup> Di dalam manuskrip lordua dan keriga termiis yasyriku (iloit melihatkan diri)

7. Ia bukan tipe orang yang suka menuruti hawa natsunya, yang dapat menyeleweng kannya dari kebenaran menuju kebatilan dan menjadikannya tidak kuasa membedakan antara orang yang benar dan orang yang salah. Sungguh hawa natsu dapat menipu hah dan akal seseorang yang memalingkannya dari kebenaran Oleh karena itu, Rasulullah si bersabda, "Kecintaanmu kepada sesuatu dapat membuatmu buta dan tidi." (HR. Abu Dawud) "Seorang penyair!" berkata

\*Sungguh jika faktor pendorong hawa nafsu sedikit

Secrang pendengar memperhatikan orang yang berbicara

Dart saatt, kaum, patuh kepada para ulama mereka

Ter tay kita akas menegakkan hukam dengan adil dan turitas

Kita tidak akan mer jartakan kebatilan sebagai kebenai m

Kibi tidak akan mer gatakan kebenaran dengan kebatilan.

Kita akan takut dibodohi mimpi-minipi kita

Akarenya kita mer gendring perjalanan masa seperti temita hamil "

Apab la 265211 to 16.42. (pembantu khalifah bidang administrasi) hendak dil batkan dalam jejak pendapat da membuluhkan sifat kedelapan, yaitu pengalaman yang menjadikannya mampu berpendapat dengan baik dan bertindak dengan benar. Itu karena pengalaman membuatnya mampu memprediksi basil akhir dari segala persoa an Akan tetapi, jika tidak ingin dilibatkan dalam jejak pendapat, ia tidak biatuh untuk memiliki sitat kedelapan ani meskipun sering perjalahan waktu, dengan sendirinya sa akan memiliki pengalaman tersebut melalui barayaknya tugas yang ditangani.

Seorang wanita tidak dibenarkan menduduki jabatan *totzir ta ilidzi* (pembant, knalifah bidang administrasi) meskipun informasinya bisa diterima. Pasanya, abatan informasinya pasatan yang tidak efektif jika dipegang oleh wanita sebagaimana sabda Rasuluhah 🐒

' tidik akas berantung suatu katan yang menyerahkan arasan aya kepalai banda' (HR. Al-Bukhari, at-Tirmidzi, an-Nasai, dan Ahmad)

Alasan lainnya karena jabatan 166217 (pembantu khalifah) meniscayakan sosok yang berpik ir cemerlang dan berkemauan kuat. Dalam hal ini seorang wanita tidak mampu melakukan keduanya. Tugas lain dari 166217 (pembantu khalifah) adalah terjun langsung ke lapangan menangani berbagai persoalan, dalam hal ini seorang waruta ditarang melakukannya.

Jabatan ten. + tar judiu (pembantu khalifah bidang administrasi) bolah dipegang oleh orang kafir da mani (orang katir yang berada dalam perlindungan katin Muslimin).

\* — anat ibnu Abd Rabber of Agdici Ford (У 401 di mana bast bast im dkrisbatkan kepada ibnu Abra iHuga q yakni ar-Rabi' bin Abrah-Hugaiq, dari suku Bani Qurabbah

nat Abu Haward II. 334 Imam asy Syaukani memasukkan hadisin ke dalam kategori hadisihadis *meudhu* åt (patsu). Lihat *Al Fewd id al Majmi*s oh, him. 66

Akan tetapi, untuk menjabatan sebagai *wazir tefandhi* (pembantu khalifah bidang pemerintahan), orang katir *dammi* tidak diperbolehkan

#### Perbedaan antara Wazir Tafwidhi (Pembantu Khalifah Bidang Pemerintahan) dan Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi)

Jabatan *wat i ifitudiu* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) berbeda dengan jabatan *wat i tanfidu* (pembantu khalifah bidang administrasi) karena keduanya memang memi. Ki kewenangan yang berbeda Secara garis besar, perbedaan tersebut dapat diklasifikasi ke dalam empat bagian:

- 1 Wazır taf culm (pembantu khalifah bidang pemerintahan) diperbolehkan memutuskan hukum sendiri menangani kasus kriminal dan mengurusi pasukan perang, tetapi tidak diperbolehkan dilakukan oleh wazır tanfi tar (pembantu khalifah bidang administrasi).
- Wazar tafu idai (pembantu khalitan bidang pemerintahan) diperboleakan melantik pejabat, tetapi tidak demikian dengan wazar tarifidai (pembantu khalifaa bidang administrasi)
- Wazzi tahadir (pembantu khalifah bidang pemerintahan) diperbolehkan mengomandani pasakan perang dan mengatur strategi perang, te api hal itu fidak berlaku bagi totar tochdar (pembantu khalifah bidang administrasi)
- 4. Wazir tahindui (pembantu khalifah bidang pemerintahan) diperbolehkan mengelola harta Baitul Mal (kas negara), baik dengan cara menyimpan maupun mengeluarkannya dan hal itu tidak berhak dilakukan oleh wazir taufalar pembantu khalifah bidang administrasi).

beam keempat kewunangan di atas, orang katir demoni tidak dilarang mendaduki kursi teteara \*, kecuali jika mereka berbuat semena-mena-\* yang menyebabkan mereka dilarang menduduki kursi teteara. Di samping itu, antara toden tafterdhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan teneri tanfidei (pembantu khalifah bidang administrasi) juga berbeda di dalam syarat-syarat tereara. Secara gans besar perbedaan di antara keduanya terbagi menjadi empat.

- 1 Lintus menduduki labatan tomir tafterali: (pembantu khalitah bidang pemerintahan) disyaratkan harus merdeka<sup>(a)</sup>, sedangkan untuk menjadi terzir tanfi (z) (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak disyaratkan demikian.
- Untuk menduduki abatan totur taficidle (pembantu khalitah bidang pemerintahan) disya atkan harus beragama Islam, sedangkan untuk menduduki japatan toatir tanfida (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak disyaratkan demikian.
- I ntuk menduduki abatan *ismu taforah* (pembantu khalitah bidang pememutahan) disyaratkan menguasai ilmu tentang hukum-hukum syariat, sedangkan untuk men adi *wazu tantidai* (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak disyaratkan demikian.

Di dalam manuskrip kedua dan ketiga terturis, minka (darinya)

Kata istothöle berarti tafadhdhalo idaiki (berlebih-lebihan atau keterlaluan).

<sup>&</sup>lt;sup>28</sup> Di datam manuskrip kedua terti disc of-jiryoh (mampu menangani jiryoh).

4. Untuk menduduku jahatan wazir taheidhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) disyaratkan memiliki ilmu tentang peperangan dan kharai, sedangkan untuk menjadi wazir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak disyaratkan demikian.

Dari keterangan di atas, dapat ditarik benang merah bahwa dari kedua wazir (pembantu khalifah) di atas terdapat empat perbedaan di dalam syarat syarat pelantikannya sebagaimana terdapat empat perbedaan juga di dalam wilayah kewenangan keduanya. Di luar perbedaan tersebut, antara keduanya juga ada kesamaan di dalam hak dan syarat-syarat lainnya.

#### Kebolehan Imam (khalifah) Melantik dua Wazir Tanfidzi (Pembantu Khalifah Bidang Administrasi) Sekaligus

Seorang mam (kha atah) diperbolehkan melantik dua wazir tanfidzi (pembantu khalitah bidang administrasi) sekaligus, ba k dalam waktu yang bersamaan maupun sendir -sendir. Akan tetapi, ia tidak diperbolehkan jika melantik dua wazir tafi uditi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) secara sekaligus dalam waktu yang bersamaan Itu dikarenakan keduanya memiliki wewebang yang amaluas. Demikian pula, tidak diperbolehkan melantik dua mam (khalifah) sekaligus karena dimungkinkan akan terjadi perselisihan di antara keduanya, baik di dalam urusan pelantikan maupun pemecatan. Allah & telah bertirman,

"Sektranya di tangit dan di bumi ada tuhan tuhan selalu Allah, tentulah keduanya itu telah rusak binasa..." (QS. Al-Anbiyâ: 22)

Jika seorang *mum* (khalifah) melantik dua *ren, r tafa idin* (pemba viu khalifah bidang pemerintahan) sekaligus daiam waktu yang bersamaan lada tiga kemungkinan di dalam pelantikan keduanya:

Inam (khalifah) memberikan wewenang yang luas kepada salah seorang dan keduanya. Jika itu yang terjadi, pelantikan tersebut tidak sah sebagaimana dalil dan alasan yang telah kami kemukakan sebelumnya. Menyikapi hal itu, pelan ikan keduanya perlu diperinci lagi. Jika pelan ikan keduanya dilakukan pada waktu yang bersamaan, jelas pelantikan keduanya sama sama basal. Akan tetapi, jika salah satu dari keduanya ada yang dilantik lebih dahulu daripada yang lain, pelantikan yang sah adalah yang dilantik lebih dahulu, sedangkan yang dilantik terakhir tidak sah.

2. Imam (khalitah) memberikan wewenang yang sama kepada keduanya, tanpa melebatkannya antara yang satu dan yang lain. Dalam halim, peranakan keluanya sama sama sah dan keduanya sama sama menjabat sebagai wazir (pembantu khalitan), dan bukan hanya salah satunya saja. Dengan demakian, keduanya sama sama berhak melaksanakan apa yang menjadi kesepakatan bersama dan hidak diperbolehkan melaksanakan apa yang masih menjadi perse isihan di antara keduanya. Persoalan yang masih dipersehsihkan tersebut nantinya

diserahkan kepada *imam* (khalifah) dan sudah keluar dari kewenangan kedua *tourit* (pembantu khalifah) tersebut. Hanya saja, kewenangan *tourit* (pembantu khalifah) seperti ini sangat terbatas dibandingkan dengan kewenangan *touz tepit dhi* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) karena dua alasan

- Keduanya sama sama terlibat melaksanakan apa yang telah menjadi kesepakatan bersama
- b Hilangnya kewenangan keduanya dalam melaksanakan urusan yang masih menjadi persebahan di antara keduanya.

Berbeda halnya ji ka kedua wazir (pembantu khalifah) tersebut menyepakati suatu persoalan yang sebelumnya diperselisihkan, hal ini perlu dilihat lebih rinci lagi. I ka persoalan yang mereka sepaka i ternyata divakini penar setelah diperselisihkan sebelumnya, persoalan tersebut menjadi wewenang keduanya. Keduanya sama-sama berhak melaksanakannya sebab persoalan yang sebelumnya diperselisihkan di antara keduanya tidak menghalangi keduanya untuk menyepakatinya di kemudian hari

lika salah satu dari keduanya menyerahkan keputusannya kepada yang laib sementara keduanya masih berselisih pendapat, persoalan tersebut sudah keluar dari wewenang keduanya. Pasalnya, seorang wazir (pembantu khalitah) tidak diperbolehkan melaksanakan sesuatu yang masih berum dipakini kebenarannya.

- Imam (khalitah) memberikan wewenang yang tidak sama di antara keduanya sehingga masing-masing dari keduanya tokus menjalankan kewenangannya masang-masing. Hal ini tisa dilakukan dengan dua cara.
  - a Salah seorang dari keduanya diberikan wewenang yang luas untuk menangani urusan di wilayah terbatas. Misalnya, salah seorang dari kedi anya dilantik sebagai terbir (pembantu kha itah) untuk menangani urusan di wilayah bagian timur sementara terbir (pembantu khalifah) yang satunya dilantik untuk menangani urusan di wilayah bagian barat
  - b Salah seorang dari keduanya diberikan wewenang yang luas di dalam urusan yang terbatas. Misalnya, salah seorang dari keduanya di antik sebagai wazir (pembantu khalifah) untuk menangani urusan perang sementara wazir (pembantu khalifah) yang salanya dilantik untuk menangani urusan kharaj. Dalam hal ini pelantikan keduanya sama-sama sah. Hanya saja, keduanya bukan menjabat sebagai twizir tuferdiri (pembantu khalifah bidang pemerintahan) sebab keduanya menangani urusan yang berbeda. Sementara itu, twizir tafinidiri (pembantu khalifah bidang pemerintahan) sehatusnya memiliki wewenang yang luas dan berhak melaksanakan apa yang menjadi wewenang kedua wazir (pembantu khalifah) tersebut secara mutlak. Berbeda dengan kedua wazir (pembantu khalifah) tersebut yang sama-sama terbatas pada wewenangnya masing-masing dan salah satu

dari keduanya tidak boleh berseberangan dalam menjalankan wewenang dan tindakannya.

Sekaagus, yakta asaar tafandu (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan maar tanfidai (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dan maar tanfidai (pembantu khalifah bidang administrasi). Wazir tafa idhi pembantu khalifah bidang pemerintahan) diberikan wewenang untuk bertindak secara bebas sedangkan maair tanfidai (pembantu khalifah bidang administrasi) hanya diberikan wewenang untuk melaksanakan apa saja yang menjadi petunjuk mani (khalifah)

Was ir tanfides (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak diperbolehkan melantik pejabat yang tilah dipecat sebelumnya atau memecat pejabat yang telah dilantik sebelumnya. Berbeda dengan teasir taficiahi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) yang diperbolehkan melantik kembali pejabat yang telah dipecasiva dan memecat pejabat yang telah dilantiknya. Akan tetapi, ia tidak diperbolehkan memecat pejabat yang telah dilantik oleh imam (khalifah)

Wazir iai Jidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak diperbolehkan melakukan penandatanganan untuk mewakili dimnya atau mewakili imum (khalifah), kecuasi atas izinnya. Berbeda dengan asazir tafuridhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) yang diperbolehkan untuk mewakilkan penandatangannya kepada pe abat bawahannya atau pejabat bawahan imam (khalifah) serta mewajibkan mereka menerima tanda tangannya. Namun, ia tidak diperbolehkan mewakili tanda tangan imam (khalifah), kecuali atas izinnya, baik secara umum maupun khusus.

Jika waan (khalitah) memecat uuzu taufitzi (pembantu khalifah bidang administrasi), tidak seorang wali (setingkat gubernur) pun yang ikut terpecat karenanya. Akan tetap , jika waan (khalitah) memecat i uzu tafwi fin (pembantu khalifah bidang administrasi) pemerintahan), semua pejabat wazu taufidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) ikut terpecat, kecuali pejabat-pejabat wazu tahudhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) yang tidak ikut terpecat. Demukian itu karena pejabat-pejabat wazu taufidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) hanyalah wakil sementara pejabat-pejabat wazu tuju din (pembantu khalifah bidang pemerintahan) adalah para wali (setingkat gubernur).

Diperbolehkan bag, 2021 taperdm (pembantu khalifah bidang pemerintahan) untuk menunjak wak I, tetapi untuk tomir hinfidri (pembantu khalifah bidang administras.) tidak diperbolehkan. Pasalnya, menunjuk wakil sama dengan melantik dan melantik hanya boleh dibikukan oleh touzir tafte diri (pembantu khalifah bidang pemerintahan), tidak untuk touzir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi).

Jaka amam (khalafah) melarang asaar tafandin (pembantu khalafah erdang pemerantahan) melantik pejabat, ia tidak boleh melakukan pelantikan. Akan tetapi, jika amam (khalifah) mengizinkan terair taufutzi (pembantu khalifah bidang administrasi) antuk melantik pejabat, ia dibenarkan untuk melantik pejabat. Pasalnya, masing masing dari keduanya bertindak atas instruksi dan larangan i utan (khalifah) meskipun wewenang keduanya berbeda.

Jaka mam (khalatah) menyerahkan penanganan beberapa wilayah kepada anti nya masing-masing dan menyerahkan seluruh kebijakan kepada mereka sebagaimana yang berlaku pada era kita ini, wili setiap wilayah dibenarkan mengangkat seorang wizz r (pembantu). Adapun status wazir tersebut terhadap dirinya sama seperti status wazir terhadap khahtah dalam tugas-tugas wazir berikut kewenangannya.

\*\*\*\*



#### Bab III

#### PENGANGKATAN KEPALA DAERAH

pabua imam (khalifah) mengangkat kepala daerah untuk salah satu wilayan atau daerah, kekuasaannya terbagi ke dalam dua bagian, ada yang bersifat amuan dan ada yang bersifat Umsus

#### Kepala Daerah Khusus

Kepala daerah yang bersitat umuan dibagi lagi menjadi dua bagian

- Kekuasaan kepala daerah atas wilayah tertentu melalui jalan damai
- Kekuasaan ki pa a dacrab alas wilayah tertentu melaliri paksam.

#### Kekuasaan Kepala Daerah atas Wilayah Tertentu Melalui Jalan Damai

Adapaa kepala daerah yang menguasai wilayah tertentu melaliu jal in dimai mempunyai tugas tertentu dan wewenang yang terbatas. Cara pengangkalannya ialah seorang imam (khalifah) menyerahkan kewenangan untuk menangani satu daerah atau wilayah beserta penduduknya kepada seseorang yang diangkat sebagai kepala daerah. Melihat tugas tugasnya yang terbatas maka dapat dikatakan bahwa kepala daerah memiliki wewenang yang luas, tetapi dengan tugas terbatas. Tugas tugas kepala daerah meliputi tujuh aspek.

- Menangani urusan militer, mengorganisasi kekuatan mereka di segara aspek dan menentukan gaji mereka, kecuali jika gaji mereka telah ditentukan oleh mum (khalifah), penentuan gaji oleh mum (khalifah) itulah yang berlaku.
- 2. Menangani arasan urusan hukuai dan mengangkat jaksa dan hakim
- Menarik kł ara,, memungut zakat, mengangkat petugas kł ara, dan zakat, dan meneritukan orang orang yang berhak menerimanya.
- Melindungi agama dan memumikan ajarannya, serta memeliharanya dari segala bentuk penyampangan dan penyelewengan
- Menegakkan huand terkait dengan hak hak Allah'\* maupun hak hak manusia

tak Anah berdasarkan termino ogi fikih arrinya sega a perbuatan yang tidak bisa menjadi gugi ikarena didugurkan oleh manuka. Dag sebakknya, hak manusia arhinya segala perbuatan yang bisa menjadi gujur karena digut ulikah oleh manusia seperti hukum gunush. Hak Allah mencakup urusan ibadah dan mulamaiah seperti shalat, puasa berinfak dujaan Allah men malkan *iddigi*n digaramkannya herrinal dan sebagainya. Lihat All Qidmik ali ikipmi —127

- Menjad, imam dalam shalat Jumat dan shalat shalat berjamaah. Dalam hal ini, ia sendiri yang bertindak sebagai imam atau menugaskan orang lain untuk mewakilinya.
- Memberikan fasilitas kemudahan kepada warga atau nonwarganya yang hendak menunaikan ibadah haji sehingga mereka dapat menunaikan ibadah haji dengan lancar.

Jika daerah kekcasaannya berbatasan dengan daerah musi hi diperik kan adanya tugas ke delapan, yaitu memerangi musuh-musuh di sekitar daerah kekuasaannya dan membagi-bagi barta rampasan perang, serta mengambil seperlimanya untuk dibagikan kepada orang-orang yang berhak menerimanya. <sup>11</sup>

#### Kekuasaan Kepala Daerah atas Wilayah Tertentu Melalui Paksaan

Adapun yang damaksud kekuasaan kepala daerah atas wilayah tertentu melalul paksaan ialah seorang kepala daerah menguasai wilayah tersebut dengan menggunakan kekuaton senjata kemudian la diangkat oleh *imani* (khalitah) untuk menjadi penguasa di wilayah tersebut dan dibun wewenang untuk mengelola serta menatanya. Dengan wewenang dulah, ia memiliki otoritas politik dan kewenangan mengelola wilayah serta memberlakukan aturan aturan agama atas izin *ini ini* (khalifan). Dengan begitu wilayah tersebut dapat diangkat dari kehancuran menuju keselamatan

Sebi narnya, pengangkatan kepala daerah melalui alur paksa seperti miti lah kestar dari tradisi pengangkatan kepala daerah yang berlaku, baik dari segi syarat-syarat maupun aturan aturannya. Dalam hal ini demi melindungi aturan aturan syariat dan hukum hukum agama maka cara seperti ini dapat dibenarkan manakala jalur damai tidak berhasil dilaktikan. Akan tetapi, jika jalur damai dapat ditempuh, tidak dibenarkan menggunakan jalur paksa karena antara keduanya memiliki perbedaan syarat, baik yang ideal maupun yang tidak ideal.

Dengan diangkatnya kepala daerah mustandi (menguasai wilayah dengan kekuatan seniata), paling tidak ada tujuh hal pokok dari aturan aturan syariat yang bisa dilindiangi. Sebenarnya, dalam melindungi aturan-aturan syaria , a. tara mam "khalitan, dan kepala daerah menuliki kewa iban yang sama. Akan tetapi, kewaj ban yang dipikul oleh kepala daerah must inti lebih berat. Ketujah aturan-aturan syariat yang terlindungi adalah sebagai berikut.

- 1 Ferlindunginya jabatan imani (khalitah) dalam mewakili tugas kenabian dan menangam urusan urusan agama supava segala kewajipan syariat beriku, anjurannya dapat ditegakkan.
- Lahirnya sikap taat
- 3 erciptanya keb. atan tekad untuk saling mencintai dan menolong supaya umat Islam memiliki kekuatan yang mengungguli umat-umat lain.

Sepert ya: q dinya utkan dalam tirman Allah ia. Ketahurlah, sesut qquhnya ada saja yang dadat kamu peroleh sebaga; rampasan perang maka sesunggunnya sepertima untuk Allah. Kasusulan, kerabat Rasu, anak anak yasum, orang orang miskin dan ibnu sahil. \*\*(Q5. Al-Anià): 41)

- 4 Dibenarkannya akad akad kekuasaan agama supaya aturan aturan keagamaan dapat dija ankan dengan baik dan tidak menjadi batal lantaran batainya akadakad tersebut.
- Terkelolanya dana syariat dengan benar sehingga pihak yang membayarnya merasa puas dan pihak yang menerimanya dianggap sah.
- Ditegakkannya nudud dengan benar dan ditujukannya kepada pihak yang memang berhak menerimanya. Sesungguhnya, jiwa seorang mukmin itu dil ndungs, kecuali bagi yang melanggar hak hak Allah dan aturan-aturan-Nya.
- 7 Diwajibkannya kepala daurah mustauti untuk melindungi agama dan menjauhkan Jiri dari larangan-larangan Allah Jika ia ditaati, hendaknya ia menyuruh warganya untuk memenuhi hak hak Allah Namun pka bilum ditaati hendaknya ia menyuruh mereka untuk taat kepada Allah.

ftulah tu uh prinsip di dalam ahiran-aturan syanat yang menjadikan hak-bak imimah kepemimpinan) dan bukum-hukum umat terlandungi. Karena ketujuh prinsip ilu pula, seorang kepala daerah *mustauli* wajih diangkat.

Jika a memiliki syarat syarat yang lengkap untuk dipilih menjadi kepala daerah a wajib diangkat sebagai kepala daerah. Hal itu wajib dilakukan demi membuatnya semakin patah dan mau membuang sitat permusuhan dan pembangkangannya. Atas iz ni atam ikhalifah), ia sebagai kepala daerah mustaali memiliki wewenang untuk mercalisasikan hak hak agama dan menegakkan hak hak umat. Orang yang ia angkat sebagai teazar (pembantu) dan pejabat memiliki tugas yang sama dengan orang-orang yang dangkat sebagai adair (pembantu) dan pejabat memiliki tugas yang sama dengan orang-orang yang dangkat sebagai adair (pembantu) dan pejabat mengangkat totam tufu diri (pembantu kaalifah). Artinya, ia juga memiliki hak untuk mengangkat totam tufu diri (pembantu kaalifah bidang pemerintahan) dan totam tugah (pembantu khalifaa bidang administrasi) di dalam wilayahnya.

Jika mustasiti tidak memiliki syarat yang lengkap untuk diangkat sebagai kepasa daerah, iman (khalifah) tetap diperbolehkan mengangkat imist iuli tersebut sebagai kepasa daerah manakala hal itu dilakukan denu menarik kepasasiaan ya dari membuang sitat permusuhan dan pembangkangannya. Adapun dalam mercalisasikan hukum hakum agama dan memenuhi hak hak umat maka kewenangan tersebut hendaknya diserahkan kepada seseorang yang memiliki syarat lengkap untuk diangkat sebagai waki mustauli. Hal ini dapat dibenarkan dalam kondisi darurat sebab yang memiliki syarat lengkap adalah wakilnya sementara mustawi tidak memilikinya. Dengan demikian, yang memiliki hak kepenguasaan adalah wakilnya.

Mesk pun ketentuan seperti im keluar dari prinsip yang berlaku, telapi hali itu dibolehkan karena dua alasan

- Kondisi darurat dapat menggugurkan syarat-syarat ideal,
- Demi menghindari terjadinya sesuatu yang dapat merusak kemaslahatan umum maka syarat syaramya harus diringankan

Jika *mustauli* telah sah diangkat sebagai kepala daerah, ada tujan hal yang membedakan antara kepala daerah *mustauli* dengan kepala daerah *mustakli* (yang diangkat):

- 1 Kepala daerah mustauli diangkat dari mustauli itu sendiri, sedangkan kepala daerah mustaki diangkat dari orang yang diputh oleh khalifan.
- Wilayah kekuasaan kepala daerah mustauli mencakup wilayah wilayah yang berhasil ditaklukkan, sedangkan wilayah kekuasaan kepala daerah mustukfi hanya mencakup wilayah yang ia diangkat hanya untuk memimpin wilayah tersebut
- 3 Kewenangan kepala daerah mustauli menangani kasus-kasus yang biasa terjadi dan yang jarang terjadi, sedangkan kewenangan kepala daerah mustukli hanya menangani kasus kasus yang biasa terjadi saja dan tidak mencakup kasus kasus yang jarang terjadi.
- 4. Kepala daerah mustaun diperbolehkan mengangkat warir tajunda (pembantu khalitah bidang pemerintahan), sedangkan kepala daerah mustakfi tidak diperbolehkan mengangkatnya karena kepala daerah mustai i memiliki kewer angan yang berbi da dengan wazir-ina. Pasalnya, sang wazir hanya berwenang menangani kasus kasus yang biasa terjadi, sedangkan kepala daerah mustaul berwenang menangani semua jonis kasus baik yang biasa terjadi maupun yang jarang terjadi. Kondist ini berbeda dengan kewenangan kepala daerah mustakfi yang hanya menangani kasus-kasus yang biasa terjadi. Dengan demikian, kepala daerah mustakfi tidak diperbolehkan mengangkat seorang wazir yang nantinya memiliki kewenangan sama, yaitu sama-sama hanya berwenang menangani kasus-kasus yang biasa terjadi. Jika dibiarkan terjadi, tentu akan timbul wilayah kerja yang tumpang-tindih antara wazir dan kepala daerah mustakfi yang mengangkatnya

#### Syarat-Syarat yang Harus Dimiliki Kepala Daerah

Syarat-syarat yang harus dimiliki kepala daerah adak jauh berbeda dengan syarat-syarat yang harus dimiliki *teazar taneidh* (pembantu khalitah bidang pemerintahan). Perbedaan di antara keduanya harusalah seorang kepala daerah memdiki wewenang yang lebih sempit daripada wewenang *teazar taheidh* (pembantu khalifah bidang pemerintahan). Walaupun demikian, luas dan sempitnya wewenang keduanya tidak menjadikan syarat-syarat keduanya harus berbeda

Pengangkatan kepala daerah perlu dikap lebih dengan baik. Jika yang mengangkat kepala daerah adalah *imum* (khalifah), wazir tufwidir (pembantu khalifah bidang pemeraltahan) menuliki hak untuk mengawasi dan memantatnya. Akan tetapi, ia tidak memiliki hak untuk memecat atau memindahkannya dari satu daerah ke daerah lain.

Namun jika yang mengangkat kepala daerah tersebut adalah *wasar tapar tin* (pembantu khalifah bidang pemerintahan) sendiri, ada dua perincian:

- Kepala daeran tersebut diangkat oleh wizir tafteidin (pembantu khalifah bidang pemerintahan) atas izin dari minin (khalifah). Dalam hal ini inarir tafte din (pembantu khalifah bidang pemerintahan) tidak diperbolehkan memecat kepala dai rah tersebut atau memindahkannya dari satu daerah ke daerah lain, kecuali atas izin dan instruksi dari minin (khalifah). Jika di kemudian har wazir taju din (pembantu khalifah bidang pemerintahan) dipecat, kepala daerah tersebut tidak ikul terpecat.
- 2 Kepala daerah tersebut diangkat sendiri oleh mazu tahuntu pembantu khalifan bidang pemerintahan) dalam kapasitasnya sebagai wakil imani khalifah). Dalam hal ini, reszu tahundhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) diperbolehkan memecat dan mengganti kepala daerah tersebut berdasarkan ijihad dan pemikirannya untuk diisi dengan sosok yang lebih baik dan lebih berkompeten.

Jika pada saat mengangkat kepala dacrah, warir tafic dir (pemban), khalifah bidang pemerintahan) tidak menjelaskan apakah pengangkatan yang dilakukannya itu atas perintah on ini (khalifah) atau kehendaknya sendiri selaka awair Lifa idia (pembantu khalifah bidang pemerintahara) pengangkataa tersebut dihukumi atas kehendaknya sendiri. Dalam halimi ia diperpolehkan memecat kepala daerah tersebut.

Jika di kemudian bari tomir lahendhi (pembantu khalida i bidang pemerinta ian) dipecat, kepala daerah yang diangkatnya itu dengan sendiranya ikut terpecat, kecuali tomon (khalifah) menghendaki kepala daerah tersebut terap pada abatannya. Naman, yang demikian disebut reformasi jabatan yang membutuhkan pengangkatan baru. Hanya saja, pada saat pengangkatan yang baru tidak membanahkan kata ikata akad seperti pada pengangkatan pertama, Jadi, *intam* (khalifah) cukup berkata, "Aku menghendaki kamu terap pada jabatanmu."

Haluni berbeda dengan pengangkatan pertama yang membutuhkan kata-kata akad, yang ketika itu *imam* (Khalifah) harus berkata, 'Aku telah mengangkatmu sebagai kepala daerah di sini untuk memimpin seluruh warganya dan menangam segala urusannya." Jadi, kata-kata akad yang diucapkan harus bersifat detai dan tidak boleh bersifat global yang mengandung multitafsir.

Jika yang mengangkat kepala daerah adalah imam (khalifah), tidak berart wazir taju idhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) terhalang dari tugas mengawasi dan memantau kepala daerah. Pasalnya, jika dalam abatan pemerintahan berkumpul antara jabatan yang memiliki wawenang luas dan jabatan yang wewenangnya sempit, berdasarkan adat kebaasaan, abatan yang wewenangnya lebih luas bertugas mengawasi dan memantau kinerja jabatan yang wewenangnya lebih sempit. Sementara itu, jabatan yang wewenangnya lebih sempit. Sementara itu, jabatan yang wewenangnya lebih sempit bertugas melaksanakan instruksi.

Kepala daerah diperbolehkan mengangkat wazu tauf dz. (pembanti khahfah bidang administrasi) untuk dirinya sendiri, baik atas instruksi *imam* (khalifah) maupun tidak. Berbeda halnya dengan keinginan untuk mengangkat wazar tafæidh (pembantu khalitah bidang pemerintahan) maka dalam hal ini kepala daerah tidak diperbolehkan mengangkatnya, kecuali atas persetujuan dan instruks. *imam* (khalifah) sebab wazar tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) hanya berhigas sebagai pembantu sementara waz r tafwi lhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) memiliki kewenangan yang luas

Jika kepala daerah bendak menaikkan gaji angkatan militer iya tanpa atasan yang jelasi hal itu tidak diperbolehkan karena yang demiktan berarti menghabiskan kekayaan negara tidak pada tempatnya. Akan tetapi jika kehendaknya untuk menaikkan gaji disertai alasan yang jelas, hal itu perlu dikaji lagi. Jika alasan yang diajukan bersifat temporal, kenaikan gaji tidak boleh dibertakukan selamanya, seperti disebabkan naiknya harga barang, tenadinya insiden, atau persiapan bekal perang. Dalam hal ini kepala daerah diperbolehkan menaikkan gaji yang diambil dari Baitul Mal (kas negara) dan tidak perlu menunggu instruksi *imani* (khalifah) sebab hal itu masuk dalam kategori hak-hak politik yang diserahkan kepada ijihadnya. Akan tetapi, jika alasan kenaikan gaji itu bersifat permanen, seperti penambahan ga i untuk pasukan perang yang terluka demi meraih kemenangan, dalam hal ini kepala daerah barus menunggu instruksi *imani* (khalifah) dan ia tidak boleh memberikan keputusan sendiri mengenai kenaikan gaji tersebut

Kepala daerah diperbolehkan membiayai anak anak tentara yang telah baligh tanpa seizin *imam* (khalifah) dan ia tidak diperbolehkan menaikkan gaji tentara junior, kecuali seizin *imam* (khalifah). Jika ada kelebihan dari uang *knaraj* seh lah digunakan untuk membiayai pasukan perang, kepala daerah harias menyerankan kelebihannya tersebut kepada *imi in* (khalifah) untuk dikembalikan ke Baltul Mal (kas negara) dan dipersiapkan untuk kepentingan-kepentingan umum. Berboda halnya pika ada kelebihan dari uang sedekah setelah dibagi bagikan kepada warganya yang berhak, kepala daerah tidak diharaskan menyerahkan kelebihannya tersebut kepada *imim* (khalifah). Ia boleh mendistribusikannya kepada warga tidak mampu di daerah yang paling dekat dengan daerah kekuasaannya

Jika terjadi kekurangan pada uang kharaj dalam membiayai pasukan perang, kepala daerah berhak mengajukan permohonan kepada mami khalifan) untuk mencukupinya dari Baitul Mal (kas negara). Berbeda halnya jika terjadi kekurangan pada uang sedekah untuk dibagi bagikan kepada warga di daerahnya yang berhak menerimanya, dalam kondisi tersebut kepala daerah tidak boleh mengajukan permohonan kepada imani (khalifah) untuk mencukupinya. Pasalnya, pembiayaan perang memang meniscayakan untuk dicukupi, sedangkan hak hak warga penerima sedekah bisa diberikan seadanya.

Jika kepala daerah diangkat oleh *imam* (khalifah) dan setelah itu *imam* (khalifah) merunggal dunia, kepala daerah tidak terpecat dari jabatannya lantaran wafatnya *imam* (khalifah). Berbeda halnya jika kepala daerah diangkat oleh inzur (pembantu khalifah), jabatan kepala daerah ikut terpecat lantaran

watatnya wazar (pembantu khalitah) tersebut. Demikian itu karena pengangkatan yang duaktikan oleh mimin (khalitah) mewakili kaum Muslimin, sedangkan pengangkatan yang dilaktikan oleh mizir (pembantu khalitah) hanya mewakili mia n (khalitah). Oleh karena itu, mizir (pembantu khalitah) ikut terpecat dari abatannya lantaran watatnya minin (khalitah). Akan tetapi, tidak demikian halnya dingan kepala daerah sebab jabatan mizir (pembantu khalitah, hanya mewakili minin (khalitah) sementara jabatan kepala daerah mewakili seluruh kaum Muslimin. Demikianlah ketentuan yang berlaku untuk kepala daerah yang bersirat umum, yaitu kepala daerah yang dinegkat untuk memimpin wilayah tertentu melalui jalan damai

Benkut ini kami akan mengetengahkan bagian kedua, vaitu ketentuan bagi kepala daerah yang bersitat khusus karena kedua-duanya sama-sama diangkat nelalu, jalan damai. Setelah itu, baru kami akan memaparkan tentang abatan kepala daerah yang diangkat melalui jalan paksaan supaya, elas bagi kita perbedaan antara ketentuan bagi kepala daerah yang diangkat melalui alah paksaaan dan dengan jalah damai. Dengan begitu, dapat dibedakan antara syarat-syarat dan hak-hak dan keduanya

#### Kepala Daerah Khusus

Adapun kepala daerah yang bersifat khusus ialah kepala daerah yang kewenangannya sebatas mengatur militer, memimpin rakyat, dan meundung, wilayah daerah serta tempat-tempat umum. Ia tidak memiliki kewenangan menangan, kasus-kasus hukum dan peraduan, menarik kharaj dan sedekan. Untuk menegakkan hudud yang membutuhkan utihad karena terjadi persebahan di kalangan ulama dan membutuhkan bang, mali (penunjukan barang bukti) akibat persengki taan dua pihak yang beperkara, kepala daerah yang bersifat khusus tidak berwenang menangan nya karena kasus tersebut berada di luar kewenangannya. Berbeda hali ya jika penegakan hudud tersebut dak membutuhkan ji ihad atau banganh (penunjukan barang bukti), ia diperbalehkan menegakkan hudud tersebut berdasarkan utihad hakun atau berdasarkan banganah (penunjukan barang bukti) yang ada padanya.

Kasas hukum di atas adakalanya terkait dengan hak hak Allah & dan adakalanya pula terkait dengan hak hak manusia. Jika kasus hukum tersebut terkait dengan hak hak manusia, seperti had bagi kasus tuduhan zina atau a shash atas nyawa, atau anggota tubuh ang paling berhak melaksanakan hukumannya adalah pihak penuntut. Akan tetapi, jika pihak penuntut menyerahkan pelaksanaan hukumannya kepada hakim, hakimlah yang paling berhak melaksanakan hukumannya karena hal tersebut sudah masuk dalam hak-hak yang menjadi wewenang hakim.

Adapun jika pihak penuntut menverahkan pelaksanaan hukuman dan qishashnya kepada kepala daerah, kepala daerah itulah yang paling berhak melaksanakan hukumannya karena hal itu tidak menyangkut pemberian keputusan hukum, tetap:

<sup>\*</sup> Hata thorfun merupakan bennuk mujind (tunggul) dan kata sibröfun. Yang dimaksudi ari di sini adalah mitriff di-instin (anggota tub ih marukia)

kepala daerah hanya dimintai tolong untuk menegakkan kebenaran. Memang pada dasarnya yang berhak dimintai tolong adalah *imim* (khalitah), bukan hakim

Berbeda halnya ika kasus hukum tersebut terkait dengan bak bak Allah &, seperti hukuman zina yang berupa dera atau rajam. Dalam hal ini yang lebih berhak untuk melaksanakan hukuman adalah kepala negara daripada hasim karena kasus tersebut masuk dalam undang-undang politik dan kewajiba i meliadungangama, Lebih dari itu karena menegakkan kemaslahatan merupakan tanggung jawab kepala daerah dan bukan para hakim. Pasalnya, tugas hakim sekadar memuluskan hukum terhadap perkara yang disengketakan oleh kedua pihak. Dengan demikian, tugas tersebut dianggap masuk ke dalam hak-hak kepala negara. Tidak dibenarkan tugas tersebut dianggap keluar dari hak-hak kepala negara, kecuah berdasarkan dalih. Demikian pula tugas tersebut dianggap keluar dari hak-hak mereka, kecuah berdasarkan dalih pula.

Mengenai wewenang kepala daerah terhadap kasus kasus kezahman, jika kasus tersebut telah ditetapkan di dalam hukum dan telah mendapatkan izin dari para jaksa atau hakim, kepala daerah diperbolehkan menanganinya dengan memenangkan pihak yang benar atas pihak yang salah. Dalam hal ini ia memang diper mandat untuk iaencegah terjadinya kasus-kasus kezahman dan ketidakadilan dan memberikan sanksi hukum terhadap pihak yang terbukti salah dengan cara yang baik dan adil

Jika kastis-kastis kezaliman termastik kastis baru yang belum ada kelelapan hukumnya kepala daerah tidak diperbolehkan menanganinya karena bal tersebut sudah di luar akad pengangkatannya sebagai kepala daerah. Dalam hal ini hencaknya kepala negara menyerahkan kastis tersebut kepada liakai, di daerah kekuasaannya.

Jika bakan sudah menatuhkan yonis hukum secara benar kepada salah seorang dari yang bi perkara, tetapi ia tidak mampu melaksanakan hukum tersebul, kepala daerah diperbolehkan untuk melaksanakannya. Akan tetapi jika di wilayah kepala daerah belum diangkat seorang hakim, kasus ini diserahkan kepada bakim di wilayah yang paling dekat dengan wilayahnya. Dengan da atan, per alahan menaju hakim tersebut tidak mendatangkan kesulitan kepada kedua belah pihak yang beperkara Sebaliknya, jika justru mendatangkan kesulitan, keduanya tidak perlu menempuh cara seperti itu. Untuk menyelesaikan kasus tersebut, kepala daerah hendaknya memobon peti pjuk kepada *imam* (khalifah). Setelah itu, baru ia melaksanakan petunjuk *imam* (khalifah) dalam menangani kasus tersebut

Menyediakan fasintas kepada warganya yang hendak pergi hali termasuk dari tugasnya \* sebagai kepala daerah karena yang demikian termasuk pelayanan yang harus ia perikan. Adapun mengimami shalat Jumat dan shalat hari raya, ada yang berpendapat bahwa yang lebih berhak adalah hakim. Pendapat ini diusung

<sup>&</sup>lt;sup>20</sup> Di dajam manuskrip kedita dan kenga tertulis rak-molifikin (pelayanan).

oleh mazhab Syafi i. Kelompok lain berpendapat bahwa yang lebih berhak adalah kepala daerah. Pendapat ini dipegang oleh mazhab Abu Hanifah

Jika wilayah kepala daerah berhatasan dengan wilayah musuh, ia tidak diperbolehkan melakukan penyerangan terlebih dahulu terhadap warga setempat kecuali seizin *iman* (khalitah). Namun, jika pihak musuh menyerangnya terlebih dahulu, ia berhak melakukan penyerangan balik terhadap mereka dan membuat pertabanan mesik tanpa seizin *imim* (khalitah). Demikian itu karena memberikan perlawanan terhadap musuh termasuk hak-hak melindungi wilayah dari upaya perusakan.

# Syarat-Syarat Kepala Daerah Khusus

Untuk diangkat menjadi kepala daerah, seseorang harus memiliki syarat sepert, syarat-syarat antuk menjadi menir lonji (2) (pembantu khautah bidang administrasi), fledanya, ada daa tambahan syarat untuk menjadi kepala daerah, yaitu Isi imidan merdeka, karena di antara tugas kepala daerah ada yang berhubungan dengan urusan-urusan kengamaan sehingga tidak sah jika kepala daerah adalah orang kahir atau budak. Untuk menjadi kepala daerah, juga tidak disyaratkan ahlifinu atau a di fikih. Akan tetapi, jika kedua bidang tersebut dikuasal, tentu halitu lebih utama

Adapun syarat-syarat untuk kepala daerah yang bersifat umum sama dengan syarat-syarat untuk kecu tah tahu (pembantu khalitah bidang pemerintahan) Pasahiya keduanya sama masa memiliki wewenang yang luas meskipun wilayah kerja keduanya berbeda. Sementara itu syarat syarat kepala daerah yang bersifat khusus ebih sedikit lagi jika dibandingkan dengan syarat syarat kepala daerah yang bersifat amum. Tentu saja, hal itu karena yang lebih berhak menentukan kebijakan adalah yang memiliki wi wenang lebih luas sedangkan ying wewenangnya lebih sempit, tidak memiliki hak untuk itu. Syarat untuk menjadi kepala daerah yang bersifat khusus hanya sahi, yaitu berilmu.

Kedaa kepala daerah tersebut, baik yang umum maupun yang khusus, tidak perlu diawasi oleh *imam* (khalitali) dalam menjalankan tugas kewalayaha, nya selama yang ditangani termasuk kasus biasa, kecuali keduanya memang memohon pengawasan dari *in am* (khalitah) sebagai wujud kepatubannya. Akan tetapi, jika yang terjadi adalah kasus besar, dalam menangani kasus tersebut, keduanya narus mina iganinya berdasarkan pengawasan dan instruksi *miam* (khalifah). Jika keduanya khawatir kasus tersebut semakin membesar, keduanya berhak menggunakan cara apa saja yang bisa menyelesaikan kasus tersebut lungga keduanya mendapatkan izan dar *mi m* (khalifah) atas upaya penyelesaiannya. Dalam hal ini pendapat *imam* (khalifah) selaku pengemban urusan lebih layak dijalankan dalam menangani kasus-kasus yang terjadi.

44444



#### Bab IV

# PENGANGKATAN IMARAH AL-JIHAD (PANGLIMA PERANG)

Pang ima perang ditugaskan secara khusus untuk memerangi orang orang musyrik. Tugas panghma perang terbagi ke dalam dua bagian

- Schatas measuripin pasukan dan mengatur strategi perang. Dalam hasini, ia memiliki syarat yang sama dengan kepala daerah yang bersifat khusus.
- Mengemban t. gas mian. (khalifah) untuk menangani hal hal yang berhubungan dengan peperangan, seperti membagi harta rampasan dan membuat perdamaian. Dalam hal mi, ia memiliki syarat yang sama dengan kepala daerah yang bersitat umum. Sebenarnya, kepala daerah yang bersitat umum memiliki kewenangan yang lebih das dibandingkan dengan kepala daerah yang bersitat khusus, baik dalam hakum maupun tugasnya. Dapat dikatakan bahwa pika tugas kepala daerah yang bersitat umum disempitkan, itu akan menjadi kewenangan paling luas dari kepala daerah yang bersitat khusus. Karena itu, kami menganggap itu sebagai bentuk penyempitan saja.

# Tugas-Tugas yang Berhubungan dengan Wewenang Panglima Perang

Secara umum, tugas-tugas yang berhubungan dengan wewenang panglima perang ada enom (seharusnya ada tujuh):

- · Pertama: Memberangkatkan Pasukan Perang
- Jika panglima perang ikut berangkat bersama pasukan perang, ada tujuh kewajiban yang harus ia penulii terhadap mereka:
- 1. Betsikap lembut terhadap mereka di dalam perjalanan, seperti membantu pasukan yang lemah dan menjaga stamina pasukan yang kuat da tidak diperbolehkan berjalan terlalu cepat yang menyebabkan pasukan yang emah meninggal dunia juga tidak diperbolehkan melelahkan stamuna pasukan yang kaat Rasuludah se bersabda, "Sesungguhnya, agama ini kokah maka masuklah kulum ke datamnya dengan perjalahan tembut Sesungguhnya, orang yang ketelahan tidak dapat menempuh perjalahan dan tidak dapat meninggalka i pionggang hewan tunggangan ya Sejejek jelek perjalahan adalah yang dalakukan pada permuaan malam."

- (HR. Ibnu Hanbal)\*\*\* Diriwayatkan dari Nabi Muhammad # bahwa beliau bersabda, "Orang yang lemah menjaai pemimpai bagi temah temah seperahanan ya" (HR. Bukhari) Dalam hadis ini, Nabi Muhammad # ingin menyampaikan bahwa orang yang memiliki hewan tunggangan lemah maka orang orang yang berjalan bersamanya hendaknya berjalan sesuai dengan jalannya hewan tunggangan tersebut.
- 2. Memeriksa kuda-kuda yang hendak digunakan oleh pasukan untuk berperang, berikut punggungnya yang hendak mereka tunggangi. Panglima perang tidak belet, menyertakan kuda kuda yang terlalu gemuk, terlalu kecil, berpenyakit, atau terlalu kurus karena yang demikian tidak akan kuat. Bahkan, boleh jada kuda yang lemah juga membuat penunggangnya lemah. Di samping itu pang ima perang juga harus memeriksa punggung pungung kuda tersebut dan memisahkan kuda kuda yang tidak kuat berjalan, serta melarang menambahi beban di luar kesanggupan kuda kuda tersebut. Allah seberfirman,

"Dan srapkonlah untuk menghadapi mereka kekuatan apa sasa yang ka mesar 99 api Jan dari kada kada yang ditambat untuk berperang —" (QS. Al-Anfal: 60)

Rasulullah & bersabda, "Tambutlah kuda perang kalum karena panggio,gn pe merupakan kematiaan bagi kalum dan perutuya merupak in kantong terhek uar i bagi kalian "<sup>148</sup>"

3. Mehndungi para pasukan yang ikut berperang bersamanya. Pasukan perang iku ada dua macam pasukan yang dil mgar dan pasukan yang dibayar adalah pasukan aparat negara yang berhak mendapatkan fai (harta rampasan perang yang diperoleh dengan jalah damai) dan profesional dalam berperang. Mereka berhak mendapatkan jatah dari harta rampasan perang yang disimpan di Bait. I Mal (kas negara) sesuai dengan ki bith bannya Adapun pasukan yang tidak dibayar adalah pasukan nonaparat negara, seperti orang-orang pedalaman, orang orang Arab Badui, dan warga pedesaan serta perkotaan yang keluar dari barisan perang yang telah diperantahkan oleh Allah & dalam firman-Nya:

"Berangkatl di xamic biak dalam keadaan merasa ringan atau pini merasa beraldan berahadlah dengan harta dan dirimu di jalan Allam "(QS. At-Taubah: 41)

\* Hadis in terdapat cudwam Memo oz Zewó id v, 260 26 Rasukulluh & bersabda. "Kudo i u terbogi menja fi tigó, pertomo kudo untuk seton, kedua, kudo untuk menusia. Adopun kudo untuk menusia adolor kudo yang ditambet nieh meneka untuk dimar fombah isi perutnya, patru untuk menutupi kejakuna."

nat ibnut anbal is. 99 Kata of munbario art nya seseorang yang sangar ber ebihan di dalam me toari sesuatu padahal yang dicarmya tidak sa perpiten hingga a mengerbankan dirinya senciri. Lihat iA. Mu jamia. Wasi hi si7 Kata o hoqoogatu artinya perjalahan yang paling melelahkan dan membuat rasa ng la pada puriggurig. Ada yang menyehi tikan hahwa melakitikan perialahan dilawa imalam termasuk sesuati yang di arang iHalis ini he status dihaif sebagaimana dituh rikan oleh ali Alban di dalam kitah Oho if oli fora inshi Shaghiri 1901–201 hadis No. 2070

Mengena, hrman Allah 🏖 " bod dalam keadaan merasa ringan atau pun merasa berat " pada ayat di atas, terdapat empat penafsiran.

- a Maksud dam " baik dalam keadam merasa ringan atau pun merasa berat " adalah baik dalam keadaan masih muda maupun sudah tua. Penafsiran seperti ini dipegang oleh Hasan<sup>19</sup> dan Ikrimah<sup>47</sup>.
- b Maksud dari "— haw dalam keadaan merasa mugan atau pun merasa berat—" adalah baik dalam keadaan kaya maupun miskin. Penafsiran seperti ini dipegang oleh Abu Shalih.
- Maksud dari "— Janc dalam keadaan merasa rorgan atau pun merasa berat —" adalah baik dalam keadaan berkendaraan maupun berjalan kaki. Penafsiran seperti ini dipegang oleh Abu Amr<sup>146</sup>
- d Maksud dars " han dalam keadaan merasa ringan alau pun merasa berat " adalah baik yang sudah berkeluarga maupun yang belum berkeluarga Penatsiran seperti ini dipegang oleh al-Parra<sup>144</sup>

Pasukan yang tidak dibayar tersebut berhak diberi harta sedekan dan bakan harta for dari jatah Rasufullah 🤏 superti yang disebutkan di dalam ayat ayat tentang sedi kah. Kedua pasukan tersebut memiliki jatahnya masing masing dan salah satu dari keduanya tidak diperbolehkan mengambil jatah yang lain. Abu Hanifah amemperbolehkan kedua pasukan tersebut diberi jatah dari kedua harta (far dan sedekah) tersebut sesuai dengan kebutuhannya. Hanya sala, karena Allah 😢 telah memisahkan di antara keduanya, maka tidak diperbolehkan menyatukannya.

4 Mengangkat ketua barisan untuk trap-trap kedua pasukan (yang dibayar dan yang bdak dibayar) supaya memudahkan pangluna perang untuk mengenalnya.

Harangkati yang dimaktudkan adi lah Ikrimah bin Abdullah al Barba da Madan da adalah manton budak. Ithu Abtas dari kalarigan tabi in da dikenal sebagai sesoh yang pading menguaya da sindah peperangan, almen nggal durka di Madinah. Rentang masa hidup nyala itara 25–105 H. Lihat Al-Arbin IV/224

At Mawardi menisbatkan penali, ran seperti ini kepada Zaid on Alijam di dalam kitab tahurnya an Nakati wdidi uyurti Begitu uga hainya dengan ar Qurthubi di dalam falisimya gi Jámir falijikan di Qurián. Nama lengkapnya arti ah Zaid bin Asiam ali Aclawa at Desar ita tengat ng abir fikib nah abir tahun nama kalim jadi pendiudi ki Madinah ila hidup semasa dengan timar bin Abdu Azir. Banyak hadis yang dinwayatkan olehnya. Selain du ita memiliki karya tuhyi di bidang tahu ita meninggal dunia pada tahun 136 H. Lihati Ar Aram III/56 i S7

Proposed in Nama lengkapnya adalah Hasan bin Yasar ali Basho. Abu Sa (1 ka termasi kitabi in yang dikenal sebagai Imam Bashah sekaligus peraluma, pada masanya sa dilahirkan di Madinah pada tahun 21 H. dan Jingga di Bashrah iai sayaut denga keali annya di huangan di fikili menniki sitali woro dan pemberani sa idak yenial ne igiladap penguasa seperti an agaj dan selevelnya ta meningga dunia sekitari ahun 110 H. Jihat An Allom — 126–227

Didalam haskah tercetak dan manuskrip ketiga tertulisi Abu 'Umor Ak-Mawardi dan al-Qurthub mehisbatkah penalsiran Ini kepada bih Amria Auza. Nama lengkapnya adalah Abdurrahman bih Amribin Yahmadi. Auza i bilada ah sebrang mamidi daerah Syam di bidang ilmulti kih dan di cenarahanan zuhudi aidi ah ikan di daerah Baliabakka darat Ini hili dewas, di kalerah Baga iserta meninggal duman. Bernat Pata perbuda di Abdatosa sangat meninggal duman. Bernat Pata perbuda di Abdatosa sangat meninggal duman. Bernat Pata perbuda di Abdatosa sangat meninggal duman.

Nama astinva adalah Nu man bini sabit at kiuk. Abu Hamish atau mam Hanafi is adalah seorang pakat fikih sebaligi kisentang minji ahid mili <u>hogong</u> yang termasuk ke nilam salah satit kmam yang empat di kalang nilah issungah Adalyang menyebutkan bahwa ia beliasat dari Perua yang dilah rikan dan tembuh dewasa di Kufah. Pada masa mada iya ia menjadi seorang pedagang Shaniutnya, ia berhenti dan terlun pada dunia mengajar imu dan membenkan fatwa. Ia tidak mau diangkat sebagai hakim karena sifat waral yang melekat pada dirinya. Bahkan ikhalifah ai Manshur sampa mendesaknya dengan amat sangat supaya ia menjadi nakim di Baghdad. Akan intapi ia mengiliknya dan nersi mpah tidak akan menduduk ja satar itu. Akhintya ia dipenjarah ngga meninggal dunia Imam Syafa pemah berkata. Semua orang berutang itmu fisih sepada Abu Hanilah fila adalah seorang meninggal dunia. Imam Syafa pemah berkata isemua fikih isalah satu di antara mundinya yang terkenal adalah seorang kepala hakim berhama Abu Yusuh yang hidup pada masa Hanith ar-Rasyid ita wafat sekitar tahun 150 H. Lihah Al-Al'Am YII/36

dan agar segera mendekat jika panglima perang memanggilnya. Cara seperti itu sering dilakukan Rasulullah 👙 dalam peperangan behau. Aliah 🏶 beriirman,

# َّيُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكْرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَابِلَ يتَعَارَفُوا

"Hat manusia sesungguhiya Kami menciptakan kamu dari seorang taki laki dan seorang perempuan dan menjadikan kamu berbangsa bangsa dan bersak i suku supaya kamu saing kenal mengenal." (QS, Al Hujurat: 13)

Mengenai ayat ini, terdapat tiga penafsiran:

- Maksud dari \*\* berbungsu bungsu \*\* adalah nasab yang paling dekat, sedangkan yang dimaksud \*\* bersuku suku \*\* adalah nasab yang paling jauh. Penafsiran ini dipegang oleh Mujahid<sup>181</sup>
- b Maks, didam berbangsa bangsa adalah orang Arab Qahthan, sedangkan yang dimaksud bersuku suku "adalah orang Arab Adnan<sup>10</sup>.
- c. Maksud dari " berbungsa bangsa " adalah suku non-Arab, sedangkan yang dimaksud " bersuku suku…" adalah kabilah Arab.
- Membuat panggilan khusus bagi setiap pasukan untuk membedakan pasukan yang satu dari pasukan yang lain. Urwah bin Zubair himeriwaya kan dari ayahnya bahwa Rasululah idi membuat panggilan khusus untuk kaum Muhajirin dengan sebatan, "Hai keturunan Abdurrahman, huntuk kaum Khazrai dengan sebatan, "Hai keturunan Abdullah," untuk kaum Aus dengan sebutan, "Hai keturunan Abdullah," untuk kaum Aus dengan sebutan liha tallah (kuda Allah)."
- 6. Memeriksa pasukan beserta orang-orang yang menyertainya kemudian mengeluarkan para oknum yang berupaya melemahkan para pasukan, menggoyahkan kekuatan umat Islam, dan menjadi mata-mata bagi kaum masyrikin Rasulullah ja pemah mengusir Abdullah bin Uba, bin Salul<sup>14</sup> dalam.

Na hale igliapi valacelah Mujah idibir labi ta teripitotigi abi niyasig aktidi bidang tatsir da majariga tide idutiok. Mekah Adzi Dazhabi memberikan peritaian bahwa ia adalah gurunya ahkigira oh dan ahli tatsir la belajar tafsir kepada biru Abbas dan membadakan tatsirnya senanyak tiga kali kepada gurunya itu. Namun demik an ipara mufasirit dak maja mempelalah karya tafsirnya kalena mereka menilali hahwa tafsi niya itu di adopsi dan ahli kira a. Masa rentang hidupnya arrara 21–104 H. Uhan Af-Afam V/78

O ang Areb Adnen yang dimaksud adalah Adnan bir Isma ikbir Ibrahim yang menjadi sentra inasabnya orang orang Arab Awainya, yang menisbatkan diri kepada Adnan adalah penduduk Hijaz kemudian menyebat ke daerah Tihamah Najidi rak dan Yaman Adabun Qahthan adalah pirripinan seluruh kabilah di Yaman daerah Arab bagian selatah. Kelelah kedahangan Islami Babi Quhrhan berperi ar bencar ke duerah Hamit Hadhar Kahian dan haitog haliyak kelidaerah Rahar I, hat Al-Mirusu oh ge Arabiyyah gl-Muyassoroh II/1151 dan 1370

Nama lengkapnya adalah Urwah bin Zubair bin at Awwam at Asadi at Quiazy na lermasuk saiah seorang pakar filitih yang tujuh di Madinah kuntuk menghindarkan din dari htroah, la berpindah pindah tempat kelowerah Basrah dan Mewrikem idian kembali ke Madinah pada tahun 93 milan adalah sa idara Ahiti kahihin azi Zunan dari lietur inan sang ayah dengan budak perempisahnya. Nama Bir rul Umroh (Sumuri umrah) di Madinah dinisbatkan kepada namanya alhat: A. Alfan W/226.

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Abdullah bin Jibay bin Malik bin ali Halits bin Jibaid ali Khazraji yang lebih mayhur dengan sebutan this Salit. Salit adalah nama kakeknya dari jaliut sang ayah ia adalah penduduk Madinah yang dili enal sebagai pim anan kaum munafik di dalam isfami, ia pernah menipu Nabi si pada Perang ahud dan pada hari persapan Perang Tabuk ia selalu merasa bangcia ketika ada hali naliburuk menimpa kaum Muslimin kemudian hali tura sebarkan kepada khulayay ramai. Ketika ia meningga duma. Nabi si ikut menshalati jenazahnya dan iturbukan merupakan deriah ilman Tiha-tiha it iraniah firman Allah si "Dan jangonlah hamu sebau kati menshalati jenazah) senman yang mot

peperangan beliau, karena ia berupaya melemahkan pasukan Islam. Allah 🎄 berfirman,

'Dan pera igilah mereka supaga pangan ada fitnah din supripang merita seni da mata untuk Allah — (QS. Al-Baqarah: 1931 Maksudnya, jangan sampat sebagian dari kalian memiripah sebagian yang lain dan

Tidak menggabungkan orang yang senasah, sependapat, dan semazhah dengan orang yang tidak senasah, tidak sependapat, dan tidak semazhah sehingga memudankan munculnya konflik dan perpecahan. Dalam situasi seperti itu tentu sa a pasukat, Islam lebih terfokus menghadapi konflik internal daripada menghadapi musuh. Rasulullah gilebih mengambil sikap diam dalam menghadapi orang-orang munafik yang menjadi musuh agama. Beliau menilai mereka dari lahar yahnya hingga mereka semakin berkembang, pengikutnya semakin banyak dan semakin kuat. Mengenai kemunatikan yang tersembunyi di hati mereka, beliau serahkan kepada Dzat Yang Mengetahui alam gaib dan Yang Member, hukuman atas apa yang tersimpan di dalam bati. Aliah @ berfirman.

" dan iangantah katam berbantah bantah, yang menyebackan kama menjadi gentar da ahdang kekuatarana (QS, Al-Anfal; 46)

Ada dua penatsiran mengenai kata rili pada ayat di atas

- Maksud dari kata rih adalah daulah (negara). Penafsiran itu dipegang oseh.
   Abu Ubaid<sup>155</sup>.
- b Maksud dari kata rih adalah kekuatan. Kekuatan diumpamakan dengan rih (angin) karena angin dikenal sebagai simbiol kekuatan.

# · Kedua: Mengatur Strategi Perang

Tugas kedua dari panghma perang adalah mengatur strategi perang. Kaum musyrikin yang berada di *darul <u>h</u>ubi* (negara katir) terhagi menjadi dua

 Colongan yang telah mendapatkan dakwah Islam, tetapi mereka cenderung menclak dan memeranguwa. Menyakapi hal ini, p inglima perang berhak memilia salah satu dari dua tindakan yang dapat mendatangkan kemaslahatan bagi kaum Muslimin dan melumpuhkan kekuatan kaum musymkin, yaitu dengan cara menyerang mereka pada malam at iti saing hari, atau memberi perang dan unitak memerangi mereka.

di antara mereka...." Lihat: Ai A'lam IV/65

Nama lengkapnya udaluh ai Qusim bir Sallam al Harawita. Azdi al kihurrasan al Baghdadi, yang masyhur dentun sebir an Ahi. Uhindi la termasi ki pembesat olama di hidog hadis. Ilkihi dan sastra ia seong ber hindah-pindah anta a Mesir dan Baghdad, dan akhirnya meningga ita nia di Mekah sete ah melakukan ibadah ha. Al-lah zh berkata. Tidak ada aborang pun yang tolisannya albih dapat diperdaya dari lebih pan yali membawa mantsat daripada kiai ya ikanya tolisnya. Di antara kitab yang peman disusunnya adalah laha ib pi Qua din Abaha ti bi Qua din dan pi Amwari a wafat sekitar tahun 274 Hillihati Al-A film V/176.

2. Golongan yang belum mendapatkan dakwah Islam. Mungkin, sangat sedikat yang masuk dalam golongan kedua ini karena Allah @ telah meratakan dakwah Rasul Nya, kecuali orang orang yang amat jauh dari kita, seperti penduduk Turk , penduduk Romawi, penduduk di belahan himur, dan di belahan barat yang tidak kita ketahui. Dalam hal ini, kita dilarang menyerang mereka secara brutal dan dadakan, baik dengan membunuh maupun melakukan pembakaran Kita juga dilarang melakukan tindakan penyerangan sebelum menyampaikan kepada mereka dakwah Islam, mengenalkan kepada mereka mukjizat mukjizat kenab an, dan menerangkan kepada mereka hujah yang dapat menjad kan mereka mau menerima Islam.

Jika dakwah Islam sudah disampaikan kepada mereka, tetapi mereka tetap kafir, panglima perang diperbolehkan memerangi mereka karena mereka sudah disamakan dengan golongan yang telah mendapatkan dakwah Islam Allah & berfirman.

"Scruton (manusia) ke ialah Tuhannu dengan hikmah dan petijaran yang baik dan bantahiah mereka dengan cara yang baik..." (QS. An-Nahl: 123) Maksudnya, serulah mereka kepada agama Tuhanmu dengan hikmah. Ada dua penatsiran tentang kata hikmah pada ayat di atas dengan kenabian dan dengan al-Qur'an.

Al Kalpi \* berkata, ' Mengenai kata al-mauizhah al hasanah, terdapat dua penatsiran

- Al-Qur an yang disampaikan dengan penuh lemah-lembut. Penafsiran ini dipegang oleh al-Kalbi.
- Sesuatu yang di dalamnya terdapat perintah dan larangan.

Adapun maksud "— dan bantahah mereka dengan cara yang baik —" adalah dengan cara menjelaskan kebenaran kepada mereka dan menegakkan bujan di hadapan mereka.

Jika panglima perang langsung menyerang mereka sebelum mendakwahi mereka untuk masuk Islam dan sebelum memberi peringatan kepada meleka dengan hujah lalu ia menyerang mereka secara dadakan, ia harus membayar digit (denda) atas pwa mereka. Menurut mazhab Imam Syafi'. 5°, digit (denda)

Mama lengk apnya adalah Mi hammad bio Salih bio Bisyr bir. Ami hin al-Harsts al-Kaib La dikena kangat pakar di bidang tafsir kesah dan hari hari bersejarah orang Arabi ta dilahirkan dan meninggal dunia di Kufah sekita tahun 246 Hila kuli terlibut di dalam pemberontakan ibnu ali Asylats melawan pasukan Jihawiyyin. Ani Nasafi sangat menyanjung keahliannya di bidang talsir, tetapi mengingkarinya di bidang hadis. Ada yang menuduh bahwa la adalah temah Ahdulah bin Saha. Termasuk di antara karya tulisnya yang paling populer idalah Kilib ne-Ashob talah Ali Ali ani Vi/133

Nama lengkapnya adalah Muhammad bir Idro bin ali Abbas bin "Utsman bin Sya" ali Masyim ali Qurasyi ali Mutihalibi. Abu Abdillah, la termas ik salah satu dan imam yang empat ikepada iyalah nama Syah iyah dinisbatkan, la dilahirkan di Cinaza Palestina kemlahan hawa ke Mekah pada i sia dua tahun net elah dewasa ilaherki oli no ke Baghdad kemadian merinju ke Mosir dan akhirnya meninggal talinia di sara pada tahun 204 H. Hingga saat ini makamnya diketahui secara umum berada di Kairo, ia termasuk pemanah yang ulung dan dikenai pakai di bidang sya ri bahasa idan hari hari bersejarah orang Arabi Setelah itu, ka meniokuskan diri pada bidang filah dan hadis. Bahkan, ia sudah diangkat sebagai sentang midi pada isianya yang ke-20 tahun Banyak kanya taha yang disusungya dan yang paling monumental ada ah

yang harus dibayar sama seperti dipat (denda) yang berlaku bagi kaum Musumin. Ada juga yang berpendapat bahwa dendanya sama seperti dipat (denda) yang berlaku bagi orang-orang katar sesuai dengan beragam keyakanannya. Abu Hanitah berkata, "Tidak ada dipat (denda) sama sekali atas pembunuhan terhadap mereka."

Jika pasukan Islam sudah bertempur di medan laga dengan pasukan kafir, diperbolehkan bagi panglima perang menunjukkan tanda pengenal yang membedakannya dari pasukan lainnya, nusalnya, dengan menunggang kuda belang di saat pasukan lainnya menunggang kuda berwarna hitam dan kuning kemerah-merahan<sup>196</sup>

Sebenarnya, Abad Harufah tidak setuju jika panglima perang mendajukkan aanda pengenai dengan mendaggangi kuda belang. Akan telapi, ke adakse ajuannya tersebut tidak beralasan dengan kuat. Abdullah bin Aunt "meriwayatkan dari Uman bin Ishaq bahwa Rasulullah " pernah bersabda pada Peperangan Badar, "Baatlah di aratara kaban tanda (pengenal) karena para malara di ji ga menibiat tan ta (pengenal)."

Diperbolehkan bagi panglima perang menerima tantangan perang tanding jaka ia inemang diajak untuk itu. Ubay bin Khalaf<sup>tar</sup> pernah menantang Rasalallah & antuk melakukan perang tanding pada Perang Uhud. Beliau kemudian menerima tantangan Ubay, bin Khalat dan berhasil membunahnya

Badar, Pada perang tersebut, tokoh-tokoh terkemuka Quraisy, seperti Libah bin Rabi'ah "beserta anaknya, yaitu al-Walid, dan saudaranya yaitu Syaibah ", menantang pasukan Islam untuk mengadakan perang tanding Untuk menjawab tantangan mereka, majalah dan kaum Arishar seperti Aut dan Mas'ud i keduanya

hitac ar air mio bioacy fruit. Masa rentany hidoar ya ar tara 150- 204 H. Libat. Ar A idir. VI. 26.

Kalau labog art nya warna yang mengini ponta itala intari dan putik Simier lara iti kata *surra hi*ar inya warna hiram. Adapun kata di daygur artinya warna yang perada di antara koning emas dari merah.

" Nama lengkapnya adalah Abdullah bin Auri bin Archaban al-Muzannu la adalah guru dari penduduk Kasilah dari termasuk para perighalah badis. Proak ada orang yang kebih mengcasar son sari merebih dinnya di traki di wafat pada sali an 151 Milullat. At-Aftira IV/10

a adalah salah sebrang tokoh kauni menyirk yang selalu mengancam uni ak menibunah Nabi igidi Mekah sebelam hijirah ke Madiriah. Pada Perang Uhudi ia menantang Nabi igi untuk merakokan duel kemudian beliau keluar dengan membawa tombak kecili ali di tusukkan kelarahnya hingga tewas. Setelah itu, heliau kembalike Mekah beryama palia sehahanya iaitu iki mengen pri persi iwa mili Hissan hin Tsi hit oleh petartikian iya di dalah hari syair herili

"Sungguh ia telah mewarisi kesesatan dari ayahnya

Yong bernama Ubay tatkolo la menontang Rasulullah untuk berduel

Engkau datang kepadanya dengan membawa sumsum tulang

Kemudian et gians mengant omt yn symentata englans belam mengenalnyd "

Lihat (bnu): isyam, os-Siroh on-Nohowiyyah (II/31-32)

Name ingkapnya adalah i tibah tin Rabi ah bir Abdu Syanis Ta termasuk teliah Qutaisy pada masajah iyah ia dikena, memiliki gagasan yang cemeriang dan memiliki safat rembut i asanya pada *filoto di Filo*r amat besar. Meskipun witergolong nang misk ori artikok dikan di kalangan orabi. Qurany i a terbinoin pada Pera si Badar di tangan Ali bin Ah. Thalib, Tamzah, dan Ubardah bin al-Harits, Lihat, Af-Aflom IV/200.

Nama lengka orina adarah Syarba nibin Rabi an bin Abdu Syamsi la juga termasuk pemuka Quilasy pada masa jahiliyah laih dup pada masa islam, tetapi meningga idunia daram keadaan musyrik ka termasuk salah seorang yang menindi penyehan harungan furman Allah Bili Sebagaimana (Nami tetah memberi perindasan bami terah menint kan fazah kepada orang-orang yang membagi hagi (Kitab Allah). (QSIAI-Hiji 190) Mereka bin jumlah tirijih belas orang dali kalangah Qura ay Mereka menindagi dagi dagi peryiksaan terhadap kalan Moli min di Meka silajak permulaan munculnya islam. Serangan pertama musu dilancar can pada musin haji yang berila uan menghalang itu angi manusia dari memeluk agama Islam ita rerhimuh pada Perang Racar di tahun ke-2 Hill that IAI-A kim II/20.

adalah anak Afra "dan Abdullah bin Rawahah. Orang orang Qura.sy alaberkata, "Seba.knya, yang maju menghadapi kami adalah orang-orang selevel dengan kami. Kami tidak kenal dengan kalian!" Mendengar tantangan itu, majulah tiga orang dari Bani Hasyim yaitu. Ali bin Abi. Thalib bertanding melawan a. Walid dan berhasil membunuhnya. Hamzah bin Abdul Muththa ib<sup>154</sup> bertanding melawan "Utbah dan bi rhasil membunuhnya, dan Ubaidah bin al-Hari.s." bertanding melawan Svaibah, tetapi keduanya sama-sama terluka. Syaibah tewas seketika, sedangkan Ubaidah bin Harits dibopong dalam keadaan hidup. Namun, karena kak nya sudah terpotong, akhirnya sa meninggal dunia di daerah Shafra". Ka'ab bin Malik "bersyair mengenang peristiwa tersebut,

Wene mate bermarah hatilah! Jangonlah engkau pelat ae igi n iai malanni dan janganlah engkau menganggap remeh seorang tokoh yang kemahannya membuat kami hancur ta memiliki asal usul yang muna. Ia tah Uhaidah yang membuat kami tidak kuasa berharap untuk mengenal hari esok dan menolaknya.

Sangguh ia telah dilindungi dalam peperangan

Namun, tentara musuh telah membuatnya terputus."

Hindun binti 167 kemudian menyuruh Wahsyi 166 untuk membunuh Hamzah yang telah merenggut nyawa ayahnya pada Perang Uhud. Setelah Wahsyi berhasi,

Mama lengkapnya adalah 'Ubardah bin a Larits bin Abdu Mutthalib bin Munah Abu al-Harits la termasuk pemuka isaum Quraisy, balik badu masa jahitnyah maupun pada masa 5 amilia dilahirkan di Mekah isa pemah diatigkat kebagai pangirna perang pertama di daiam penerangan antara kakim milihaji in dan katim masyihin di sebuah tempat yang disebut Tsan yyah al-Mariah ibi grupia sebagai syah pada Perlang Budah lahat lahah jemik 198

"Nama Engkapnya adalah Kalab bin Malik bin Amzibin Algain al Anshah as sulam al Khazra. Ia tergolong sahabu. Nabi selealigus ahli syair beliasi. O samping itu, ia dilienal sebagai pukat likih Mudinah ia pernah iku: dalam Perang Badar dan perbantunya iakan terapi pada masa Anjia. I dali herapa di pihaknya ia meningga di nu dalam keadaan bida antara tahun 50–55 Milihah Al-Alidm vi 228.

\* Na ha lengkapnya adalah Lindon binti. Urbah bin Rabi an bin Abdu Syams, dan suku Quraisy yang hamanya banyak dikenal. Ia adalah bib dan Mulawiyah, pendiri Daulah Umayah Ia dikenal memiliki kepribadian yang tegungagasan yang cemerang, dan penguasaan yang baik di dalam syair. Pada Perang Uhadi, ia beidiri bersama sekelompok wanista sambil medici ikan naya kalim Mustimin yang terbinish. Nabi ia pennah ceengha alkan narah pada pada pada penah menyatakan masuk Islam dan beliau pun memaa ikannya. Ia iku, hadir dalam Perano Yarmuk dan bertindak sebaciai pemberi semangai pasukan Muslim in dalam memerangi tentara Romawi. Ia meninggal dunia pada tahun 44 H. Lihat. 4 Audm Vili 198

\*\* Nama lengkapaya adalah Wahsyi hin Harin al-Haitasyi ka berasai dan Sudan kemudian menjadi hendi di ki Mekahila adalah mantah budak yang cikenal kesatna pada masa jah liyahila-lah yang membunuhili amzah pada Perang ohti di dengan tompaknya. Pemahila datang menghadap Nabiligi unitu menyatakan masuk isiam terapi beliau berkata kepadanya. \*\*Jouhkon dirimu dari pendengenku, woho. Webaya Aku tidak melumathah arganma i talikut hadir datam Perang Yanni iki dan herbisi membunuhi Mirastamah al-Kadadzahi taranya kitu hadiri kanganghangan bidah yang membunuhi. Hamizah

Nama tergkapnya ausiah. Afra binti Muhajir Malik, la tergolong ahit syar dar kalangan wan talila ditehal merilih ikisa inti a yang menyechikan dengan sacidara sepubut ya yang berikana Urwan tik Mazirit. Pasalnya selaiti masa muda keduanya sudah saling mencintari Sayangnya, setelah dewasa, Afra dinikahkan oleh ayahnya dengan alu-iaki ain selanjuhnya, ia dibawa dira meringgali dunia. Ia lalu mericar ika kabar tentang Aira dan serelah diketahu bahwa Aira meninggali dunia. Ia lalu mericar ika kabar tentang Aira dan serelah diketahu bahwa Aira meninggali dunia. Alia sebeluh intengeri buskan tapas teraktiranya. Tidak talila ke rudia terdengar kabar bahwa Urwah meninggali dunia Mendengar kabarita bahwa aira pergi ke makam utwah dan meninggali di lana. Akhirnya, lalumakamkan di dekat makam utwah, lalih meninggali dunia selular tahun 50 Hi Dhab Af-Afam IV/278

Na na iengkapnya adala i Hanzalo i i Alpdol Mol hitt arit, ari Hasyn i la adalah paman Nadi si yang heri adi pemaka orang-orang Arab, baik pada masa jahihiyah maupun pada masa isiam, ia banyak menolong kaum Muslimir di Mekah idan kuti ajirah berhama Nabi izi ke Madinah italikuti hadir dalam Herang Badar dan peperangan lainnya. Ia memiliki tanda khusus di meuar puperangan iyaitu bulu burung unta yang diletakkan di dadanya itali erbunuh pada Perang Uhudi kemudian jeriazah iya disemayarinkan di Madinah. Lili ati Afikumi i 278

"Kamı tesah membalas kalıan dengan Perang Bodar

Si nggah perang dena perang har sa membawa kesengsaraan

Aku tidak bisa bersahar atas Utbah

Juga atas saudaraku, pamannya, dan Bakar.

Engkau telah meng ibati satisku dan menyempurnakan nazarku.

Engkau telah mengobati laka dahatiku, tenima Wahsur

Terima kasih io Lakinu osima Wahsia, darika sepanjang h dupkie

Hangga dah meran talang belulangku di kuburanko muiti "

Bani Hasyim dan Bani Abdul Muththalib untuk melakukan perang tanding pada Perang Badar meskipun di satu sisi beliau amat prihatin dan menaruh kasihan kepada mereka. Beliau sendiri pernah melakukan perang tanding atelawan Ubay pada Perang Uhad. Beliau juga pernah memberikan izin kepada Ali bin Abi Thalib 3 untuk melakukan perang tanding pada Perang Khandaq 1, padahal ita sengat berisako dan beliau amat kasihan terhadap Ali

Pada hari pertama, 'Amr bin Abdu wudd " menantang perang tanding kepada pasukan Islam, tetapi tidak ada seorang pun yang menerima tantangannya. Pada hari kedua, 'Amr bin Abdu wudd kembali menantang perang tanding, tetapi takseorang pun juga yang menjawab tantangannya. Pada hari ketiga, 'Amr bin Abdu wudd kembali meneriakkan tantangannya untuk perang tanding. Pada saat merasa khawatir atas dirinya, Amr bin Abdu wudd berkata lagi. "Wahai Muhammad bukankah engkau mengira bahwa orang orang yang terbunuh di intara kalian akan masuk surga dalam keadaan hidup di sisi Tuhan mereka dan mereka diberi rezeki di dalamnya sementara orang orang yang terbunuh di antara kami akan masuk neraka dan mereka akan disiksa di dalamnya? Lalu, apa susahnya jika seorang dari kalian maju untuk dimuliakan oleh Tuhannya atau malah dinerumuskan ke neraka?" Amr bin Abdu wudd kemudian bersyair,

"Sungguh aku telah mendekati panggilan

da sMisalla na sserini, ja ja jerksatą. Dengan trunnakk cir i ilio še ih chembi nah senaik hii kicherissa (Hamzeri) ian sebugaik burak manusia (Musa lamah) ili a menunggai dunia di daerah Himsha pada masa kekha itahan Uhsman, pada tahan 25 Hii Jihat, At A (4m VIII / 1.)

Kata boqorqi prtinya membelah, sedangkan kata wajokgi artinya mengonyan,

Perang Kharika terja lipuda tahun S.H. Rus didilah si hersama kalan Missim hererja sama menggal padi untuk melindungi Madinah dari serangan para kahilah yang bersekutu memerangi kalam Missim ni Salman ai Faris mengajukah usul kepada Raudulah ji, ontok menggai para tiyang pada saal itu strat igi perang sepeli. Itu belom pernah dikenal di daelah Arab. Orang orang Qurusy bersama seleutu mereka tidak perani melintasi para tersebuti Akhirnya, mereka mengepuno situ Misira ahkapi mai para harah. Allah pada hersama an mereka terlebas dari tahah Akhirnya, mereka lari ketakutan. Tidak lama serelah itu inlah tirmah Allah padi dalam sutah ali Ahijab "Higi orung orang perang beraman ingation akan teknip Allah (yang tarah dira miakah) kepadama dahang sepadama tersara sentara, taia Kami kirinikan kepada mereka angir tapan dan teniara yang ridak dapat kamu memutnya. Dan orang Allah ti Mada Mehikuran ingan pang komu kerjah ari (QS. At Ahizab 9) Karena risi ah. Perang khandag najuga dikenai dengar sebi tah Perang Ahizab. I hari At Qurus al Judin. II. 789-790

Nama lengkaprisa adalah Amir sini Abdu Wuddiat, Amir i dari suke Qorassy, a hidup pada masa siam. Akan tetapi, ia tidak masuk siam, ia hidup hinoga terjadinya Perang Khandiag kemudian ia diburuh oleh Airbin Abi Thaiib pada islanya yang mencapa delapan puloh tahun, ia wafar pada tahun 5 H. Lihat: Al-AXim V/81

Aku berdiri tegak saat pemberami merasa takut
di tempat perang tanding yang berimbang
Sangguh aku setalu begitu
bersegera menuju nasib buruk peperangan.
Sesia ggiam ja, s jat kesatira yang dumliki seorang pemu ta
dan sijat dermawan, itu adalah sifat yang paling baik "

Ina tiba, Ali bin Abi Thahb & berdiri meminta izin kepada Rasulullan # untuk melayani lantangan perang tanding dan beliau pun mengizinkan iya sambil bersabda kepada A.., "Majulah reshar Ali, dalam penjagian Aliah dan perlindungan Nya" Ali kemudian maju sambil bersyair,

Bergemb ralah aku dalang untuk melauam tantunganmu dalam nasib buruk peperangan yang tidak nyaman Dengan mat dan ketajaman hali berharap esok mendapatkan keselamatan orang yang beruntung Sungguh aku berharap dapat menunjukkan ratapan jenazah untukmu.

Dari likumun orang mulia yang namanya harum di medan laga."

Keduanya kemudian berduel dengan sera dan debu pun menghambur membuat pandangan menjadi kabur. Ketika pandangan kembali terang, tiba-tiba Ali bin Abi Thalib ke terlihat mengusap pedangnya dengan baiu Amr yang sudah terbanuh. Peristiwa ini di kisahkan oleh Muhammad bin Ishaq di dalam kitab *Mu<sub>h</sub>hali-nya* Kedua kisah di atas menjadi dalil diperbolehkannya melakukan perang tanding dengan menggunakan tipu mushhat

Adapunjika pasukan is am mengajak terlebih dahulu untuk melak ikan perang tanding. Abu Hanifah tidak menyetujumya karena menantang untuk melakukan perang tanding dan mengajaknya lebih dulu yang disertai sikap congkak termasuk tindakan zalan. Berbeda hatnya dengan linani Syafi'i yang cenderung membolehkarunya dengan alasan untuk menampakkan kekuatan di dalam membela agama Allah & dan Rasa -Nya. Rasufullah 🤧 sendan pernah menganjurkan hat itu dan bankan memberikan pilihan kepada pihak musuh mengenai siapa yang akan memulainya terlebih dahulu.

Muhammad mo Ishaq mi nceritakan bahwa pada Perang Uhud, Rasulu Jah # memakai dua baju besi. Selanjutnya, beliau menghunus pedang dan menggerak gerakkannya sambi, butsabda, "Siapa yang berasa mengambi! pedang san sesuai haknya?" Mendengar itu, Umar bin Khaththah # segera berdiri menu u beliau dan berkata "Saya yang akan mengambil pedang itu sesuai haknya." Beliau kemudian berpaling dari Umar bin Khaththab # dan menggerak gerakkan kembah pedang tersebut untuk kedua kalinya sambi, bersabda, "Siapa yang berani mengambil pedang ini sesuai untuk kedua kalinya sambi, bersabda, "Siapa yang berani mengambil pedang ini sesuai

naknya?" Kini Zubair bin Awwam berdiri menghadap beliau dan berkata, "Saya siap mengambil pedang itu sesuai haknya" Beliau berpaling lagi dan Zubair bin Awwam. Keduanya pun merasa sedih atas kejadian itu. Tidak iama kemudian, beliau menawarkan kembah pedang tersebut untuk ketiga kalinya sambil bersahda, "Siapa yang berais mengambil pedang ini sesuai baknya?" Tiba-tiba Abu Dujanah yang memiliki nama asli Simak bin Kharsyah!" gi menghadap beliau dan bertanya, "Wahai Rasalullah, apa hak pedang itu?" Rasulullah gi bersabda "Eigkau pakatkan pedang itu kepada masuh hingga ia tersingkur" Selanjutnya. Abu Dujanah segera mengambil pedang itu dari Rasa ullah gi dan memakai ikat kepala merah. Jika ikat itu tulah ia kenakan, orang-orang pun tahu bahwa ia akan berperang dan siap bertempur hingga fitik darah penghabisan. Ia pun berjalan menuju medan peperangan seraya bersyair,

"Akt. yang telah mengambil pedang itu dari tangan lulusnya pada saat beliau bersabda: 'Siapakah yang berant mengambil pedang ini sesuai haknya?'

Akie terima pedang itu dengan keadaan dan kejujuraanya in tak Yung Muhaksasa. Sang Pengasah di antara makuluk Nga Dzat Yang Muha Mengawasi dan menganugerahkan karunia rezeki Nga kepada semua makuluk yang ada di barat dan di timur."

Abu Dujanah lalu maju di ngan sombongriya di antara borisan perang lungga Rasalullah A bersabda, "Sunggan lagak seperti ini omat dibenci oleh Alten, kecaut di temput seperti ini "Selanjutnya, Abu Dujanah masuk ke medan pertempuran lungga a terli ka tetap, masih terus berperang." sambil bersyair,

'Akt yang telah disunapah oleh kekasihku (Rasululi ih §) ketika kami berada di kaki bukit dekat pohon kurma Selamanya aku tidak akan berdiri di barisan belakang karena aku telah menganibil pedang Allah dan Rasul Nya

Jika perang tanding telah diperbolehkan berdasarkan daul dalil yang kamisebutkan di awa , untuk terjun ke perang tanding, seseorang diharuskan memenu u dua syarat:

 ta memilik, jiwa kesatria dan pemberani yang membuatnya tidak akan lemah menghadapi serangan musuhnya. Jika syarat in tidak dimiliki, ia harus dicegah untuk terjun ke perang tanding.

Kara onzólarzinya teriukul tetapi rerap berperang melawan pasukan musyrikin itinat. A. Muljamia. Wosiła. Zgsn.

<sup>\*\*</sup> Nama lengka onya adalah Simak ishi Kharasyah ali Khazraji ali Bayyadhi ali Alishar yang lebih dikena dengan kehilian Abi. Dujal ahilian ergidong sahabar Nala isi yang masyhol dengan keheradiannya isi iki dihadir dalam Perang Barlar juga Perang ishid dengan menderota lukis ila gugur sebagai syahid dalam Perang Yamamah ila herjalah dengan ingan sebiboh di berbagai medan peperangan. Ada yang menyebutnya dengan panjagi an *Daulat Masyharar*. Si Pemilik Masyharan isebuah nama untuk baju perang yang basa ia pakai di medan peperangan. Di samping itu ila luga dikena dengan sebuah nama untuk baju perang yang basa ia pakai di medan peperangan. Di samping itu ila luga dikena dengan sebuah nama dika perang basa sebuah nama dika pedang pedang yang satunya adalah miliknya sendiri sedangkan pedang yang satunya adalah pedang Rasul iliah iki ta meninggal dunia pada tahun 11 H. Lihat: Ali Aliam III/138 ilah

b. Ia bukan pangama perang, yang kematiannya dapat memberakan dampak baruk bagi pasukan Jika panglima perang terbunuh, tentu kematiannya akan menggarang pada kekalahan. Alasan Rasulullah ≼ terjun melakukan perang tanding karena beliau yakin akan mendapatkan pertolongan Allah ≰ dan A lah past memenuhi janji-Nya. Jadi, hal ini tidak berlaku kepada selain beliau

Panghma perang diperbolehkan mengobaikan semangat mati syahid bagi pasukan yang mengharapkannya, terutama sosok yang ia ketahui di medan pertempuran mampu memengaruhi salah satu dan dua hal

- Mengebarkan semangat pasukan Islam supaya gigih melindungi dirinya dalam peperangan
- Mengh na kaum musviikin dengan menampakkan keberaman mereka dalam membela agama Allah.

Muhammad bin Ishaq menceritakan, "Pada Perang Badar Rasulullah sakeluar dari kemah kemudian beliau mengobarkan semangat pasukan Islam untuk berperang Beliau bersabda "Setiop orang berhak mendapatka i apo gang ia angi dem Besiaa kemudian melanjutkan: "Denu Dzat yang juwaku perada daiara genggar iai. Nua pad chari ori tidak ada seorang jitai yang menyerang mereka kerandian iai terhuncat dalam kendaan sahar deni mengharap radha Allah ta maju dan tidak mundur, kecauli Allah akan menasukkan aja ke dalam sarga. Mendengar itu, "Emair bin Himam "Educi se ku Ban Maslamah yang saat itu di tangannya terdapat beberapa kurma untuk dimakan berkata. "Wah, wah, tidak ada penghalang antara diriku dan surga, kecuali aka cabantar oleh crang-orang itu." Ia pun segera membuang kurma di tangaranya lala menghunus pedangnya dan maju menyerang musuh hingga terbunuh. Semoga Allah mengasisinya. Pada saat maju ke medan perang, ia bersyan,

"Bergegas menuju Allah tanpa bekal, kecuali bekal takwa dan amal untuk hari esok serta sabar karena Allah di dalam jihad Setiap bekal pasti binasa. kecuali bekal takwa, kebaikan, dan kebenaran."

Diperbolehkan bagi pasukan Islam membunuh kauni musyrikin yang berhasi datangkap, baik yang berperang maupiin yang tidak berperang. Hal yang masih daperselisahkan di kalangan ulama adalah mengenai boleh tidaknya membanuh orang orang tua dan para pendeta kaum musyrikin di tempat peribadatan dan biara-biara mereka. Sebagian ada yang berpendapat bahwa mereka tidak boleh dibanuh, kecuali mereka ikut berperang karena mereka termasuk orang-orang yang tidak boleh diganggo seperti halnya anak anak. Sebagian yang lam berpendapat

<sup>\*</sup> Nama ier gkapava adalah 'Umar bin Filmam bin Jamuh bin Haram bir Kallab bin Maslamah ali Anshar ila gugur sebagai syahid di dalam Perang Badar, dan ia ter masuk orang pertama yang gugur di alah Aliah IL hat iA. Ishabah 10731 — 37. hinggab no. 6037.

Kata ash shawami menupakan hentuk jamak dan kata shauma uni yanu sebuah rumah yang dijadikan rempat peribadanan oleh brangi orang Nauruns Adapan di adyulan merupakan bentuk jaman dan kata day uni yertu sebuah rumah yang ditempat inieh para pendetai untat. At Muram of Ma, thi 1,244 Di datam manusisnip sedua dan ketiga tertullah ad-dayyarti (hisra-biara)

bahwa mereka boleh dibunuh meskipun tidak berperang karena boleh jadi mereкa menyumbangkan ide yang justru dapat merugikan pasukan Islam di dalam peperangan.

Pada Perang Hawazin, yang dikenal dengan Perang Hunain,<sup>175</sup> ada seorang tua bernama Duraid bin Shummah<sup>177</sup> dibunuh oleh pasukan Islam, padahal saat itu usianya sudah lebih dari seratus tahun. Ketika melihat itu, Rasulullah 🏂 tidak memungkiri pembunuhannya. Ketika bendak dibunuh ita bersyair,

Akt perantahkan mereka dengan bendera yang bengkok,

łetapi mereka tidak melihar petimiak, kechan pada waktu dhidia esok hirmija.

Pada saat mereka tidak mematuhiku, aku ada bersama mereka

Sunggah aku menhat kebinasaan mereka aan sunggun aku tahu banwa aka tidak mendapatkan petunjuk."

idak diperbolehkan membunuh kaum wanita dan anak-anak, baik di medan perang maupun di luar medan perang, selama mereka tidak ikut berperang karena adanya larangan dari Rasulullah 🤾 untuk membunuh mereka. Rasulullah 🛫 uga melarang membunuh kaum 'asfa' (para pi layan) dan kaum aashfa' para budak). Berbeda halnya, jika kaum wanita dan anak-anak tersebut ikut berperang, mereka juga boleh dibunuh. Akan tetapi, mereka hanya boleh dibunuh jika maju dan tidak boleh dibunuh jika mundur.

Jika pihak musuh menjadikan kaum wanita dan anak-anak mereka sebagai pagar dalam puperangan, sebisa mungkin pembunuhan terhadap meri ka dihindan Namun, jika tidak ada jalah lain bagi pasukan Islam untuk menyerang meri ka, kecuali dengan membunuh para wanita dan anak-anak tersebut, pembunuhan terhadap mereka diperbolehkan.

Jika yang dijadikan pagar oleh pihak musuh adalah tawanan perang kaum Muslimin dan pasukan Islam tidak menemukan jalan lain untuk menyerang, kecuali dengan membunuh tawanan tersebut, tidak diperbolehkan melakukan pembunuhan terhadap tawanan tersebut. Jika dengan sikap menahan diri seperti mi menyebatkan pasukan Islam terkepung, sebisa mungkin pasukan Islam harus berusaha membebaskan tawanan tersebut terlebih dahulu dan mereka telap harus

Nama ingkapnya adarah Durardibin Shummah at Jasyami at Bakarri ralaca ah ahir iyair Hawazin yang dikenalamat pemberanti a dianugerah lumur panjano karena ia hidup pada masa lahifiyah hingga masa Islam. Akan tetapi, ia tidak masuk siam ia terbi, nith pada Perang Himain, pada tahun 8 H. Lihat. A(-A) an II/339

Hunair adalah nama sebuah gunung di dekat Mekah. Di tempat iku pernah lerjadi perang bersejarah antara pas ikan Musilmin dari pasukan musyrikin dari kabilah Hawazin dan babilah Tsaqif. Per yilwalitu lerjadi selangi Behera a har se eu hillerist wa Fothi Mokkich (Penakhicar Kota Mekah) Saziati. Rasak llati jo ketaar he sama nila beias nbu tenta a dan pasukan islam saat disime asa bangga dengan banyaknya jumlah mereka. Sampa, sampa, adal saiah veorang dan mereka berkata. Hari ini kita tidak mungkir bisa dikalahkan oleh tenta a musub yang sedikit "Saat. iti. Kaum Hawazin ber indung di puncak gunung Hurum. Ketika pusukan Muslimin memasuki lembah dalam kesosan l Bangga a as haryaknya jum ah meleka, saat du nga pasukao misyokio serentak turur ke hawah menyerjap mereka l lampir saja, seiun, hipasukari Mushmin terbunuh oleh mereka. Mendapat serangan telak seperti iti∠ sebagian besari pasukan Mustimin perlahan mendur ke briakang dalam keadaan kocar kacir Jear da nya tidak melihat Nabi 🤕 dan l palla sahabat tetap bertahan di tempat. Ternyata isikap beliau itulah yang menjadi jalah bagi pasukan Musimin Lintuk. metaili kemenar gan. Allah 🤿 mengat adikan peristiwa ini di italam al-Quri an, "Sesungguhnya, Alich telah menalong ka bu tha para mukm nini di medan peperangan yang bankas dan (ingarlah "beperangan iluna miyartu ketika kamu menjadi conglass sarena banyas nya sumiah (mu), maka tumlah yang bar yak nu tidak membenimar taas kepadamu sedik teun dan bum yang luas itu telah terasa sempit olehmu kemudian kamu lari kebalakang dengan bercera, belai. Kemudian Allah menun-akan kerenangan kenada Rasi--Nya dan kepada arang-arang yang berawan, dan Allah menur inkan bala terta m yang kamu tiada melihatnya " (QS. At-Taubah: 25-26) Lihat Al-Qarsus a Islami 1 , 173-174

menghindari pembunuhan terhadap tawanan kaum Muslimin yang berada di tangan mereka.

Jika di antara tawanan tersebut ada yang terbunuh, si pembunuh wajih membayar dijat (denda) dan *kaffarat* (tebusan) manakala ia tahu bahwa yang dibunuhnya adalah tawanan musum. Akan tetapi, jika ia tidak tahu bahwa yang dibunuhnya adalah tawanan musum, kukup bagunya membayar kaffarat (kebusan) saja.

Jika pihak musah berperang dengan menunggang kuda, diperbolehkan baga pasukan Islam untuk memotong kaki kuda yang ditungganginya dari arah bawah Namun, sebagian tukaha ada yang melarang melakukan pemotongan ti rhadap kaki kuda yang ditunggangi saat perang. Pada Perang Uhud Hanzhalah bin Rabib \*\* pernah memotong kaki kuda yang ditunggangi Abu Sufyan bin Harb \*\* Saat ata Hanzhalah melompat autuk membanuh Al u Sutyan. Namua, hal ah segera dake aliu, oleh Ibnu Sya'ub\*\* dan ia menghampiri Hanzhalah seraya bersyair,

"Sungguh aku akas melandungi senabatku juga meaku desigen semiah tikaman bok menyemburatnya sin ir matanari "

Ibau Sya ab lalu menikani Hanzhalah dari belakang langga terlunuh. Ia berhasi menyelamatkan Abu Sufyan dari serangan Hanzhalah. Melihat dar nya selamat, Abu Sufyan bersyair,

'Setala sata anak kudaku mengusir anung dari mereka sejak pagi hingga matahari akan terbenam Aka perangi mereka tanpa sisa dan aku ajak untuk beradu, aku juga hadang mereka dengan tiang yang kokoh lika aka maa, kada andalan ini akan menyelamatkanku dan aka tatak perlu berterma kasah kepada Ibna Sya ub '

Syair Abu Sufyan pun sampai ke tehnga Ibnu Sya ab dan Ibnu Sya'ub segera menggubah syair untuk menanggapi syair Abu Sufyan yang tidak ingin berterima kasih kepadanya.

"Andre Odak ada pendelaan dan pertolonganka, wahas ibny Harbpisti, podo nor, berek daeringkan tidak akan tertolong

"Namanya adalah Syadad bin al-Aswad Tihat: Törlich Khulifoh, blm. 70

Na na enghanny, acalah Banzhata chin Ah. A nicial-Anshuc iti Alis. Pada masa jantiliyan, iyahnya ditena. sebaga, rahibi pendeta). Napi iki menyebut ayahnya sebagai prang lasik kaling ia meninggatkan Madinah kemudian menajo Mekah, Pada Perang binad ia dalang bersama kaont Cuta sy datah tiondas hendas ni hinerang pasukan Muslim ni a fetap finggaild. Mekah hingga Mekah berhasil di albukkan metalui peristiwa Foliju Mokaofi (Penaklukan Kota Mekan). a pun la memilia per licangar kepada Rala Hirachi (Herachi stidao menengga ilikoni di sisnya datan kescasi kafiri Adapun anaknya yang bernama Lianzhaiah sa iidalah pemuka kalum Muslimin. Ialiah yang masyhur dengar sebutan l ghas you make kuit yorang yang lenazahnya dirinand kan palia malaika. Ili inurbut demikian ika ena Napi 😹 ber jabda "Sesungguhnya, sahabar kalian telah dimondikan oleh para malaikar. Kelanjut nyal pura sahabat berhanya kepada keluarga. Hadzhauh mengena amu yang perdubihtak ikadio eh Hanzh Lahi sad Hadzhauh menjawah, fiset ku mendengar ser lahi perang, ranegera selvar daram keadran junun. — anz zalah terburuh pada Perang Jihud II hat Unudur-Ghobgh II is9--60. Nama ici gkapnya adalah Shakhir biri Hurb biri Uhluyah biri Syams bin Abdu Mana ili aci mayuk pemuka Quraisy pada masa lah liyah ila adalah ayah Molawiyah, sang pendir. Daulah omayah, ta baru menyatakan masuk islam pada sagi terladi *Egitji, Mukanti* (Penakhikan Kota Mekab). Ia sering sertilika ketika menghadiri selilmiah penerangan: Pada Perang Thaif, a keh angao matanya. Begitu, uga pada Perang Yarmuk sebingga ia menderita kebutaan. Nabi 🦚 pernah mengangkatnya sebagai pernimpin kauth Nairan. Ia mininggal dunia di Madi sah dari ada yang mengacakan di Syam, pada tahun 31 H. Lihat, Al Alkim #, 201.

Seundamya anak kuda itu tidak segera dalang, pasti, anjing hutan telah mencabik-cabiknya."

Adapun jika pasukan Islam ingin memotong kaki kudanya sendin, ada mwayat yang menyebutkan bahwa pada Perang Mu'tah, Ja'far bin Abi Thalib 🚓 menunggangi kuda yang berwarna merah kekuning-kuningan. Saat itu ia maju kel engah-tengah pertempuran ialu ia turun dari kudanya dan memotong kaki kudanya. Setelah itu, a berperang bingga gugur sebagai syahid. Semoga Allah meridhainya. Dengan demikian dapat dikatakan bahwa Ja'far bin Abi Thalib 🚓 adalah orang pertama dari kaum Muslimin yang memotong kaki kudanya di dalam sejarah Islam

Namun, hal tersebut tidak boleh ditiru oleh setiap pasukan kaum Mushmin karena kuda termasuk kekuatan yang diperintahkan oleh Allah % untuk dipersiapkan dalam memerangi musuh Nya. Aliah & berfirman,

Den su pkanlah untuk menghadaj i mereka, kekuatan apa saja yang kama sanggupi dan dari kuda-kuda yang dilambat todak berperang (yang dengan persiapan ita) kama menggentarkan musuh Allah dan musuhmu —" (QS, Al-Anfal; 60)

Ja'far mengami il tindakan memotong kaki kudanya karena ia sudah terkej ung oleh musuh. Dalam situasi seperti itu, ia diperbolehkan memotong kaki kudanya supaya pasukan masyrik uga tidak menggunakan kudanya untuk menyerang pasukan Islam. Jadi, memotong kaki kada itu diperbolehkan sebagaimana diperbolehkannya memotong kaki kuda pasukan musyrik. Jika tidak demikian, Ja iar adalah sosok yang paling teguh berpegang pada agamanya, tentu ia tidak mungkin melakukan perbuatan yang dilarang oleh syariat.

Ketika pasukan Ja'tar bin Abi Thalib & kembali dari Perang Mu'tah menuju Madinan, mereka disambut oleh Rasulullah & beserta kaum Muslimin yang menyertai beliau. Para penduduk pun menaburkan debu ke arah mereka sambit berkata, "Waha orang orang yang melarikan diri, kenapa kalian me ar kan diri dari jalah Allah?" Rasulullah & bersabda, "Mereka hukan orang yang netarika", diri dar peperangan melankan in suaa Allah mereka adalah orang erang yang perputar , utar di medan peperangan "

# Ketigai Memimpin Pasukan

Tugas ketiga dari panglima perang adalah memimpin pasukan. Ada sepuluh bal yang harus diperbatikan oleh panglima perang terhadap pasukannya:

- Me indungi pasukan Islam dari serangan brutal musuh yang menyebabkan kemenangan pihak musuh. Untuk mengantisipasi tenadinya hal itu, panghma perang hendaknya meneliti tempat tempat persembunyian pasukannya dan melindungi benteng-benteng mereka dengan penjagaan yang membilat jiwa dan harta mereka aman. Dengan begitu, mereka bisa beristirahat pada saat harus istirahat dan merasa aman pada saat dimulainya peperangan dari serangan arah belakang.
- 2. Me mlihkan tempat yang strategis bag, pasukannya untuk menyerang pinak musuh. Beberapa di antara tempat yang strategis adalah tempat yang luas,

banyak rerumputannya dan banyak airnya, serta sangat mendukung mereka dalam melakukan penyerangan, dan menguatkan mereka dalam melakukan pertahanan.

- 3. Menyiapkan segala yang dibutuhkan pasukannya, seperti perbekalan dan persediaan makanan untuk hewan tunggangan mereka. Dengan begitu, mereka tidak perlu berpencar-pencar untuk memenuhi kebutahannya dan tidak perlu bersusah payah untuk mencarinya. Tujuannya agar perhatian mereka lebih tertokus pada peperangan dan lebih maksimal dalam melakukan penyerangan terhadap pihak lawan.
- Mengetahui informasi-informasi pihak musuh secara detail untuk dipelajar seningga ia bisa selamat dari tipu muslihat mereka dan bisa melakukan serangan dadakan terhadap mereka.
- 5. Menertibkan pasukan di dalam barisan-barisan perang dan memberikan kepercayaan untuk tiap-tiap barisan kepada seseorang yang dianggap mampa men adi ketela kelompok. Di samping itu, panglima perang nendaknya meneliti barisan-barisan pasukannya yang masih ada kekurangan dan menyiapkan bantuan untuk barisan pasukan yang sekiranya mudah dilemahkan oleh musuh.
- 6. Menguatkan jiwa pasukannya dengan sesuatu yang membuat mereka yakin akan meraih kemenangan. Di samping itu, juga menunjukkan kepada mereka tanda-tanda kemenangannya si paya pihak musuh menjadi kecil di mala mereka sehingga mereka lebih berani menghadapi musuh. Sesungguhnya, keberanian thulah yang menjadikan kemenangan mudah diraih. Allah si berfirman,

Gattu) ketika Allah menampakkan mereka kepadamic di dalam yampomi therjumlah sedikit. Dan sekiranya Atlah memperlihatkan mereka kepada kamu therjan lah, banyak, tentu saja kamu menjadi gentar dan tent i saja kamu akan berbanteh bantahan dalam urusan itu. 1 (QS. Al Anfal: 43)

Menjanjikan keberuntungan bagi orang orang yang sabar dan mendapatkan musibah di antara mereka. Jika mereka gugur, mereka akan mendapatkan pahala dar, sisi Aliah & dan jika mereka menang, mereka akan mendapatkan imbalan berupa harta rampasan perang. Allah & berfirman,

"Barangsuspa menghendaki pahala dan ar mscasa Kami berikan kepada ma pahi ia dansa itu dan barangsiapa menghendaki pahala akhirot, Kami berikan 4 alai kepadanya pahi la akhirai itu " (QS. Åli-Imrån: 145) Pahala dunia adalah harta rampasan perang, sedangkan pahala akhirat adarah surga. Sengaja Allah & menggabungkan dua keberuntungan itu supaya lebih membuat tertarik kedua kelompok tersebut.

8. Bermusyawarah dengan orang-orang yang cerdik di dalam memecahkan masalah yang penk dan bermusyawarah dengan orang-orang yang leguh pendirian di dalam memecahkan kemusykilan. Hendaknya itu dilakukan supaya la terhindar dari kesalahan dan selamat dari kekeliruan sebingga ia semakin dekat dengan kemenangan. Allah se bertirman kepada Nabi-Nya seja

" dan bermusumvarahlah dengan mereka dalam urusan itu. Kemudian apah la kamu telah membada/kan tekad, maka bertaroakallah kepada Allah (QS. Âli-Turân: 159)

Terjadi silang pendapat di kalangan mutasir mengenai peranah Allah & kepada Nabi ig supaya beliau bermasyawarah, padahal Allah & telah membekali beriau dengan tautik dan pertolongan. Secara garas besar perbedaan fersebut dapat dibagi ke dalam empat macam penafsiran.

- Allan # memerintahkan Nabi # untuk bermusyawarah dengan para sahabat di daiam urusan peperangan supaya beliau memperoleh ide yang paling benar di dalam urusan perang kemudian beliau merealisasikan de tersebut Pendapat ini dikemukakan oleh Hasan Rasulullah # bersabda, "In bikiah siir tir kaum bermusijansirah kecuah mereka dibert petanjuk kepaan sesuatu yang paling baik bagi urusan mereka." ini
- b Allah # memerintahkan Nabi za untuk bermusyawarah dengan parasahabat demi menyatukan mereka dan mendekatkan hati mereka Penafsiran seperti ini dipegang oleh Qatadah<sup>182</sup>.
- Allah & memerintahkan Nabi § untuk bermusyawarah dengan parasahabat karena di dalam musyawarah terdapat banyak kebaikan dan mendatangkan banyak mantaat. Penatsiran ini dinyatakan oleh adh Dhahhak<sup>183</sup>.
- d. Allat. a memerintahkan Nabi e, untuk bermusyawarah dengan para sahabat supaya dukun oleh kaum Mushmin dan kaum Mukminin mesk pun bel au sendiri sebenarnya tidak butuh bermusyawarah dengan mereka Pendapat ini dikemukakan oleh Sufyan<sup>161</sup>

Beieb di yang dimaks idkan di sini adalah Sufyania si Tsaira arak Sufyan bin. Iyainah Namin, yang lehih.

 <sup>&</sup>quot;Ihat Asv Sya bani, Yamvis arn Thoyeib min oi Khobo». Iitm 140 Depat dilihai juga pada al Arbani V 20, hadis No 58, namunia menilai hadis ini sebagai hadis moudhû (palsu).

Kalim kum timak sert ibs di dalam mamiskrip kedua. Qataduh yang dimaksi didi sin ladalah Qatadah him Dilamah him Qaradah bin Azizia. Pashni taladah seorang mulasir sekuligus penghara hadis yang tuhar etira. mam Ahmad bir Hanba petinah berkatah enger ardirinya bahwa ta termasuk pendikitih Baurah yang paling bahi hata an hadisnya lia sangat pakan di bidang radis berikut muli didit nya, juga di bidang bahasa ihan hari perseja ah orang Arab, dan silalah nasis merekali a merungga di nia di daerah Wasi hi Masa remang bidupinya antara 61–118 Hillihat. Ara Ayan ya 189

<sup>\*</sup> Nama tengkapnya adalah adir Dhabhak nin Muzahim al-Bulakhi al-Khti trasan ilia adalah seorang mutassir yang senang mendidik anak anak kecili talibat dikat ngorihan sebagai pendidik (gutu) terkemuka seka igus pakar filifi di kajangan mereka, ia meninggai dunia di Khurasan pada rahun 405 M. Lihat, A. A. am (ili. 255)

9 Mengarahkan pasukannya untuk senantiasa melaksanakan hak hak yang diwajibkan Allah 

di dan memelihara batasan-batasan yang telah ditentukan-Nya supaya di antara mereka tidak terjadi sikap brutal dan anarkisme di dalam membela agama dan kebenaran Seharusnya, orang yang berjihad di dalam agama adalah orang yang paling kuat berpegang teguh pada hukum hukum agama dan bisa membedakan antara yang halal dan yang haram.

Harits bin Nabhan meriwayatkan dari Aban bin Utsman dari Nabi Mahammad dabahan bersabda, "Cegahiah pasukan kal an dari berbuat kerasakan karena tidaklah saata pasukan itu berbuat kerasakan, kecuali Atlan masakkaa ke dalam hati mereka rasa takut. Cegahlah pasukan kahan dari berbuat gnulul (kmanat) karena tidaklah saatu pasukan melakukan pengkhamatan, kecuali Allah kuasakan kepada mereka kefakiran. Cegahlah pula pasukan kahan dari berbuat zona karena tidaklah suatu pasukan berbuat ana, ke uali Allah kuasakan kepada n ereka dan kemahan (HR. Bukhari)

Abu Darda<sup>187</sup> berkata, "Wahai manusia, berbuatlah amal baik sebelum kalian berangkat perang karena kalian berperang dengan membawa amal amal baik kalian itu."

10. Tadak memberi celah kepada seorang pan dari anggota pasukanaya menyicukkan diri berbishis atau bercocok tanam karena yang demikian dapat memalingkan konsentrasinya dari menghadapi musuh dan berperang dengan benar

Diriwayatkan dari Nabi gi bahwa belian bersabda. "Aku ditais inituk diber ci dari disenangi, dan tabik diritas untuk menjadi pedagang dan petan i Sesangganana.

many nor adarah yang ber ama Karmakan mengentukakan seratan entang biolografi meletia beldua. Per oray Nama engkapnya adarah Sufyan bin Sand bin Masrugiatsi Tsauri, a tergolong pakar hacis yang tuhanetra, ta adarah pemimpin kaum Mukminin di hidang hadis sekangus pemikalimu ilmu agama pada masanya di di ah rkan nada tahun 97 Hidi Kufah. Akan tetapi na dinggai di Mekah uari Madirah. Selanjutnya, a meninggai di waki Bashah pada tahun 161 Hi Banyak kaliyan sanggai yang terlah na susun nga di antarahya adalah sufyan bin Maim, na misil alikufun a adarah teorang muhandis tahah haram Mekan ita termasuk mantan budak, yang dilahirkan di Kuluh pada tahun 167 Hi Akan tetapi na tinggal di Makah dan meninggai dunia di kotantu pada tahun 198 Hilla dikena sebagai penghafa hadis yang tinggal di Makah dan sufyan helifika kelimbah sanggai at idas inti any Syaki penjali di biha antietigi saluhin ya "Andarkan idak ada Marik dan Sufyan, riscaya kelimbah di daerah Maja akan mushah "Ia adarah penyusuh kitab hadis sekaligus penyusuh kitab talisi Jihat Ali Alim 01/104 105, secara berurutan.

Nama engkapnya aga uhist Harris bin Nabhan a Tirm. Atti, Muhammad al Bashni ja merlwayatkan hadis dari Ani ishan a. Ami syillah Abu Harrish. Ada yang menyebi tikan habwara tetak hiketal di bida injirar si Arfaguja yang menyebi tikan bahwa di daram mwayat hadisnya ra dikar egoni an sebagai perawi hadis yang dhai. Fileman i Ani Nasa berkata "ia tidak urgoh (tidak dupat dipercaya). Ada polis yang menyebi tikan bahwa sebenarnya ia termasuk orang yang saleh. Hunya suja ia diliput itusu was was sehingga sering membuat kesalahan yang tata-dan perdapat iya tidak bisa dipatikan nujah. Masa lentatir bidipitiya herimat antara tihun 50–160 M. Lihat Tubi. Zibi. Zibi. 188–169

<sup>\*\*</sup> Na maifer gkapnya adalah Aban bin o isman bin Alfan ai Umawi ali Qurasyi ita adalah orang pertama yang menulukanya certang sirah Nabawiyyah ita adalah putra dari Khalifah Uti man yang dilahatkan di Madinah dan meninggal duhia di Sana ila meninggal duhia pada tahun 1.35 H. Ita kot terlibat di dalam Perang Jama idan berada 6 ibansan Aisyah ial enghinng petawi hadis yang ismah (ilapat dipernaya) sekabigi siahii filish Madinah yang heri bitak sebaga mulfi ilitah AirA idan ilah ingan 2.7

Nama engkapnya adalah Dwaimir bin Malik bin Qais bin Umayah ali Anshar ali Khazia ili ali masuk sahabat. Nabi yang dikenal bijaksana dan ahi imenunggang kuda. Di samping itu ila luga sering diminta untuk memberikah kepil tisar ni kilim Setelah masa kisam la masyhur dengan keheraman dan kerek iri annya berbadah. Ada sebilah hadis yang menyebutkan sepertirin. Umamir odoloh umortu yang omot bijaksana. Dalam hadis iain disebutkan "Sebak balik penunggang kuda adalah Umamir." Pada masa kokha ilahan umar bin Khathithab, ia diangkat sebagai hak midi daerah Damaskus. Pada masa Nabilik ili ikut menghimpun ali Quri ari dan menghafa nya ita meninggai dunia di daerah Syam pada tahun 32 Hil Ihah AhA Ibm V/98.

sejelek jelek umat vil adatah para pedagang dan para petani kecuali orang yang kikir terhadap agamanya. $^{n \, \rm nos}$ 

Ada salah seorang nahi Allah & berperang lalu ia berkata, "Tidak boleh ikut berperang bersamaku orang yang sedang membuat bangunan yang belum diselesaikan, laki laki yang menikahi wanita yang belum digauli, dan orang yang menanam tanaman yang belum dipanen." 189

## Keempat, Hak-Hak Pasukan dalam Peperangan

Tugas keempat dan panglima perang adalah memberikan penekanan kepada pasukan untuk mematuhi hak-hak peperangan. Secara garis besar, hak-hak peperangan dangan dina hak-hak yang berhubungan dengan Allah & dan hak-hak yang berhubungan dengan panglima perang

## 1. Hak-hak yang berhubungan dengan Allah 🎂

Adapun hak-hak yang berhubungan dengan Allah € terbagi lag, menjadi empat.

 Pertamo, bersabar terhadap musuh pada saat kedua pasukan telah bert, mu, misa,nya tidak lari ketika menghadapi dua orang yang memiliki kekuatan ber mbang dengan dirinya, apalagi menghadapi orang yang memiliki kekuatan di bawah dirinya. Pada awal Islam, Allah & mewajibkan kepada setiap orang Islam untuk berperang menghadapi sepuluh orang dari kaum musyrik. Allah @ berfirman.

"Hat Noon kobarkanlah semangat para mukum untuk berperang Jika ada daa pulrin crang sang sahar di antarimu, miseaya mereka akan dapat mengalankan dua ratus orang musich. Dan jika ada seratus orang yang sahar di a starana miseaya mereka okan dapat mengalahkan seribu dari puda orang kefir disebabkan orang-erang kafir itu kaum yang tidak mengerti." (QS, Al-Anfâl: 65)

Ketika Islam mulai kuat, dan jumlah kaum muslimin semakin banyak, Allah Azza tos jaha memberikan keringanan kepada mereka. Allah mewapikan kepada setiap orang Islam ketika itu untuk berperang menghadapi dua orang dari kaum musyrik. Allah 🏇 berfirman,

الآنَ خَقَمَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِنْةٌ صَالِرَةٌ يَغْلِبُوا اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

Hadis im berstatus maudhū' (paisu). L hat: Asy Syaukani, o. Feivā'id al Majmū ah, him. 141

Hadis ini hanya merupakan pagian dan redaksi hadis panjang yang diriwayatkan oleh Abu Hura rahi Lihat. Al-Hiji tur woldi-Morjon, Niro. 439, hadis No. 1141

'Sekarang Atlah telah meringankan Sepadamu dan Dia telah mengetahui bahwa radamu man kesemanan. Maka isku ada di antaramu seratus or ing yang sabar, instana mereka akan dapat mengelahkan dua raius orang kabir dan <sub>d</sub>ika di antarama ada seribu orang (gar g sabar), nescaya mereka akan dapat mengalahkan dua ribu orang dengar se 2n Allah. Dan Allah beserta orang orang yang sabar " (QS-Al-A**ntal: 66)** 

Aliah # mengharamkan setiap pasukan Islam melarikan diri ketika menghadapi dua orang yang memiliki kekuatan berimbang dengan dirinya, kecuali disebabkan salah satu dari dua alasan.

- a Untuk memalingkan peperangan, dengan cara mengambil sikap mundur untuk beristirahat atau merencanakan tipu muslihat, yang nantinya akan melakakan serangan kembali terhadap musuh
- b. Untuk bergabung kepada pasukan lain, yang nantinya akan menyerang pinak musuh bersama pasukan tersebut. Hal ini berdasarkan tirman Allah &

Barangsaipa yang membetakangi mereka (mundur) pada waktu itu kesali berbel ik unitak (siasat) perang atau hendak menggabungkan diri dengan pasakan yang laia, maka sesungguhnya orang itu kembali dengan membawa io murkaan dari Allah..." (QS. Al-Anfâl: 16)

Eatah pasukan yang hendak ia ajak bergabang itu dekat atau jaua sebab pada Perang Qadisivyan, Umar bin Khaththab # berkata kepada pasukan Islam yang saat itu melak -kan tindakan mundur, "Aku adalah pasukan bagi sebap otang Islam."

Jika pihak musuh yang dihadapi lebih dari dua kali kekuatan yang berimbang dengan dirinya dan ia tidak menemukan cara untuk tetap bersabar menghadapi mereka, ia diperbolehkan melarikan diri dari mereka meskipun ia tidak bermat membelokkan peperangan atau bergabung kepada pasukan lain. Inilah mazhab yang dipegang oleh Imam Syafi' i

Namuri para pendukung mazhab Syafi i lainnya masih berbeda pendapat mengenai dibolehkannya mundur bagi pasukan Islam yang tidak mampu menghadap dua orang dari pihak maisuh yang memiliki kekuatan berimbang dengan diinnya sementara pada saat itu ia berada dalam posisi hendak terbunuh. Sekelompok dari mereka berpundapat bahwa ia tetap tidak boleh mundur dari piaak musuh dalam keadaan kalah meskipun nyawa harus menjadi taruhannya sebab ini merupakan ketentuan dari pash. Kelompok lainnya berpendapat bahwa ia diperbolehkan mundur dari mereka dengan niat untuk membelokkan peperangan atau untuk bergabung kepada pasukan lain supaya ia selamat dari upaya pembunuhan mereka.

Selain kondisi itu, masih terjadi silang pendapat di kalangan ulama sebab meskipun ia tidak mampu bersabar menghadapi musuh, ia masih mampu untuk bermat seperti di atas. Abu Hamfah berkata, "Pengklasifikasian seperti di atas tidak dapat dibenarkan sebab nash mengena, hal ihi telah di mansi kh (dihapus) Jadi, sebisa mungkin ia tetap harus berperang dan jika merasa lemah atau takut terbunuh, ia boleh mundur."

 Kidia, hendaknya a men atkan peperangan yang dilakukannya intuk membela agama Allah & dan mengalahkan agama agama lain yang berseberangan dengannya. Allah & berfirman, "— untuk dimenangkan Nya atas semua ayama wasaapun orang erang masyrik tidak menyakan " (QS. Ash-Shaff: 9)

Dengan mat seperti itu, berarti ia telah mendapatkan pahala dar. Allah 🎄, menaati segala perintah. Nya, membela agama Nya, dan memohon pertolongan. Nya "dalam menghadapi musuh-Nya agar segala yang dihadapi terasa mudah baginya. Dengan begatu, ia akan menjadi lebih tegar dan lebih mudah untuk mengalahkan pihak musuh.

Dalam berperang hendaknya ia tidak berniat untuk memperoleh harta rampasan perang senangga ia akan menjadi *mikinsilan* (orang-orang yang mencari kasao) " dan bukan *mujahid ii* jorang orang yang berperang). Ketika Rasulullah "£ mengumpulkan para tawanan Perang Badar yang berpumlah 140 orang, yang pada saat itu para takoh Quraisy sadah banyak yang terbunuh di medang peperangan, behau mengadakan musyawarah dengan para sahahat behau mengenai para tawanan tersebut. Umar bin Khaththab "£ mengajukan pendapat, "Wahai Rasulullah, sebaiknya bunuh saja musan-musah Ahah itu. Mereka adalah takoh-takoh kekafiran dan pemimpingem mpin kesesalah Sungguh mereka telah mendustaka umu juga mengusir nu " Abu Bakar", juga mengajukan usulan, "Wahai Rasulullah, mereka masih termasak kemarga dekatmu dan tamulimu. Karena itu, maatkanlah mereka semoga dengan pemberian maatmu, Allah menyelamatkan mereka dari neraka."

Rasulu lah. A memasuki kota Madinah sehari sebelum para tawanan tersebat tipa. Dari para sanabat, ada yang sependapat dengan Umar bin Khaththab dan ada juga yang sependapat dengan Abu Bakar. Rasulullah A kemudian keluar menemui sahabat sahabat beliau dan bersabda. "Bagamana pendapat kahan ientang di a orang an Garn, Umar bin Khathtinih dan Aba Bakar P Sesangguhnya perunpamaan kedu mya seperti samaara samara mereka sebelumnya. Nabi Nuh sa berdoa. "Ya Tuhanku ya igantah Engkala biarkan seorang puol di antara orang-orang kafir itu tinggal di atas bunu." (QS. Nuh: 26) Nabi. Musa sa berdoa, "In Tuhan kumi, bolasia inlah hartu bensa mereka dan kanci matilah hati mereka. "(QS. Yúnus: 88) Akan tetapa, Nabi Isa sa berdoa sepera an Jaka Engkan mengakai mereka maka sesanggah iga mereka adalah hambananba Engkan dan jika Engkan mengampuna mereka, maka sesanggah dana Engkanlah Yang Maha merekasa lag. Maha Buaksana (QS. Al-Ma'idah: 118) Nabi Ibrahim sa juga berdoa seperti ini, "Ininka barangsiapa yang mengakutaku maka sesingguhnya orang berdoa seperti ini, "Ininka barangsiapa yang mengakutaku maka sesingguhnya orang berdoa seperti ini, "Ininka barangsiapa yang mengakutaku maka sesingguhnya orang berdoa seperti ini, "Ininka barangsiapa yang mengakutaku maka sesingguhnya orang

Pada cetakan ketiga tertulis musto Tzzon (memohon kemenangan)

<sup>&</sup>lt;sup>331</sup> Pada cetakan ketiga terrilis miybikidin (orang-nrang yang mencari nenghasilan)

ttu termasuk golonganka dan barangstapa yang mendurbakai aka maka sesuagguhnya. Engkaa Mans Pengan pun tagi Maha Penyagang " (Q5, Ibrahim: 36)

Sunggah Allah akan mengeraskan hali manasia di dalam agama mi hingga hati mereka lebih keras daripada batu dan Allah akan melembutkan hati manasia lam iya hingga hati mereka lebih lembut daripada susu. Meskpian di antara kalian ada yang menaliki hub angan keluarga dengan mereka (musuh), janganlah salah seor ing dari katia i musulur, kechali dengan tebusan atau memenggal leher."

Akhirnya, setiap tawanan membayar tebusan kepada Rasulullah 🛫 sebesar empat rati sidirham. Ternyata di antara para tawanan tersebut terdapat Abbas bin Abda. Muththalib yang ditawan oseh Abu Yasar 🐃 Abbas memiliki perawakan tubuh yang besar, sedangkan Abu Yasar berperawakan sedang. Didorong rasa penasaran, Rasulullah. 4 kemudian bertanya kepada Abu Yasar, "Bagamatna caranga engkan menanan Abbas, todan Abu Yasar?" Abu Yasar menjawab, "Wahai Rasulullah, ket ka menawannya aku dibantu seorang laki taki yang belum peman aku liha, sebelumnya. Ia memiliki perawakan seperti ini dan seperti ini "Rasulullah & kem. dian bersabda, "Sungguh engkau telah dibaatu oleh mala kat yang mala sari menanannya." Setelah itu Rasulullah & berkata kepada Abbas. "Translah dirimu jugu dia kepanakanni. Agil bin Abi Thalib." dan Naajal bin Harris, "Seria teman nu Utbah bin, Uman!". "Abbas berkata, "Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku telah masuk Islam. Akan tetapi, orang orang tidak menghendaki keislamanku." Rasulullah & bersabda, "Un imkai lah keislamannin pika benai apa yang engkan katakan. Atlan & bersabda, "Un imkai lah keislamannin pika benai apa yang engkan katakan. Atlan & akan memberimu balasan."

Abbas salu menebus dirinya dengan membayar seratus *uqayah* dan menebus masing-masing dari dua keponakannya, serta temannya sebesar empat ratus *ua yah*. Mengensa perbuatan Abbas ini, turundah firman Allah 🄞

\*\* Kami helom mendapatkan riwayat hiduneya.

<sup>\*</sup> Nama engkapnya adalah Kalabibin Amribin Ubbadi. Anshat lahadir di colam Poljahaan Agabah ketika ustanya mencapa dua puluh tahun Pada Perang Badar kallah yang berhasil merebin bendera kaum mijisyahin Jasa lasanya atrah haliyak nerap tujuk secelot badas yang ormway tihannya kalbisti nuhi genulk dalam mendilah bersama Ali dan ditenul sebagai pasukan dua Perang Badar yang masih te sisa. Ia warat di Madinah pada tahun 55 Hi. Lihat, Siyaru A'lam an Nubba-e Ri 537

Nama lengkapnya adalah Agil pin Abdu Manal (Abu Thai bi bin Abdu Muththalib al Hasvimi al Qurasvi yari, memilik igelar Abil Yari bil adikerati sebugai wesik yari, poling mengerbitoman, palati-basati Qili alsy hali-bat nya dan jelas injak kemuliaannya ila masih tergolong sahabat habi sekaligus saudara seayah dengan Ali dan iaifar ia hidi pi dalam naungan kemusyri lan hingga pada Perang Budar Scian utriya ila kembali ke Motah Jelelah berhasi ditebus dan baru masi ki siam setelah Perang an Huda biyah iai hirah ke Madinah pada tahun ke 8 Hi Perang yang pernah dilililat hya artalah Perang Milit hirah Perang Hili sait (Perang Abrah) ila memasihkan diti saudarahya. Ali isi ta masi kekhilafahan yai Ali alu menehushya dan Mulaw yah dengan utang yang masih belum dibayar oleh Mulaw yah. Pada akhili hayarnya, iai mengalam buta dan walat di daerah Halabi pada Lahun 60 Hil Lihat. Ali Alim IV/242

Nama lengkapnya adalah Nautal bin Haliks bin Abdul Muth thalib ali hasyimilah Qurasy ila termasuk wanga Qura sy daling kaya ipi ing termawah, itu ing berang termawah, itu ing berang termawah, itu ing berang termawah perang Selanjurnya ia tembali ke Mekah dan setelah itu ikut hurah ke Madinah pada Perang Khandac ia kut menyaksikan Fu hu Makkah (Perak ukan Kota Mekah) dan Perang Hunam ita tergolong sosok yang selalu mendamping Rasulullah ia hidup hingga masa ke chai fahan Umar bin Khaththab dan walat pada hahun 25 H. Lihat Ai Ai fam VIII 54

"Hai Nabi katakaulah kepada tawanan tawanan yang ada di tanganmu" Jika Atlah mengelah iii ada kebaikan dalam hotimu, misenya Din ak in memberikan kepadamu yang lebih baik dari apa yang telah diambil daripadamu dan Dia akan mengampuni kamu. Dan Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang " (QS. Al-Anfâl: 70)

Ketika Rasulullah 🤟 membagi-bagikan uang tebusan tawanan Perang Badar kepada kaum Muhajirin yang Jakir dan miskin, Allah 🐉 menyindir beliau atas tindakannya itu dalam firman-Nya<sup>\*</sup>

Lidak patut, bagi seorang Novi mempun iai tawanan sebelam ia dapat metampulikan raisuhaga di muka bumi. Kamu menghendaki harta berata daman nyah, sedar gkan Attah menghendaki (pahala) akhorat (mitukmia). Dan Allah Manaperkasa tegi Manel naksana Kama sekiranga talak ada ketetapan yang tetah terdahalu dari Allah miseaga ke mud tampa seksaan yang besar karena apa yang kamu an oil." (QS-Al-Anfâl: 67–68)

Maksud dari "niele npulocin musuli na adalah membumibnya. Maksud dari "naria benta dionatenjal" adalah nang lebusan lawanan perang. Maksud dari "sedingkan Allah menguendaki akhirat" adalah perbuatan yang menyebabkan seseorang memperoleh paha a okhirat. Maksud dari "Diin Atlah Mahaperkasa lagi Mehabijaksena" adalah bahwa Allah Mahaperkasa untuk menolong kalian dan Mahabi aksana terhadap sestatu yang disehendaki Nya untuk kalian. Maksud dari "karena apa ija ig ka na arabi ' adalah uang tebusan yang diambil dari para tawanan perang

Mengenai penggalan ayat terakhir "kalau sekiranya tidak ada keletapa i yang tetah terdimila dar. Alaah, msenya kamu dalampa siksaan yang besir karena ipa yang kemu umbil," terdapat tiga penafsiran:

- Sekitanya tidak ada ketetapan sebelumnya dari Allah mengenai pasakan Perang Badar bahwa Allah tidak akan menyiksa mereka, tentu Allah akan menimpakan siksa yang pedih kepada kalian lantaran tebusan yang kalian ambil dari para tawanan Badar tersebut. Penafsiran ini dikemukakan oleh Mujahid.
- b Sekiranya tidak ada ketetapan sebelumnya dari Allah bahwa rampasan perang itu dihasalkan, tentu Allah akan menimpakan siksa yang pedih kepada kahan lantaran kalian terlalu cepat meminta uang tebusan dari para tawanan Badar tersebut. Penatsiran mi dipegang oleh Ibnu Aphas a:
- Sektranya tidak ada ketetapan sebelumnya dari Allah bahwa Allah tidak akan menyiksa seseorang karena mengenakan perbuatan yang tidak diketahunya, tentu Allah akan menimpakan siksa yang pedih kepada kalian lantaran apa yang telah kallah ambil. Penatsiran ini diusung oleh Ibnu Ishaq

Setelah turunnya avat di atas, Rasulullah & bersabda kepada Umar bin Khaththab. "Seandainya Allah mengiksa kita karena ayat di atas, wahai Umar, tentu tiaak ada yang selamat, kecuali engkau "

 Ketiga, hendaknya ia membagi-bagikan harta rampasan perang yang dihtipkan kepadanya dan tidak diperbolehkan seorang pun dari mereka bersikap khianat hingga semua orang yang ikut berperang mendapat bagian dari harta rampasan perang tersebut. Alasannya, karena masing masing dari mereka ikut andil dalam mengalahkan musuh, ia pun memiliki hak untuk mendapatkan harta rampasan itu. Allah \$ berfirman,

Tidak mangkin seorang nobi berkhamat dolam urusan ha-ta ia na upasa v pero ig Barangsiapa yang berkhianat dalam urusan rampasan perang itu maka pada har-Kiamat, a akan datang membowa apa yang dikhiana kannya itu. (QS.

Åli-'Imrån: 161)

Mengenai ayat ini, terdapat tiga penafsiran.

- a Seorang nabi tidak pantas menipu sahabat-sahabatiwa dan mengkhianati mereka di dalam urusan harta rampasan perang. Penatsiran ini dikemukakan oleh Ibnu Abbas - 26
- b Seorang nabi tidak pantas ditipu oleh sahabat-sahabatnya dan dikhianati oleh mereka di dalam urusan harta rampasan perang. Penafsaran ini dipegang eleh Hasan dan Qatadah.
- Seorang nabi tidak pantas menvembunyikan wahyu yang behau terima dar. Allah kepada sahabat-sahabatnya karena takut kepada mereka atau tidak suka kepada mereka. Penafsiran ini dikemukakan oleh Muhammad bin Ishaq.
- Karmpat, hendaknya sa tidak berpihak kupada orang-orang musyrik yang memiliki hubungan kerabat dengannya dan tidak membela agama Allah lantaran adanya rasa canta kepada seseorang sebab hak Allah harus diutamakan, dan membela agama-Nya harus di perjuangkan. Allah si bertirman,

"Hat crang orang yang beriman, janganlah kamu mengambil musuh Ku dan musuhmu men adi tentan teman seba yang kamu sampaikan kepada mereka berita berita Muhammadi karena rasa kasih sayang, padahal sesangguninya mereka belah ingkar pada kebenaran yang datang kepadamu " (QS. Al-Mumtahanah: 1)

Ayat ini diturunkan kepada Hathib bin Abi Balta'ah<sup>196</sup> yang menubs sarat kepada penduduk Mekah ketika Rasulullah 🐇 bermaksud menyerang merekat

<sup>\*</sup> Nama lengkap nya adalah Hathib bir Abi Patta ah al-Lakhami ital lengatong sahahat Nati yang mencikut.

Di dalam surat itu, Hathib bin Abi Balta'ah memberikan bocoran kepada mereka mengenai perjalahan Rasululiah ≼ yang tengah menuju tempat mereka burat itu ia titipkan kepada Sarah, mantan budak Bani Abdul Muthibalib. Alian lalu memberitahu Rasululiah ≨ perihal surat yang ditihpkan kepada wanita itu Segera saja, beliau mengutus Ali bin Abi Thalib dan Zubair antuk mengejar wanita tersebut hingga akh mya keduanya berhasil mengeluarkan surat itu dari sanggul rambutnya Rasululiah ≨ kemudian memanggil Hathib bin Abi Balta'ah dan berlanya kepadanya, "Apa yang mendi rongmu melakukan hal iai". Hathib bin Abi Balta'ah menjawab, "Demi Aliah, wahai Rasululiah, sungguh aku ber man kepada Altah dan Kasul-Nya Aku tidak katir dan tetap tidak berubah. Hanya saja, aku tidak memilik, asal-usul dan kerabat di tengah-tengah kaum Muslimin. Keluarga dan anakku berada di tengah-tengah mereka (penduduk Mekah). Itulah yang mendoror gku mengirim surat kepada mereka "Mendengar pengakuannya itu. Rasululiah ∻ kemudian memaafkan Hathib bin Abi Balta'ah.

# Adapun hak-hak panglima perang yang wajib dipenuhi oleh pasukannya ada empat.

 Pertana, para pasakan harus patuh dan setia kepadanya karena kekuasaannya atas mereka sah dan kepatuhan terhadapnya adalah wapb. Allah & bertiman, "Har orang trang yang beranan, taatilah Allah dan taatilan Rasia (Nija), dan ulil amri di antara kamu," (QS. An-Niså': 59)

Mengenai makna idd aciri terdapat dua penafsiran:

- Massad dan alil omn adalah para inum (khalifah) Penafsiran ini dikemukakan oleh Ibnu Abbas 2.
- Maksud dari add amir adalah para ulama. Penafsiran ini dipegang oleh Jabir bin Abdullah, <sup>107</sup> Hasan, dan Atha', <sup>106</sup>

Abu Shahi meriwayatkan dan Abu Hurairah za yang berkata bahwa Rasulukah gi bersabda, "Barangsapa taat kepadaku siongguh ia taat kepada Adah dan barangsapa asat kepada penumpanka, siongguh ia taai kepadaku. Barangsa pa durbaka kepadaku, siongguh ia taai kepadaku Barangsa pa durbaka kepadaku, siongguh ia durbaka kepadaku," <sup>yan</sup>

velurut peperangan bertama Nabi Muhammiad 🧓 Taloikeriat lebagai ahir panah yang oloholi ugalahi dagang yang sukses. Nabi in pernah mengubusnya untuk menyampaikan surat kepada Mugauchi. Raja terandanyah ita watat di Madinah pada Itah in 3D Hill bhat IAFA iBm ti /159

Natir gi yang banyak menwayatkan hadir dan belau. Ada tembian belas kai- peperangan yang ai kut i mam Bunha limam Musilm dan perawita nnya menwayatkan i 540 hadis dannya. Ia walar pada tahun i 8 Hill, Ihat i A. A'idm i 104 Mada tahunya i a walar pada tahun i 8 Hill, Ihat i A. A'idm i 104 Mada tahunya i a walar pada tahun i 8 Hill, Ihat i A. A'idm i 104 Mada tahunya hadi (17–134 H). Atha bin Dinar (w. 126 H) dan Atha bin Maharah (10–155 H). Kami akan menuturkan sekilar riwayat hidup dan masing masing mereka sebagai upaya tipenebarkan manlaat i J. Atha ian Autam bin Shaliwan, seora ki talam lekaligus pi-mbesar tuka sa ie temuka ia ada ah seorang budak perkuit hitum yang diahirkan di Yaman, ierap dibesarkan di Mekah. Bahkan di kemudian hari ia dilama sebagai milih Mekah dan ahli hadis di kota eni ta juga watar di Mekah. Paha bin Dinar se Hadisa ia sengolong perawi hadis dan menyusun kitab tahun yang diriwayatkan dan Sa dibih lubair ia wafar di Mesir 3) Atha bin Mistim bin Masarah ai ingga di Buit di Magdis dan tercok ng ahli tahun ia juga dikena sebagai sosok yang sering ikut berperang ia memiliki beberapa karya terkat dengan tahun hasisi dan nasiko mansuko uihat iAr Aidim iya disi.

"" dihat Aid Lifu' wa ni-Maryiho, him i481, hadis No. 1204

 Kedua, para pasukan hendaknya menyerahkan urusan dan pengaturannya kepada pendapat panglima perang supaya tidak terjadi perbedaan pendapat di antara mereka. Pasalnya, jika itu terjadi, hal itu dapat memecah belah keutuhan dan persatuan mereka. Allah & berfirman,

Dan kasau mereka menyerahkannya kepada Rasul dan Ulil Amit di antara mereka, tentidan orang-orang yang ingin mengelahui kebesawannya takan dapa i mengelahuanya dari mereka (Rasul dan Ulil Amit) —" (QS. An-Nisâ': 83)

Dalam ayat ini, Allah @ memerintahkan supaya sebuah urusan diserahkan kepada ahlinya karena yang demikian dapat menghasilkan pengetahuan dan mendapatkan penyeli saian yang tepat. Jika para pasukan memiliki gagasan bagus yang tidak diketahui oleh panglima perang, hendaknya mereka segera memberitahu dan menje askan gagasan itu kepadanya. Karena itulah, musyawaran sangat dian urkan demi menghasilkan keputusan yang benar.

 K. Itça, para pasukan harus bersegera melaksanakan instruksi panglima perang dan mencegah diri dari hal-hal yang dilatangnya karena keduanya merupakan bakti dari ketaatan. Jika pasukan perang justru tidak mengindahkan yang diinstruksikan kepada mereka dan malah mengerjakan apa yang dilatang untuk mereka, dalam hal musang panglima perang baleh memberikan sanksi yang sesaai kepada mereka atas pelanggaran yang dilakukan, tanpa bertindak terialu keras. Allah # berhirman,

Maka da ebal kan rahmat dari Allah lah kamu berlaku teman bribut terhadap mereka-sekiran ja kamu bersikap keras lagi berhati kasar-tentahai mereka menandikan lan dari sekelilingmu - " (OS. Åli Imrån: 159)

Sa'id bin Musayyıb menwayatkan bahwa Rasulullah 🤢 bersabda, "S baik bbaik agama kalian adalah yang paling mudah." 200

Keen per, para pasukan tidak boleh menentang panglima perang di dalam urusan pembagian harta rampasan perang dan mereka hendaknya rela menerima jatah pembagian yang telah dilakukan secara adil oleh panglima perang. A lah & send ri menyamaratakan antara orang yang berkedudukan tinggi dan orang yang berkedudukan rendah, begitu juga antara orang yang kuat dan orang yang lemah.

As Suyuthi, or dow out Shaghir II 15. Hadis incherstatus dhac menurut penila an Alban in 1,36, hadis 7908

Amr bin Sya'aib™ meriwayatkan dari ayahnya dan dari kakeknya bahwa. pada Perang Hunain, orang-orang ikut berperang bersama Rasutuliah 🤫 Mereka. kemudian berkata, "Wahai Rasulullah, bagikanlah jatah @i" (harta rampasan perang). kepada kami!" Mereka terus membuntuti Rasulullah 🐒 hingga menyudutkan. beliau di sa ah satu pohon yang selendang beliau tersangkut di pohon tersebut. Beliou bersabda, "Wahai manasia, Kembalikan selendangku. Demi Allah, seandainya. katian berhak alas hersan ternak sebanyak pokon di Tihamah, pasa aku akan membagibagikannya kepada katian. Kalian tidak akan mendapatiku sebag u crang yang bakhil. peaged it day pendusts. "Selanjuinya, Rasulullah SAW berdiri di samping unta, mengambil bulu di punuk unta dan mengangkatnya seraya bersabda, "Wahat monusia, demi Allan, akii tidok berhak atas hartu far, kaiian meski senkieran bina ini. Kecsult seperlir am ja saja dan gung seperlimunya itu pun dil uga bagikun kepada kali in-Karena itu-kembalikanlan penang dan jarum karena sesiangguhnya sifat ghutat tperkhaanat terhadap karta rampasan perang) merupakan arb dan ketintaan bagi pelakanya di na k Kamat nautu." Lalu ada seseorang yang bangkit menghampiri beliau dengan membawa goli, ngan benang seraya berkata, "Wabai Rasulullah! Aku mengambil mi untuk dijadikan alas pelana untaku yang basah " Beliau bersabda, "*Bagianku* " de a bagian Ba u Abdul Maththalib dari barta fu uni menjadi mitikmic." Orang tersebut berkaca, "lika engkan hanya mendapatkan ani, aku 'ndak men batubkaanya." Orang tersebut langsung melemparkan gulungan benang tadi di hadapan Rasulul ah 🔏 🦥 🗀

## Kelima: Menguatkan Kesabaran dalam Memerangi Musuh

It gas kelima dari panglima perang adalah menguatkan kesabaran dalam memerang, musuhnya meskipun hal itu membutuhkan waktu yang lama. Ia tidak bolch mundur dari musuhnya sementara dirinya masah mampu untuk melawan Allah & berfirman,

Ha, orang erang yang berman, ber abarlah kahan dan kuatkanlah kesabaranmu dan keteplen bersiop singa (di perbatasan negeririn) dan bertakwatah kepa ta Aflan sapaya koma berantung " (QS, Åli-Imrån: 200)

Ada tiga penafsiran mengenai ayat ini:

- Bersaparlat, kanan calam melakukan ketaatan kepada Allah dan kaatkaalah kesabaran kanan dalam menghadapi musuh musuh Allah serta bersiagalah kalian selalu di jaian Allah Penatsiran ini dikemukakan oleh Hasan.
- B. rsabarjah kalian terhadap agama kalian dan kuatkanlah kesaharan kalian dalam menghadapi jann yang ditetapkan Allah kepada kalian serta bersiagalah kalian selalu terhadap musuh Ku dan musuh kalian. Penafsiran ini dipegang oleh Muhammad bin Ka'ab.<sup>an</sup>

Nama lengkapoya adalah Amelika Syria ibi an Mehammadiak Saheri al-Quraky dar Pan Amelilo Akhila termasi kiperawi hadis yang binggai di Mekah dan wafat di Tha dipada tahun 118 Juhat. Ak Aliém Vi 79

<sup>\*</sup> Tidak tertuis pada cetakan kedua. Jihar Ath Thebert III /89–90
\* Nama lengkapnya adalah Muhammad bin Na ab bin balim bin Asad at Curzhi al Madan. Ia tel masuk brang yang bersek iti dengan suk. Alis ta meriwaya kan hadis din Abbas Ali bin Abi Thatib dan gannya libni. Salah nerkata

 Bersabarian kanan dalam berperang dan kuatkanlah kesabaran kahan dalam menghadapi musuh serta bersiagalah kahan selalu di daerah perbatasan Penaisiran ini dikemukakan oleh Zaid bin Aslam.

Jika menguatkan kesabaran dalam berperang termasuk hak-hak jihad, tentunya hal itu juga harus tetap ada hingga salah satu dari empat hal ini terwujud

Pertama, pihak musuh masuk Islam sehingga dengan keislamannya du, mereka berhak atas hak dan kewajiban seperti kita. Lebih dari itu, mereka juga dapat pengakuan atas kepemulikan wilayah dan kekayaannya. Rasululian # bersanda, "Aku saperantankan saituk memerangi manusia sampai mereka mau mengicupkan lä il iha illallan (tiada Tuhan selam Allah). Apabila mereka telah mengucapkann ja, berari, mereka lesah memelinara juga dan hartanya dariku, kecuan ada alasar, yang hak menarut Islam (bagiku untuk memerangi mereka)." "

Jaka mereka telah masuk Islam, negeri mereka berubah menjadi dari Hislam (negara Islam) dan hukum Islam diberlakukan di dalamnya Jika di medan peperangan ada sekelompok pasakan musuh menyatakan masuk Islam, baik banyak araupun sedikit, dengan keislaman mereka itu, semua yang mereka miliki, termasuk lahan tana i dan haria mereka di darul Larbi (negara katir) meniadi terbindangi. Jadi jika panglima perang memasuki daerah musuh, ia tidak boleh mengambil harta kekayaan milik pasukan yang telah masuk Islam tersebut.

Ab i Han tah berkata, "Panglima perang diperbolehkan mengambil harta kekayaan yang tidak bisa dibawa, seperti lahan tahah dan rumah, dan tidak diperbolehkan mengamb liharta kekayaan yang bisa dibawa, seperti harta benda dan barangbalan galannya. Hanya saja, tindakan seperti atu bertentangan dengan sunnah "

Pada saat pengepungan Baru Quraizhah, <sup>sat</sup> ada dua orang Yahudi yang masuk Islam, yaitu Tsa'labah dan Usaid. Keduanya adalah anak dari Syu'bah. Dengan pernyataan keduanya untuk masuk Islam maka harta keduanya menjadi terlindungi.

Jika pihak musuh menyatakan masuk Islam, otomatis menjadi Islam pula anakanak mereka yang masih kecil dan bayi mereka yang masih di dalam kandungan. Abu Hanifan berkata, "Jika pihak musuh menyatakan masuk Islam di negara Islam, tidak secara otomatis anak-anak mereka yang masih kecil juga menjadi Islam. Akan tetapi, jika mereka menyatakan masuk Islam di ditul flarhi (negara kafir), secara otomatis anak-anak mereka yang masih kecil menjadi Islam, tetapi bayi mereka yang masih berada dalam kandungan tidak lantas menjadi Islam.

Muhammad bin Kalah tergolong perawi yang rsigoh (terpercaya) alam dan bahyak met wayatkan hadis Bahkan la terdolong ulama terkemuka di kaungan penduduk Macinah baik di dalam urulan limu maupun hitih. Suatu ketika la menyampa kar sebuah kisah di masiid. Iba tiba, atap masad jatuh mengerai diranya dan teman temannya hingga akhirnya ia meninggal tertimpa ren muhan tersehi a pada lahur. 18 H. Pendapa ilam menyehir kan bahwa ia meninggal pada tahun 108 H. Lihar. Tehdaib ah Tahdaib X/420-472

<sup>44</sup> Linat: Ar Luffir two of Morron, hadis 1 - 15 him 5 6

Ban Quraizhah termasuk suku Yahudi yang berjanj untuk bersekutu dengan Nabi 4. Akan tetap imerekal merikak perlanjian 1. dan bersekut i dengan oring-orano Quraisy pada Perang Rada. Setelah gagaloya pengepulak ah kaum musy ikin dan kembalinya mereka ke Mokah. Allah gi memerintahkan Rasulukah si untuk mendatang Bani Quraizhah yang lelah menyerahkan di tisetelah dilakukannya pengebungan. Mereka pun menorima pemberlakuan hukum yang dibuat oleh sekutu mereka. Salad bir Mulada yang memberikan keputusan membunuh kaumiak ilaki dan menyar dera kaum wanta dan anak-anak. Lihat: Ahidus Salam Hanim, Tahdaib Simbitoni Moydin, him. 198–207

Dengan dem.kian, istri dan bayi mereka yang masih di dalam kandungan men adi harta jar' (rampasan perang)."

Seandamya ada orang Islam memasuki darul <u>h</u>arbi (negata kafir, kemudian ia membeli lahan tanah dan barang-barang lainnya di negata tersebut, ia belum berhak menuliknya secara penuh hingga kaum Muslimin dapat menguasai negata tersebut. Dalam kondisi seperti ini, yang lebih berhak menjadi pemiliknya adalah si penjual. Abu Hanifah berkata, "Lahan tanah yang dimilikinya menjadi bagian dari harta fui" (rampasan perang)."

- Kedi a, Allah & memenangkannya atas pihak musuh sementara mereka tetap datam kekatirannya. Dalam kondisi seperti itu, anak anak mereka beleh ditawan, haria kekayaan mereka boleh diambil, dan orang orang yang tidak berhasil ditawan boleh dibunuh. Panglima perang diperbolehkan memilih salah satu dari empat tindakan terhadap tawanan perang yang sekiranya mendatangkan kemaslahatan;
- Membunuh mereka dengan cara memancung batang lehernya dalam keadaan dukat
- Menjadikan mereka sebagai budak sehingga hukum hukum perbudakan dapat diberlakukan kepada mereka, seperti diperjualbehkan atau dibebaskan
- 3. Membebaskan meri ka dengan tebusan uang atau tukar tawanan
- 4. Memaafkan mereka

Allah & berfirman,

"Apabaa kana bertenat dengan orang-orang kafir (di medan perang-maka pancin glah batang leher nereka. Seningga apabilo kaniti telah mengatahkan mereka-maka tat sanlah mereka dan sesadah itu kamu boleh mendebaskan mereka atau me terir ta 14-isaa sampai perang berakhir." (Q5. Muhammad: 4)

Ada dua penafsiran mengenai penggalan ayat "Apabila kama bertemi dengan orang orang kahr (ia mesan perang) maka pancinglah bitang leber mesika "

- Memancung batang leher mereka dalam keadaan dukat setelah berhasal mengatahkan mereka.
- b Memerangi mereka dengan senjata dan strategi yang sekiranya dapat memancung batang leher mereka di medan peperangan.

Mengenai penggalan ayat selanjutnya, "—Selimgga apabila kamu tetaa mengalabkan mereka, maka tawaniah mereka. "" yang dimaksud "mengalabkan" adalah ai uskhân (menikam) sedangkan yang dimaksud syuddul watsâq (tawanlah mereka) adalah menjadikan mereka sebagai tawanan.

Adapun penggalan ayat selanjutnya, " ... .sesadah itu kamu bolen membebaskan mereka at iu menerima tebusan ..., " kata manna (membebaskan) memilik, dua penatsaran

- a Memaafkan kemudian membebaskannya, seperti pembebasan yang pernah dilakukan Rasulullah 🍕 terhadap Tsumamah bin Atsal<sup>500</sup> setelah ia ditawan terlebih dahulu.
- b Memerdekakannya setelah diperbudak terlebih dahulu. Penafsiran ini dikemukakan oleh Mugatil.<sup>20</sup>

Adapun kata fina' (tebusan) pada ayat di atas memiliki dua penafsiran

- a. Pembebasan dengan menggunakan tebusan uang atau tukat tawanan, seperti pembebasan Rasulullah sa terhadap tawanan Perang Badar yang dalakakan dengan dua cara. Cara yang pertama, behau membebaskannya dengan tebusan uang dan cara yang kedua, behau membebaskan satu tawanan musuh yang ditukar dengan pembebasan dua tawanan muslim yang berada di pihak musuh.
- b. Tawanan dijual Penafsiran ini dikemukakan oleh Mugatil

Mengena, penggalan ayat, "—sampar perang beraktur," terdapa dua penafsiran, (a) berakhirnya kekafiran dengan keislaman, dan (b) berakhirnya beban peperangan, vaitu, senjata. Sen ata yang dimaksud di sini ada dua pengertian.

- Senjata kaum Muslimin yang berupa kemenangan,
- Senjata kaum musyrikin yang berupa kekalahan dan penderitaan.

Keempat istilah ini memiliki pembahasan tersendiri yang akan di elaskan di belakang, dalam bab pembagian harta rampasan perang

 Ketiga, pihak musuh membayar sejumlah uang sebagai bentuk pernyataan dama, dan panglima perang diperbolehkan menerima uang tersebut. Panglima perang diperbolehkan berdamai dengan mereka dengan dua cara.

Cara yang pertama, pihak musuh membayarkan se umlah dang kepada panglama perang kasum Musliman pada waktu peperangan itu saja dan bukan sebagai kh iral tetap. Jang yang dibayarkan tersebut dikategorikan sebagai narta rampasan perang karena ia diambil berdasarkan kencangnya lari kuda dan penunggangnya. Uang tersebut kemudian dibagi bagikan kepada pasukan muslim yang berhak menerama harta ghanimah (harta rampasan yang didapat melalai peperangan) Dengan pembayaran uang tersebut, pihak musuh mendapatkan jaminan keamanan dan mereka tidak boleh diperangi dalam peperangan saat itu. Akan tetapi, untuk peperangan selanjutnya, mereka tidak dilarang untuk diperangi

Cara kedua, pihak musuh membayarkan sejumlah uang kepada panglima perang kalim Muslimin setiap tahun dan uang tersebut dikategorikan sebagai kuara irutin

<sup>&</sup>quot;Y Nama tengkapnya adalah i sumaman bin Atsal bin Nufman al-Yamani, la berasal dari suku Bam Hanifah yang memilibi qelar Abu Umamah ila tergolong sahabat Nabi 😹 dan termasuk tokeh terkemuka dari penduduk Yamamah, la tremeluk isiam setelah penduduk Yamamah menjaci murtadi akibat pengaruh Musaikmah at Nadadaab, la ikut berperang melawan niang-prang murtari dari kalangan penduduk Bahrain ila watar pada tahun 12 Hilli ihat IA -A libra ila 13 Kilangan penduduk Bahrain ila watar pada tahun 12 Hilli ihat IA -A libra ilangan penduduk Bahrain ila watar pada tahun 12 Hilli ihat IA -A libra ilangan penduduk Bahrain ila watar pada tahun 12 Hilli ihat IA -A libra ilangan penduduk Bahrain ilangan pen

Na na lengkap nya adalah Muqatil bin Sulaman bin Basyin at Artii. Ia tergolony ahli tafsir yang alim ia nerasa dan Bulakhi kernudian pindah ke Basrah ialii belajar hadis di Baqhdad dan walat di Basrah pada lahun 150 Hi Sayangnya a dinital sebagai matrikkidi nadirs (riwayat hadisnya ditinggalkan). Di antara karya karyanya adalah at *Tafsir di Kabir,* Nowâdir di *Tafsir dan an-Māsikh wa qi-Marsiikh* lihat M-Alfim VII/281

tahunan Dengan pembayaran uang itu, pihak musuh mendapatkan jaminan keamanan secara rutin setiap tahun. Pada tahun pertama, uang yang diterima dari mereka dibagi-bagikan kepada pasukan muslim yang berhak menerima harta *qhanlmah*. Ad ipun pada tahun tahun berikutnya, uang tersebut dibagi bagikan kepada pasukan muslim yang berhak menurima harta *fai*. (harta rampasan yang didapat melalui jalan dama), Selagi pihak musuh rutin membayar uang tersebut, panglama perang pasukan muslim tidak diperbolehkan memerangi mereka sebab dengan dutinnya pembayaran tersebut, berarti perdamaian masih terus berlangsung. Jika ada salah seorang pihak musuh memasuki daerah Islam selagi kontrak perdamaian masih berlangsung, la berhak mendapatkan jaminan keamanan untuk jiwa dan hartanya. Akan tetapi, jika pihak musuh sudah tidak mau membayar uang perdamaian tersebut, kontrak perdamaian dan jaminan keamanan menjadi tidak berlaku, Dengan kata lain, dalam kond si seperti itu, panglima perang kaum Muslimin diperbolehkan memerangi mereka seperti halnya memerangi pasukan musuh lainnya

Abu Hanitah berkata, "Penolakan pihak musuh untuk membayar uang kharu dan dang perdamaian tidak dapat membatahan jaminan keamanan kareta mereka memang berhak mendapatkan jaminan keamanan. Artinya, kontrak perdamaian tidak menjadi batal disebabkan penolakan pihak musuh untuk membayar uang perdamaian dan uang yang tidak dibayar tersebut dikategorikan sebagai utang "Berbeda ha nya jika pihak musuh hanya memberikan hadiah maka pangama perang kaum Musuman tetap diperbolehkan memerangi mereka karena pemberian hadiah bukan termas, ki akad (kontrak) untuk perjanjian damai

Keenpat, pihak musuh meminta jaminan keamanan dan perda naian. Jika kemadan perang kaum Muslimin mengalami kesulitan dalam menaklukkan mereka dan tidak berhasil mengambal uang dari mereka ia diperbolehkan melakakan perdamaian dengan mereka dalam jangka waktu tertentu. Hal ini herlak dengan syarat khalitah mengizinkan panglima perang kaum Muslimin untuk mengadakan perdamaian dengan mereka atau khalitah menyerahkan urusan tersebut kepada panglima perang.

Pada tahun Hudaibiyan, Rasulullah « pemah melakukan perdamaian dengan orang-orang Quraisy dalam jangka sepuluh tahun. Dengan demikian, pang ima perang hendaknya mempersingkat masa perdamaian yang sekiranya tidak lebih dari sepuluh tahun. Adapun jika kontrak perdamaian tersebut lebih dari sepuluh tahun, secara otomatis kontrak perdamaian memadi batal karena sudah lebih dari sepuluh tahun. Pihak musuh banya berhak mendapatkan jaminan kemanan hingga berakhirnya masa kontrak tersebut. Jadi, selama masa kontrak tersebut, pihak musuh tidak boleh diperangi.

Berbeda kondisinya jika pihak musuh membataikan kontrak perdamaian tersebut, pasi kan muslim diperbolehkan memeranginya tanpa memberikan peringatan perlebih dahulu. Dahulu, orang orang Quraisy pernah membataikan perjamian Hudaibiyah maka Rasulullah 🎉 pun berangkat pada tahun Fathu Makkah (Penaklukan Kota

Mekah) untuk memerangi mereka lungga Mekah dapat ditaklukkan melalui jalan damai menurut Imam Syati'i dan melalui jalan kekerasan menurut Abu Hanifah

Namun, meskipun pihak musuh telah membatalkan kontrak perdamaian mereka, kita tidak diperbolehkan membunuh para sandera yang berada di tangan pasukan muslim. Pada masa Mu'awiyah, pasukan Romawi juga membatalkan kontrak perda maian mereka, padahal para sandera mereka berada di tangan Mu'awiyah. Akan tetapi, seluruh kaum Muslimin tidak mau membunuh para sandera tersebut dan justru membi baskannya. Mereka berkata, "Membalas pengkhianatan dengan ke setiaan itu tebah batk daripada membalas pengkhianatan dengan pengkhianatan." "Rasulullah & bersabda, "Tunaikanlah amanat kepada orang yang memberi amai ah kepadama dan jai gardah engkau berkhianat terhadap orang uang berkhianat kepadama."

Jika menibunuh para sandera tidak diperbolehkan, membebaskan mereka juga tidak diperbolehkan, selama sang panglima perang tidak memerangi pihak musuh. Akan tetapi, jika panglima perang memerangi pihak musuh, ia wajib membebaskan para sandera tersebut. Dalam hal ini, perlu diperinci lagi. Jika para sandera adalah kaum laki laki, panglima perang wajib mengantarkan mereka ke tempat perbindungan mereka yang aman. Akan tetapi, jika para sandera adalah kaum wanita dan anak-anak, panglima perang wajib mengantarkan mereka kepada keli arganya karena wanita-wanita dan anak-anak termasuk pengikut yang tidak mampu berdiri sendiri.

Selama kentrak perdamaian maka panglima perang diperbelehkan mensyaratkan kepada pihak musi h bahwa stapa pun di antara mereka yang masuk islam maka ia akan dipulangkan. Apabila ada salah seorang dari mereka masuk Islam, hendaknya ia dipulangkan jika sekiranya mereka dapat melindunginya. Akan tetapi, jika mereka tidak mampu melindunginya, ia tidak boleh dipulangkan kepada mereka. Berbeda hainya aka yang masuk Islam adalah kaum wanita di aritara mereka, tidak disyaratkan untuk dipulangkan karena kaum wanita tersebut memiliki kemaluan yang narus dilindungi. Jika dalam kontrak perdamaian disyaratkan pemulangan kaum wanita, panglima pi rang tidak boli h memulangkan mereka dan ia menyerahkan mahar kepada suami-suami mereka jika mereka dicerai.<sup>34</sup>

Jaka tidak ada alasan mendesak untuk mengadakan kontrak perdamaian, panglima perang tidak dibenarkan berdamai dengan pihak musuh. Pang ima perang diperbelehkan berdamai dengan pihak musuh selama empat bulan atau kurang dari empat bulan, yang penting tidak lebih dari empat bulan. Allah & berfirman.

"Maka ber alanlah kamu (kaum musurikin) di muka bum sel ima empat hala±" (QS. At-Taubah: 2)

Di dalam retakan ketiga tertulis kata thukubut (jika si wanita memintanya).

ihat Ac Oó imi - x64 Al-Jarahimem ii rkzonya di datamko *yf il-Kholò* 1, 75 hadis x0 Ahi Histim herkata "Hadis in bermatus mungkor ilmam asy syafi perkata, "Hadis in dak memukulandasan ilmam Ahmad berkata "Hadis ni bersiasus ba ili Saya sidak mengetahui hadis ini diri wayatkan dan Nabi <sub>m</sub>i dan lalur yang shahih "ilbou Majah berkata "Hadis hii memiliki enam jalur sanad, yang keseluruharunya berstatus dhaif"

Untuk jaminan keamanan yang bersifat khusus, panguma perang diperbolehkan memberikan jaminan tersebut kepada setiap orang Islam, baik laki-iaki maupun wanita, orang merdeka maupun budak. Rasulullah & bersabda, "Kaum Mustimin itu, darah mereka terpelihara. Mereka adalah penolong bagi yang lain dan herusana melindu igi yang temah di antara mereka "21" Maksud dari yang lemah di antara mereka adalah para budak. Abu Han fah berkata, "Tidak sah memberikan jaminan keamanan kepada budak, kecuali jika ia duzinkan untuk berperang."

### Keenam: Terjun Langsung dalam Melakukan Penyerangan terhadap Musuh

Fugas keenam dan panglima perang adalah tenun langsung dalam melakukan penyerangan terhadap musuh. Di dalam melakukan pengepungan terhadap pihak musuh, panglima perang diperbolehkan menyerang mereka dengan menggunakan al-gradat (a.at perang pelempar batu yang lebih kecil dari manjang)' dan man-ang (a.at pelempar st-mg-team) ''Rasulullah 🐇 sendiri pernah menyerang pendudak. Thalf dengan menggunakan manjang Panglima perang diperbolehkan merobohkan ni mah rumah musuh dan membakar rumah rumah mereka

Jika panglima perang melihat bahwa dengan menebang pohon-pobon kurma dan pepohonan lauri ya mulik mereka dapat mendatangkan kemaslahatan, seperti dapa melemahkan kekuatan mereka dan memudahkan menaklukkan mereka melalui jalan kekerasan atau menjadikan mereka masuk Islam, dalam hal ini panglima perang diperbolehkan melakukannya. Akan tetapi, jika panglima perang melihat tidak ada kemaslahatan di dalamnya, ia tidak diperbolehkan melakukannya. Rasulullah & sendiri pernah membakar pohon-pohon kurma nulik penduduk Thaif dan peristiwa itulah yang menyebabkan mereka masuk Islam. Ketika memerangi Bani Nadhir, beliau memerintahkan untuk menebang sejecis kurma yang bernama al-ashlar, yang bijinya dapat dilihat dari balik kulitnya. Kulit al ashlar lebih mereka sukai daripada walim (makanan dari gandum yang diberi samin). Beliau menebang pohon kurma al-ashlar bersama para sahabat hingga orang-orang Bani Nadhir dibuat sedih karenanya. Mereka berkata. "Pohon kurma kita telah ditebang dan dibakar" Pada saat pohon kurma mereka ditebang, Samak al-Yahudi<sup>2</sup> berkata

Bakankan kama tetah me yarisi al-Kitah yang tujaks ma sejak masa Nah. Musa dan kami tidak pernah berpaling Dan kalian adalah penggembala penggembala kan ming yang karas di dataran Tihamah dan Ahnaf Mereka melihat banasa menggembala merupakan kemuhaan bagi kalian demikian pula, seluruh masa berpihak kepada kalian Wahai orang-orang yang bersaksi, berhentilah

Pada cetakan ketiga telitalis bi washfu, sedanckan pada urtakan kedua tidak jelas. Barangkan yang dimaksi dita ti adalah kaca dirirodhi

Lihat, foru Majah If/995, hadis 2683; dan Abu Dawud If/249. Mungkin sematam ketapet (pent.)

<sup>\*\*</sup> Merupakan sen ata perang yang digunakan untuk meropohkan benteng, k<sup>®</sup>ambahan penti) *Manjahip* merupakan mesin balak nengayur yang disperasikan oleh orang-orang yang metalik tali pada sati sisi balak sebingga ujung yang ialih akan berayun sangat kuat dan merembakkan behiru dan tali yang melekat pada ujungnya

E\* Ihatnya kisah selengkapnya di dalam Ibnu Katsir, ni-Bidayoh wu qu-Nihayoh (V/78)

seri berbuat zalim dan berkata dusta Semoga saja perputaran malam dan masa menghadiahkan pemimpin yang adil Yang membunuh Bani Nudhir dan mengusir mereka ser a menebang ponon karma sehingga tidak bisa dipanen."

Hassan bin Isabit<sup>2,5</sup> pun menjawab,

' Benar mereka dikarumai al Kitab tetapi mereka menya nyakamnya sehingga mereka buta terhadap Taurat
Katian ingkar terhadap in Qur an, padahal ia datang kepada katian untuk membenarkan ucapan orang yang memberi peringatan
Karenanya sangat enteng bagi singa singa Bani Lu'au membakar tempat tempat yang tak berguna."

Seusa: Rasalullah & melakukan hal itu terhadap pihak musuh, ada sesuatu yang mengganjal di hati kaum Muslimin sehingga mereka bertanya, "Wahai Rasalullah, apakah penebangan yang kita lakukan akan mendapatkan panala? Lalu, apakah kita berdosa jika kita membiarkannya?" Untuk men awab itu, Allah menurunkan ayat,

# مَ قَطَعْتُمْ مِنْ لِيمَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَابِمَةً عَلَى أَصُولِهَا فَبَإِذُن اللَّهِ وَلِيُخْرِئَ الْفَاسِقِينَ ۚ

'Apa sata yang kamu tebang dari pohon kurma (milik orang-orang kafir) atau yang kamu harkat, (somi uh) berdiri di atas pokoknya maka (semua itu) adalah dengan izm Alah, dan kareta Dia hensak memberikat, kehinaan kepada rang-orang fasik "
(QS. Al-Hasyr: 5)

Mengenai kata linstin (pohon kurma), terdapat empat penafsiran

- 1 Pohon kurma dar jenis apapun Penafsiran ini dikemukakan oleh Muqatil
- 2. Pohon kurma yang baik. Penatsiran ini dipegang oleh Sufyan.
- Anak pohon kurma hasil cangkokan karena ia lebih hanak daripada pohon kurma
- 4. Semua jerus pohon karena semuanya ramah terhadap lingkungan

Panglima perang diperbolehkan memberi atau menahan air kepada mereka meskipun di antara mereka ada kaum wanita dan anak-anak. Pasalnya, yang demik an termasuk cara puling ampuh untuk melemahkan dan mengalankan mereka, baik me alui jalan kekerasan maupun perdamaian. Jika ada di antara mereka yang

Nama lengkapnya adalah Hassari bin Tsabit bin Mundzin ali Chazraji ali Ansheri ile tergolong sahat at Nabi gi sekaligus ahili syair beliat ila ricinenge ahili syang panjang, haik pada masa jahili yahim ilip ir nada masa siam. Sehelum siam raidi enal dengan pupian-pupiannya terhadap raja-raja Hilian dah Chassani ta termasi ki penyair terkemuka yang amaz fasih. Bahkan, ila dikenai sebagai ahli syair Rasu ullah eliketika beriau memirita kepada Hassan unius membria siam dengan syaim ya Saat mu beliau bersabda kepada Hassani. Penuhilah permintaanku iya Alfah ikuatkan ah Hiassan dengah 80h gi-Qudôs, "Ila wafat pada tahun 54 Hillihah Al-Alôm II/175-176

mem.ota a.r karena kehausan, panglima perang diperbolehkan memilih antara memberi atau menahan air darinya, seperti halnya ia diperbolehkan memilih antara membunuh atau membiarkannya hidup. Jika salah seorang dari mereka ada yang terbunuh, panglima perang berupaya menjauhkannya dari penglihatan dan tidak perlu mengafaninya. Sesungguhnya, Rasulullah sepernah memerintahkan supaya musuh-musuh yang terbunuh pada Perang Badar dibuang ke sumur. Panglima perang adak diperbolehkan membakar mereka, baik dalam keadaan hidup maupun mati. Rasulullah sebersabda, "Janganlah kalian menuiksa hamba hamba Atlah dengan suksa Atlah ""

Abu Bakar 🖫 pernah membakar suatu kaum dari kalangan orang orang murtad. Boteh jadi, hal itu merupakan kebijakan Abu Bakar sendiri sementara hadis mengunai larangan membakar manusia belum sampai kepadanya.

Adapun pasukan Islam yang gugur sebagai syahid, hendaknya ia diselimuti dengan pakaian yang ia kenakan pada saat terbunuh dan dikubur dengan pakaian tersebut, tanpa dimandikan dan tanpa dishalati. Rasulullah yi pernah bersabda tentang orang-orang yang mati syahid pada Perang Uhud. "Selimut lah mereka biserta tida lakanga karena mereka akan dibangkitkan pada hari Kiamat kelak sementara arat idaer iya mengacarka adaran. Warnanya sepecti warna darah delapi aramanya berbaa kistari."

Rasurallan < memperlakukan mereka demikian sebagai bentuk pengbormatan kepada mereka, layaknya orang hidup. Allah & berfirman, "Jangaraan kamu mengira bahwa orang orang gang gugur di jalah Allah du mati, bahkan mereka itu hidup di sisi Tuhano, p. arngar, men lapat rezeki." (QS. Åli-'Imrån: 169)

Mengenai ayat ini, terdapat dua penafsiran:

- Bahwa mereka h/dup di surga setelah hari kebangkitan dan bukan hidup di dunia
- Penafsiran yang dikemukakan oleh mayoritas alama bahwa setelah terbunuh, mereka tetap tudup sebagaimana redaksi tekstualnya. Hal ini untuk membedakan antara mereka dengan orang orang yang tidak dianugerahi hidup seperti mereka.

Pasukan Islam yang berada di daerah musuh tidak dilarang menik nati makanan mereka dan mengambil mmput iintuk hewan mereka tanpa kompensasi apapun Hanya saja, mereka tidak diperbolehkan memanfaatkan lebih dari kebutuhan makanan pokok untuk diri mereka dan rerumputan untuk hewan mereka seperti kebutuhan pakaian, ketidaraan, dan sebagainya. Akan tetapi, ika dalam keadaan terpaksa, baju yang mereka kenakan, hewan yang mereka kendarai, dan apa saja yang mereka mantaatkan harus diambil kembali dari mereka, dengan catatan tika barang barang tersebut masih ada. Namun, jika barang barang tersebut sudah bidak ada, untuk menggantinya diambilkan dari jatah rampasan perang mereka

<sup>&#</sup>x27; " - Lihat Ath Thahthawi. *Haddvoh* or *Boti* II/293 Kara o. *Kalum merup*ukan jamak dar *oli kolm* yang beramiliska. Lihat *Al-Mu* (om pi *Wostifi* II/796 Hadis Interdapat di dalam am-Nasa i IV/78 dengan redaksi yang herheda

Tidak diperbolehkan bagi seorang pun dari pasukan Islam menggauli tawanan wanita, kecuali tawanan wanita tersebut memang menjadi jatah bagiannya. Jika tawanan wanita tersebut telah dibagikan kepadanya, ia diperbolehkan menggaulinya setelah bersih dari haid. Jika ia sengaja menggaulinya sebelum rampasan perang resmi dibagi, ia berhak diberi tu'air dari tidak sampai dikenakan nua karena ia memang memilisi hak atas wanita tersebut. Hanya saja, ia wapb memberikan mahar nutshi (standar) kepada tawanan wanita tersebut yang disesuaikan dengan jatah rampasan perang yang diperolehnya. Jika ia menghamili tawanan wanita tersebut, anak yang di kandung tawanan wanita tersebut dinasabkan kepadanya dan tawanan wanita tersebut menjadi ibu bagi anaknya, jika si wanita telah menjadi miliknya

Berbeda halnya, pka ia menggauh wanita yang bukan termasuk tawanan perang, ia dikenakan had karena menggauh wanita tersebut termasuk perbuatan zina. Adapun pka wanita tersebut sampai hanul, anak yang dikandungnya tidak dinasabkan kepadanya.

Jika selama kepemimpinannya, panglima perang hanya diizinkan melakakan sekal-penyerangan, ia belak diperbolehkan melakukan penyerangan lebih dari sekalibaik ia menang maupun kalah di dalam periyerangan itu. Akan tetapi jika panglima perang mendapat izm secara timum untuk melakukan penyerangan setia pitanunnya, ia barus melakukan penyerangan pada saat-saat ia mampu melakukanoya. Selagtidak ada ara. La tidak boleh berbenti melakukan penyerangan, kecuali sekadar untuk istirahat. Paling tidak, ia tidak boleh mengosongkan penyerangan dalam jangka. satu tahun. Karena itu, jika pangama perang sudah ditugaskan untuk memimpinpasukan perang, ia harus memikirkan mereka dan menegakkan hukum atas merekabaak yang termasuk pasukan aparat negara maupun nopaparat negara. Ia tidak perlu memikirkan selain mereka yang tidak masuk dalam wilayah kekuasaannya, kecual. pka ia menetap di daerah yang ia diangkat un uk memimpinnya, dalam konteks ini ta diperbolehkan memikirkan hukum hukum semua warganya, baik yang tergolong tentara maupun rakyat biasa. Hanya saja, jika panglima perang hanya mendapatkan wewenang khusus, ta hanya boleh menjalankan hukum yang bersifat khusus





#### Bab V

# PEPERANGAN UNTUK KEMASLAHATAN UMUM

Selain untuk menumpas orang-orang musyrik, berperang juga diarahkan ke dalam tiga sasaran. (1) memerangi orang-orang murtad, (2) memerangi para pemberontak; dan (3) memerangi para perusuh.

#### **Memerangi Orang-Orang Murtad**

Orang-orang murtad ialah orang-orang yang dianggap telah keluar dari aga na asiam, basi keistamannya sejak lahir maupun setelah kafir terlebah dahula. Keduanya sama-sama dihukumi murtad. Jika mereka keluar dari Islam dini berpindah kepada agama lain, baik kepada agama yang pemeluknya boleh diakui, seperti agama Yahudi dan agama Nasrani, maupun kepada agama yang pemeluknya tidak boleh diakui, seperti ateisme dan paganisnie, perpindahan mereka tetap tidak boleh diakui, sebagai hal yang benar karena mengakui kebenarannya berarti mengakai kebenaran hukum-hukumnya. Padahal, Rasulullah si bersabda "Bara igsiapa mengganti agamanya maka ia harus di bunuh." 1919

Jika mereka termasuk orang-orang murtad yang wajib dibunuh karena telah ke uar dari Islam dan berpindah ke agama lain, kondisi mereka tidak terlepas dari salah satu dari dua kondisi berikut:

 Perta na, mereka tinggal di daerah Islam dalam keadaan terpisah dan tersendiri dar, kaum Muslimin. Di samping itu, mereka tidak memilisi daerah independen yang terpisah dari kaum Muslimin. Dalam kondisi seperti ini, kita tidak perlu memerangi mereka karena mereka masih berada di dalam kekuasaan daerah Islam dan kita pun tidak perlu terlalu jauh menyingkap faktor-faktor yang menyibabkan mereka murtad.

Jika mereka menyampaikan alasan yang berbau syubhat mengenal agama ini, hendaknya mereka diberi penjelasan dengan hujah-hujah dan dalit-dalil hingga tampak lelas bagi mereka bahwa sebelumnya adalah benar, sedangkan agama baru yang dianutnya adalah batil. Adapun pika mereka bertobat, tobat mereka nendaknya diterima dan semua yang menyebahkannya murtad dan mereka kembali menjadi orang musiim seperti sediakala.

That Ath Thahthawi, Huldwith ni-Pári II/209

Imam Malik. "berkata, "Saya tidak menerima tobatnya orang yang murtad kemudian berpindah kepada ateis, kecuali ia memang ateis sejak awal. Akan tetapi, kalau ia murtad dan berpindah ke selain ateis, saya akan menerima tobatnya." Setelah tobat mereka diterima, mereka wajib meng qaaha (mengganti) ibadah ibadah yang mereka tinggalkan selama menjadi murtad, seperti shalat, dan puasa karena sebelum menjadi murtad, mereka mengakui kewajiban ibadah ibadah tersebut.

Abu Hanifah berpendapat, "Mereka tidak wajib meng <sub>4</sub>adha (mengganti) ibadan ibadah yang telah mereka tinggalkan karena mereka memiliki bukum yang sama dengan orang kafir yang baru masuk Islam."

Jika sebe am menjadi murtad seseorang telah menunarkan ibadah haji, hajinya tidak batal disebabkan kemurtadannya dan setelah bertobat, ia tidak harus meng-quihu (menggania) hajinya. Bagi seseorang yang tetap bertahan pada kemurtadannya, ia walib dibunuh, baik laki laki maupun perempuan.

Abu Hanitah berkata, "Sava tidak akan membunuh wanita karena kemurtadannya". Ladaha. Kasulullah gi sendiri pernah membunuh seorang perempuan bernama Ummu Ruman" disebahkan kemurtadannya. Bagi orang yang murtad, tidak diperbolehkan menarak panah dan mengadakan perjanjian dengannya, juga tidak diperbolehkan menakan hewan sembelihannya dan menikalu wanita-wanitanya.

Pada fukaha bersehsih pendapat mengenai tenggang waktu yang diberikan kepada crang murtad untuk dihukum bunuh, apakah saat itu juga atau ditangguhkan hingga hga hari. Dalam masalah ini, pendapat para fukaha terbagi men adi dua:

- Mercka harus debunuh saat itu juga agar hak Allah Azza wa lawa segera terperuh:
   Jan tidak mengalami penangguhan.
- b Mereka diberi tenggang waktu tiga hari sebelum dibunuh supaya ada kesempatan bagi mereka untuk bertobat. Ali bin Abi Thalib 2. pernah memberikan peringatan kepada al-'Ajah selama tiga hari kemudian setelah tiga hari, ia membunuhnya.

Orang murtad hendaknya dibunuh dengan menggunakan pedang <sup>221</sup> Ibnu Sura. <sup>222</sup> salah seorang sahabat Imam Syafi a, berpendapat, "Hendaknya ia dipukul dengan menggunakan balok kayu bingga meninggal karena menggunakan balok

Nama engkapnya adalah Malik bin Anas bin Malik al Ashbabi a Homairi la adalah sebrang mam di daerah Dan Hiji ah, relar *or Malik* di nishatkan kepadanya ia dilahurkan di Macmab pada tahun 93 Hidi Madicah dan walat di kota itu pada tahun 179+). Selama bidupnya ia cenderung menjathi pala penguasa dan paranja. Suatu ketika la difitnah dan dilaporkan kepada ia Parliparan Manshur ali Abbasi Akhirnya, la dicambuk hingga persendian tulang pundaknya terlepas da mengarang kitab Muwaththo iyang bensi hadis untuk memenuhi kenginan Khalifah Harun an Rasyid. Di samping tiri, a memilik isanyak karya seperti informati di Qunio, sebuat malah tentang nenolakan terhadap paham Qadariyyah, dan lainnya. Lihat *Al-'Aliam Y/257-258* 

Ha, ito dilakukan ƙaso urah demi mencegah lerjadinya kekaburan Istri Abu Baitar yang pemuma Ummu Ruman adalah be Siti Aisyah Ummu Mukminin. Nama lengkapnya adalah Ummu Ruman binti Amir bin Uwaimir, a terjeliningsahahat wan ta la wafa ipada masa Rasu ullah ili, mash ivdigi Behat sendiri yang tirinin be ki hur Immir Ri man dan memohonkan ampunan kepada A lah untuknya. Beliau berdoa "Ya Ariah, hidak ada yang tersembunyi pagi Mulapa yang dilakukan Ummu Riman kepada Muldan kepada Rasul Mu." Ia walat pada kahun 6 H. Jihat iA. A Yansir 136

<sup>\*</sup> Di dalam manuskrip yang ketiga tertulis dharban (dengan dipukul).
Nama lencikapnya adalah Ahrral-Abhas Ahmar bin Umar bin Suran al-Baghdad yang dikenal dengar ji lilikan qr-Big or Asyngbi burung etang bermata tajam) ia dilahir kan pada lahur 249 Hidi Baghdad ia sangat berperan di dalam penyebaran mazhabi mam Syafy i terutama di dalam membela mazhabim terhadap para penentangnya ia memilikanarya yang mencapa lempat ratus kitab dan risalah. Sayangnya, semua karyanya ti dak dijumpa isaat mi. ia wafat di Baghdad pada tahun 306 Hili ibar i Ar Qómus al-Islám (1837).

kaya lebih memperlambat kematian daripada menggunakan pedang yang tajam. Barangkaa dengan kelambatan tersebut ada kesempatan baginya untuk pertobat "

Jika orang murtad ti lah dibunuh, bendaknya ia hdak dimandikan dan dishalah Bahkan, sebisa mungkin pengubutannya dirahasiakan dan tidak dikubur di pemakaman kaum Muslimin karena kemurtadannya telah membawanya keluar dari golongan kaum Muslimin. Akan tetapi, ia juga tidak dikuburkan di pemaka nan orang orang musyrik karena sebelum menjadi murtad, ia memiliki kesucian Islam yang membedakannya dengan orang-orang musyrik.

Adapun status barta milik orang murtad yang telah dibunuh menjadi barta far' di Baitul Mal (kas negara) kaum Muslimin dan dibagi-bagikan kepada para penerima harta fari karena tidak ada yang berhak menjadi ahli waris dari harta tersebat, baik dari kalangan orang muslim maupun orang kafar Abu Harufat, berka a, "Harta yang diperoleh sebelum ia menjadi murtad maka boleh diwarisi, sedangkan harta yang diperolehnya setelah ia murtad maka menjadi harta far' " Abu Yusuf berkata, "Semua harta miliknya bisa diwarisi, baik harta itu diperoleh sebelum ia menjadi murtad maupun sesudahnya."

Jika orang murtad bergabung ke daerah musuh, hartanya yang berada di daerat. Islam disita. Akan tetapi, jika ia sudah kembah ke daerah Islam, harta tersebat dikembahkan lagi kepadanya. Adapun jika ia meninggal dunia dalam keadaan murtad, hartanya berstatus sebagai harta jui. Abu Hamfah berkata, i jika ia bergabung ke daerah musuh, ia dianggap seperti telah meninggal dunia kemudian hartanya dibagikan kepada abli warisnya. Jika ia sudah kembah ke daerah Islam, ia berhak meminta kembah sisa harta di tangan ahli warisnya dan si ahli waris ti dak barus mengganti harta yang telah digunakannya." Demikianlah ketentuan yang berlaku baga orang-orang murtad yang tidak tinggal di daerah Islam dai, mereka terpencil dari kajangan kaum Muslimin.

 Kedt a, mercka memiliki daerah yang independen dini tersendiri di luar daerah kaum Musilmin hingga mereka memiliki kekuatan untuk mempertahakan diri Dalam kondisi seperti itu mereka wajib diperangi karena kemurtadannya setelah mereka diberi penjelasan tentang Islam beserta dalih-dalilnya setlebih dahulu. Jika setelah diberi peringatan, mereka tetap bertahan dengan kemurtadannya, bi kum memerangi mereka sama seperti hukum memerangi orang-orang katir, seperti diserang secara mendadak, ditantang berperang secara terang terangan, dan diserang dari depan atau dari belakang.

Jika ada dar, orang orang murtad tersebut menjadi tawanan dan ia tidak inau bertobat, ia boleh dibunuh. Hanya saja menarut Imam Syafi'i, ia tidak boleh dijadikan budak. Jika orang yang murtad tersebut sudah mau bertobat, anak

audaiah Qoohro. Qudho. (nak-miter ingg.) pada masa Khalifah ai Abbasi Hallandar Rusyid Nama etipiapnya adaiah Yalgub bin biahim bin Hubuib ai Anshar al Hufi al-Baghdadi, sahaba itmam Abu Hanifah sekaligus muridnya. a dilahirkan di Kilifah pada rahim 1. 3 Huta pernah diancikat sebagai haldur di Bugh tadi sacu masa al-Mahdi ja -Hadifid mar Rasyid ia telimasuk orang pertama yang menda sat julukan Qodhi ol Qudhat (hakim tertinggi) selia igus orang pertama yang hengatan gik tabi usho il kitab perdasarkan mushab gurunya. Abu Hanifah Bariyak karya yang dilahi kahtiya dan yang paling terkena ladaiah Kitob of Khoro, atau oli Moworio oli Mollyvoh ji pelisiám wo Kolfiyotu Istifa hó we Touzi ihd. Ihat Al-Alifim VB /193

anaknya tidak boleh disandera, baik yang lahir pada saat ia masih Islam maupun yang lahir setelah ia menjadi murtad.

Ada yang bi rpendapat. "Jika sang anak lahir setelah ia menjadi murtad, anak tersebut boleh disandera." Abu Hamiah berkata, "Jika istri-istri orang-orang yang murtad mengikuti suami mereka pergi ke daerah musuh, mereka boleh disandera."

fika harta orang orang yang murtad dapat direbut, hendaknya harta tersebut tidak dibagi-bagikan kepada para penerima harta ghammah. Harta orang yang terbunuh di antara mereka bersatatus sebagai harta fai , sedangkan barta orang yang bidup di antara mereka disita. Jika di kemudian hari, mereka masuk Islam lagi, harta tersebut dikemba ikan lagi kepadanya. Jika mereka meninggal duma dalam keadaan murtad, harta tersebut berstatus sebagai harta fai. Adapun harta yang belum dake ahar secara jelas penuliknya maka harta tersebut berstatus sebagai harta fai, dengan catatan lika sadah tidak ada jalah lagi untuk mengetahui pemiliknya.

Jika ada harta orang-orang murtad yang dimusnahkan oleh pasukan Islam di medan peperangan, pasukan Islam tidak wajib mengguntnya jika mereka kembali lagi masuk Islam. Berbeda halnya jika harta kaum Muslimin dimusnahkan oleh orang-orang martad di luar peperangan, harta itu menjadi tanggungan mereka untuk diken,balikan.

Adapun harta kaum Muslimin yang dimusnahkan oleh olang-orang murtad di medan peperangan maka para fukaha berbeda pendapat mengenai status harta tersehilit, apakah menjadi tanggungan orang-orang murtad atau tidak. Secara garis besari pendapat di kalangan mereka terbagi menjadi dua

- Harta yang damusnahkan itu menjadi tanggungan mereka karena kemaksiatan mereka yang berupa murtad tidak menggugurkan kewajiban mereka untuk mengganti harta yang telah mereka musnahkan.
- 2 Apapua yang damisnahkan bukan menjidi tanggungan mereka, biuk berupa darah maupun harta. Pada masa khalifah Abu Bakar \$\pi\$, orang orang murtad membunuh kaum Muslimin dan memusnahkan harta-harta mereka, dan para pelakanya diketahui. Menyikapi hali itu, Umar bin Khaththab \$\pi\$ berkata, "Mereka harus membayar di pit (denda) atas pasukan kita yang dibunuh dan kita i dak harus membayar di pit (denda) atas pasukan mereka yang dibunuh "Naman, Abu Bakar berkata, "Mereka tidak harus membayar dipit (denda) atas pasukan kita yang dibunuh dan kita juga tidak harus membayar dipit (denda) atas pasukan mereka yang dibunuh "Nebijakan inilah yang diberlukukan oleh Abu Bakar pada masa kekhalifahannya dan diikuti oleh khalifah-khalifah setelahnya

Thula hah Amasuk Islam setelah ia ditawan Sebelumnya, ia pemah memeunuh orang Islam dan menyanderanya. Setelah ia masuk Islam, Umar bin Khaththab 🥪

Nama lengkannya artalah ini taihah bin kini waisirtia. Asadi ita mendapat ji ilikan Thulaihan iji *Kadinash* (penduata ili a tergolong orang Aran yang pemberanula masuk Islam padi itahun 9 dikemudian ia mudiad dan mengaku nabi ila menyerai gi Matahah padawata inya Nabi gi kemudian Abu Bakar mengulus Khalid bih Walid ohtuli memeral gi Thula hah Akhlimya. Thu aihan ian mengji Syam, Setelah itulia masuk Islam kembakila ulia menemuli umar dan berbalah kepi danya di Madinah Serelah tipi sekeluar mengji Irak dan merkito (diberhagai penakliskan disang dan akhiri ya giligi r

mengakut ketslamannya. Akan tetapi, ta tidak memerintahkan Thulathan untuk dibunuh atau disaruh membayar denda atas perbuatan yang dilakuk unnya

Abu Syajarah bin Abdul Uzza "-ia tergolong orang murtad - datang mengha lap Umar bin Khaththab zi yang saat itu tengah membagi-bagikan sedekah. Abu Syajarah lalu berkata, "Berilah aku sedekah karena aku orang miskin." Umar bin Khaththab zi pun bertanya, "Engkau ini siapa?" Ia menjawab, "Aku adalah Abu Syajarah." Mendengar itu, Umar bin Khaththab zi segera berkata, "Hai musuh Adah, bukankah engkau yang berkata seperti mi

'Aku nuat to ubakkt, merasa puas dengan pasukan Kha'id

dan iku sunggan berharap, sesudah pasukan khalid, aku akan membuatnya puasdengan Umar'."

Sejenak kemudian. Umar bin Khaththab 5 memukulkan tongkatnya dan mengena kepala Abu Syajarah hingga ia lari terbirit birit menemui kaumnya sambil berkata,

Abu (lafsa (limar) amat petit kepada kami dengan hartamia

Pad ihal, setiap periosih harus selalu mempunyai uang setiap hari
la memak aka lanpa henti ningga aku memohon ampun kepadanya
paingkin rusu kasahan sudah menjauh dari sebuguai orang zalim
Aku sanggah takut kepada Abu Hajsa dan tentara tenturanya

Terkadang, rang hajut usia yang dipukul-akan langsung nangan pikan "

Umar bio Khaththab ik tidak menjatuhkan hukuman kepada Abu Syajarah, kecuah berupa terza karena pelanggaran yang dilakukannya setelah ia masuk Islam. Dari sini dapat disimpulkan bahwa negara murtad memiliki ketentuan hukum yang berbeda dengan negara Islam dan negara kafir.

Ada empat has yang men adi titik pembeda antara negara murtad dan negara kofir

- 1 Kaam Muslimin tidak diperbolehkan berdamai dengan orang orang murtad di negara mereka. Akan tetapi, kaum Muslimin diperbolehkan berdamai dengan orang-orang kafir.
- 2 Kaum Musamin tadak diperbolehkan berdamai dengan orang orang murtad dengan kompensasi uang untuk mengakui kemurtadan mereka. Akan tetapi, kaum Muslimin diperbolehkan berdamai dengan kompensasi uang terhadap orang orang kafir.
- Kaam Muslimin tidak diperbolehkan memperbudak orang-orang murtad dan menyandera kaum wanitanya. Akan tetapi, kaum Muslimin diperbolehkan memperbedak orang-orang kafir dan menyandera kaum wanitanya.

sebagai syahic pada tahun 21 H. Lihat: Al-A'idm 41/230

Nama jengkapnya adalah Sula mipin Abdul Uzza. Ita berasal dari Bani Sulaim dan ahali dari sebraria penyair wanita yang berhama Khansa ila masuk isam bersama ibunya kemudian menjadi mumad pada masa Abu Baitar ita juga Ikir memelangi pasukan kilam kemudian ia menyesal dan masu kilam kembali ilihati Az-Alfam ili. 1. 9

 Orang orang yang berhak memperoleh harta gharumah tidak diperbolehkan memiliki harta orang-orang murtad. Akan tetapi mereka berhak memiliki harta orang-orang kafir.

Abu Hamfali r hi berkata, "Dengan mertaduva mereka maka negara mereka berubah status menjadi negeri kafir. Karena itu, mereka boleh disandera hartanya boleh ditampas, dan negara mereka menjadi harta [a " Menurut Abu Hanitah orang orang murtad memiliki status yang sama dengan kaum paganis (pemuja berhala) di daerah Arab

Adapun titik pembeda antara negara murtad dan negara Islam ada empati-

- Orang-orang murtad wajib diperangi, baik mereka maju maupun mundur, seperti halnya orang-orang musyrik.
- 2. Budak-budak mereka boleh ditawan atau disandera
- 3 Franta mereka herubah status menjadi harta tai bagi seluruh kaum Mus im n.
- Pernikahan mereka menjadi batal setelah habisnya masa iddih istri mereka meskipan kemudian mereka bersepakat untuk muriad

Abu Hanifah rihi berkata, "Pernikahan mereka menjadi batal dengan murtadnya salah seorang dari keduanya, baik suami maupun istri. Akan tetapi, pernikahan mereka tidak menjadi batal pika keduanya sama-sama murtad."

Jika seseorang dituduh murtad kemudian ia menolak tuduhan itu, penolakannya dapat dalerima tanpa ia harus bersumpah. Akan tetapi, jika ada buka kuat yang menunjakkan kemurtadannya, ia tidak bisa menjadi muslim dengan penolakannya hingga ia mengucapkan dua kalimat syahadat.

Jika ada sekelompok masyarakat menolak untus membayar zakat kepada anam (khalitah, yang adal dan disertai pengingkaran terhadap kewajiban membayar zakat keingkaran mereka menyebabkannya menjadi orang murtad sehingga ketentuan hukum tentang orang orang murtad diberlakukan kepada mereka. Berbeda halnya jaka mereka menolak untuk membayar zakat, tetapi mereka masih mengakui kewaj ban membayar zakat, mereka digolongkan sebagai kaum Muslimin yang memberontak dan mereka berhak diperangi karena penolakannya membayar zakat. Abu Hamfan & berkata, "Mereka hidak boleh diperangi."

Namun, Abu Bakar : sendiri pernah memerangi orang-orang yang menolak membayar zakat meskipun merika mengaku memeluk agama Islam. Merika berkilah, "Demi Al ab, kami tidak katir setelah kami beriman. Kami hanya pelit atas harta kami." Umar bin Khaththab : bertanya kepada Abu Bakar : "Apa alasan kita memerangi mereka, padahal Rasulullah : telah bersabda. Aku aiperintahka i uni ak men erangi manusia bingga mereka man mengucapkan la daha diadaan. Jika mereka telah mereka telah mereka dapa dariku kecial dengan hak mat ""."

Abu Bakar 👙 menjawab, "Membayar zakat termasuk hak Islam, Lasu bagaunana pendapatmu jika mereka meminta untuk tidak melakukan shalat? Apa pendapatmu

<sup>&</sup>quot;A A Line waig. Marjar him 6, hadis 35 dengun le taksi ya ni berheda. Ax , dipe miaha , i ya le memerang manusia hingga mereka mau menguliapkan ia ilaha ikelianu Muhammaa Roselukah mendilikan shajat igan membayar zakat luka mereka telah melakukan itu semua, aerah dan harta merekal elah terundung, dar kulikecual dengan hax yang dibenarkan oleh siam. Dan nisab (perhir ungan amat) mereka aras kenendak Allah.

jika mereka meminta untuk tidak menunaikan haji? Jika itu terjadi, tali Islam akan terurai satu demi satu. Demi Allah, andaikata mereka menolak untuk menyerahkan zakat. *anda* (anak kambing betina)<sup>25</sup> dan zakat 'iqal (unta) yang biasa mereka serahkan kepada Rasulullah 🐇, akan aku perangi mereka karenanya.' Umar bin Khaththab 🖧 berkata, "Akhirnya, Allah melapangkan dadaku seperti yang telah dianugerahkan Nya kepada Abu Bakar 🌲 "

Bukti mengenai kemurtadan $^{23}$  mereka adalah ucapan pemimpin mereka, Haritsah lin Suragah $^{26}$  dalam syairnya,

"Ingatlah, temani kami sebelum fajar tiba
B iten iadi bencana itu sudah dekat sementara kita tidak tahu
Kumi patuh kepada Rasulutlah ketika beliau masih berada di antara kami
Sunggah anch yang dilakukan oleh Raja Abu Bakar
Apa yang mereka minta kepada kahan lalu kalum menmaknya
seperti kurma atau yang lebih manis lagi daripada kurma bagi mereka
Maka kami yang akun mencegah kalum selagi kami masih punya pasukan

yang berkedadakan mulai pada saat-soat yang serba salit,"

# Memerangi Para Pemberontak

Apabila ada sekelompok kaum Muslimin memberontak dan menentang pendapat mayoritas saum Muslimin serta membuat aliran yang mereka buat sendiri, jika mereka masih menun ukkan ketaatan kepada *mam* (khalitah) dengari aliran yang mereka anut dan mereka tidak memiliki negara yang independen dan kondisi mereka masih terpisah-pisah yang berada di dalam kekuasaan negara Islam, mereka dibiarkan saja dan tidak perlu diperangi. Mereka memiliki kewa iban-bak-dan bukum yang sama dengan kaum Muslimin lainnya

Sekelompok kaum Khawarij pernah menemui Ali bin Abi Thalib ak tantuk memprotes pendapatnya. Salah seorang dari mereka naik ke atas mimbar dan berkoto, "Tidak ada hukum, kecuali bukum Allah. "Ah bin Abi Thalib ak menanggapi, "Ucapannya benar, tetapi ditujukan untuk kebatilan. Kahan memuliki tiga nak yang barus kami penuhir (1) kami tidak melarang kahan pergi ke masjid-masjid Allah untuk berzikir di dalamnya, (2) kami tidak akan menyerang kahan, ebih du u; dan (3) kami tidak akan melarang kahan untuk mendapatkan harta far selagi tangantangan kahan bersama kami."

Jika mereka secara terang terangan menampakkan kevakinan mereka yang berseberangan dengan kaum Muslimin, *man* (khalifah) berhak memberikan penjelasan kepada mereka bahwa keyakinan dan pendapat yang mereka pegang itu ke iru supaya mereka kembali kepada keyakinan yang benar dan bersatii kembali dengan kaum Muslimin. Dalam konteks ini, *iman* (khalifah) diperbolehkan memberikan

<sup>229</sup> Karnt tuetum menji, mpai riwayat hidupnya

 $<sup>^{\</sup>circ}$  Kara *onde* berart anak kambine netina dan usia se ak lahir ningga genap setabus. Lihat  $M_{\odot}$ jom  $a_{\odot}$  Wes<sup>5</sup>th 532

D. daram naskati terturis yang kedua dan ketiga, serila naskah yang terilak terturis kata tilam him (ketisaman mereka). Penashihan ini dari mugungig (editor) sendiri.

ta'z r kepada mereka atas perbuatannya yang telah menimbulkan kekacauan sebagai pelajaran bagi mereka. Hanya saja, ta  $\pi i$  tidak boleh sampai pada tingkat membunuh dan menjatuhkan had.<sup>250</sup>

Rasulullan – betsabda, ' Lidak dinatalkan darah seorang mustim, kecuali di antara salah satu dari tiga perkara yaitu kafir setelah bermian-berzina setelah men kan, dan membunuh juga tanpa hak."<sup>22</sup>

Jika kelompok pemberontak memisahkan diri dari kaom Muslimin dan mereka memiliki wilayah yang independen, tetapi mereka tetap setia pada kebenaran dan tetap taat kepada *imam* (khalitah), mereka tidak perlu diperangi selama mereka tetap dalam ketaatannya dan meminaikan hak haknya

Sekclompak kaum Khawarij memisahkan diri dari Alabin Abi Thalib & dan berpindah ke Nahrawan kemudian Ali bin Abi Thalib & mengangkat seorang kepala daerah yang harus mereka taati dalam jangka waktu tertentu. Sayangnya mereka malah membunuh kepala daerah tersebut. Ali bin Abi Thalib pun segera mendatang, mereka dan berkata, "Serabkan kepadaku orang yang mempunuh kepala daerah" Mereka berkilah, "Kami semaa yang membunuhnya." Ali bin Abi Thalib aa kemudian berkata lagi, "Kalau begitu, serahkan kepadaku orang yang pala gidua." membunuhnya" Karena mereka tetap membangkang, akt araya Ali bin Abi. Thalib & mendatangi mereka dan membunuh sebagian bisar dari mereka

Jaka kelompak pemberontak tersebut menolak untuk taat kepada *imam* (khalitan) dan menolak untuk memenuhi bak-baknya, seria bertindak sendir dalam menungut narta dan menjalankan hukum, jika mereka tidak memiliki pemimpin dalam melakaikan semua pekerjaan itu, harto yang mereka pungut digolongkan sebagai harta yaishan (harta yang dipinjani tanpa izai pemilikitya) dan hukum yang mereka putuskan tidak sah. Akan tetapi jika mereka mempunyai pemimpin dalam melakukan semua pekerjaan itu, yakni mereka mempunyai pemimpin dalam melakukan semua pekerjaan itu, yakni mereka memungut harta dan menja unkan hukum atas pemintah *imum* (khalifah), hukum yang mereka putuskan sah dan harta yang mereka pungut tidak boleh diminta kembali. Hanya saja, dalam kedua kondistersebat mereka tetap harus sama-sama diperangi supaya mereka menghentikan penentangannya terhadap khalifah dan taat kembali kepadanya.

Allan & bernrman.

وَإِنْ طَايِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِلَّ نَغَتْ إِخْدَاهُمَا عَلَى الأُخْرَى فَقَتِلُوا اللّهِ عَإِلَى فَاءَتْ فَأَصْلِحُو بَيْنَهُمَا الأُخْرَى فَقَتِلُوا اللّهِ تَبْعِي حَتَى تَهِيءَ إِلَى أَمْرِ اللّهِ فَإِلْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُو بَيْنَهُمَا بِالْغَدُلِ وَأَقْسِطُوا إِنْ اللّهَ يُجِبُّ الْمُقْسِطِينَ \*\*

إِلْغَدُلِ وَأَقْسِطُوا إِنْ اللّهَ يُجِبُّ الْمُقْسِطِينَ \*\*\*

Di dillam naskqhite tilik yang ketiga dili iks terbahk iya-tili qizhit dak boleh sampai pada ingkat menjalahkan.
had dan membunuh.

Linat: Ar Lufu, we of Mergan, him. 417, hadis 109.

Di dalam naskah rectui siyang ketiga ditulis. Menye ahiah kakan ika aku mencatangi kakan i Adapun di dalam naskah yang tercerak territis. Orang yang paling berpelan dalam nembanahan akai.

"Dan jika ada dua golongan dari mereka yang beriman itu berperang menduklih kamu damaikan ontara keduanya! Akan lelapi jika salah salu dari kedua golongan itu melanggar perjanjian terhadap yang lani, hendaklah yang mel inggar perjani an itu diperangi sampai mereka kembali pada perintah Allah. Jika gilongan tersebut telah kembali pada perintah Allah, damaikanlah di antara keduanya dengan ada dan hendaklah kama berlaku adal sesangguhaya Allah menentai orang orang yang berlaku adil." (QS. Al-Hujurāt: 9)

Mengenai firman Asah & "Akan telopi, jika salah satu dari kedua gelongan itu melanggar perjanjian terhadap sang lain, terdapat dua penalsiran

- 1 Maksud dan mehosggar perjanjuan adalah melewati batas di dalam peperongan.
- Maksud dari metanggar perjanjum adalah menolak untuk berdamat.

Mengena, firman Aliah & "Hendakian yang melanggar penjanjan itu kamu perang ." artinya, dengan menggunakan pedang, demi menghentikan pemberontakan dan mengakturi penentangan mereka.

Adapun mengenai tirman Allah & "Sampai mereka kerabah pada perintah Alta i" terdapat dua penafsiran:

- 1 Hingga mereka kembasi pada perdamaian yang telah diperintahkan Allah % Penatsiran ini dikemukakan oleh Sa'id bin Juba r<sup>205</sup>
- Hingga mereka kembal, pada Kitabullah dan Sunnah Rasulullah y di dalam memenuhi hak dan kewajiban mereka. Penafsuan mi dipegang oleh Qatadah

Adapun yang dimaksud tirman Allah & "jika gol mgan tersebut telih ken beri" adalah ika mereka telah berhenti dari memberontak

Ferkart hirman Allah & "Damarkanlah di antara keduai ya dingar adil" ada dua penafsiran:

- Maksud dar ada adalah kebenaran (dam akantah di antara kedua iga dingan kebenaran)
- Maksud dari ada ah Kitabullah (damaikanlah di antara keduanga dengan Kitabuliah).

Apabila kitalafan mengangkat seorang panglinia perang pasukan antuk memerang para pemberontak, sebelumnya, ia harus memberi peringatan terlebih dahulu kepada mereka dan menyuruh mereka untuk menunta maat. Jika mereka tetap memberontak, pangama perang diperbolehkan memerangi mereka dengan berhadap badapan dan tidak diperbolehkan menyerang mereka secara mendadak.

Ada delapan perbedaan antara memerangi para pemberontak (kaum Muslimin), orang-orang musyrik, dan orang-orang murtad.

Parma lengkapnya adalah Salid bin Jubair al-Asadi ali Kufilla religiologi tabi in dan dikenal sebagai tabi in yang baling armidi segala hidang in herasul dan suki. Habasyi IJ pernah herajar imu kepada Abdullah bin Abbas dan bin Umari bin Abbas sembat memberinya gelar toris Ummi Dahma. Ia keluar bergabung dengan Abdul Mulli bin Marwari di dalam revolusi yang ditakukan ali Asylatsi Shtelah dali ia kabur merioja. Mekah balkai terbunuhnya ali Asylatsi. Walaset ngkat gubernur, Mekah kemucian memerintahkannya antuk membunuh ali Hajjaj dan akhirnya ia terbunuh di daerah Wasith pada tahun 95 Milihat: Ar-Arōm III/93

- 1 Memerang, pemberontak hanya bertujuan untuk menghentikan pemberontakan mereka dan sama sekali tidak bertujuan untuk membunuh mereka bementara itu, dalam memerangi orang-orang musvrik dan orang-orang muriad maka diperbolehkan jika tujuannya untuk membunuh mereka.
- Para pemberontak boleh diserang jika mereka maju menyerang. Akan tetapi, ka mereka mandur (dari medan perang), meleka tidak boleh diserang. Berbeda halnya dengan memerangi orang orang musyrik dan orang orang murtad maka diperbolehkan menyerang mereka, baik pada saat mereka maiu maupun mundur.
- 3. Para pemberontak yang terluka tidak boleh dibunuh. Akan tetapi, pka yang terluka adalah orang-orang musyrik dan orang-orang murtad, mereka tetap boleh dibuasuh. Paca Perang Jamal, Ala biri Abi Thalib. A memeraitahkan seseorang untuk memberikan komando, "Ingatlah, orang yang telah mundur tidak boleh diserang dan yang terluka tidak boleh dibunuh."
- 4. Para pemberontak yang ditawan tidak boleh dibunuh, sedangkan para tawanan orang-orang musyrik dan orang-orang murtad boleh dibunuh. Kondisi para pemberontak yang ditawan harus diperhatikan dengan tehti. Jika mereka diperkirakan tidak akan kembali memberontak, mereka dibebaskan. Akan tetapi, jika mereka diperkirakan memberontak kembali, mereka harus tetap ditawan hingga perang usai. Baru setelah itu, ia boleh dibebaskan dan tidak boleh ditawan lagi setelah perang usai.

Al-Hajjaji pemah membebaskan salah seorang tawanan dari sababat-sahabat Qathri bin Fuja ah ili karena keduanya saling mengenal. Al-Qathri lalu berkata sepada tawanan tersebut, "Kembahlah berperang melawan Al-Hajjaj, sang musuh Allahli" Tawanan tersebut menjawab, "Aduh, kalau begitu dua tangan orang yang telah dibebaskan telah berkhuanat dan memperbudak leher orang yang membebaskannya". Se anjutnya, tawanan tersebut melantunkan syair,

"Haruskah aku memerangi kekuasaan al-Hajjaj dengan tangan yang mengakumya sebagai sekulu

"Aku akan katakan kepadanya bahwa sinarnya sudah mulai menyebadari pata kesatria, sayangnya engkau tidak mampu mewadah!." Ihat: Al-Aldm V/200-201

Nama lengkapnya adatah Itagai bir Yukuf bir Hakam ata Tsaqafi la dilahirkan dan dibesa lian di lijazi la memula ikar elnya sebaga syoztoh bolik keamanan Abdu Mulkitiri Marwan kemudiah ai diangkat sebaga isona teah pasukan oleh Abdu Mulkiuntuk memelangi Abdu Mulki bir 7 iban 12 pun dapat membun ih Abduliah bir 7 iban dan memilirak hita isona keretah itaria diangkat kelebah Abdul Mulki biri Marwan sebagai dengan menggi nakan kelebasan hingga stabi tas keumanan menjad terancam lajuga berhasi membangun kota Wasith Meslupun ai li sejarah sepakat bahwa Hujiai dikenai sebagai pemiliran yang kelam dan senang menumpahkan curah tetapisa memilik lasa yang hesar di setaranya ia ara lah mang pertama yang menggi terbigai arkan huta innink diberah kepada di ang yang membata ai Quri an ialinga orang pertama yang mencerak dirham dengan diberah ti isan teraha Dalah Muhommadur Roliku Manifah, dan asal asa iainnya Riwayat indupnya tersebar dimana mana Talimeninggai diikota Wasith 40, 95 ini. Lihat A. Alidmi 68

Nama tengkapnya adalah Qathr (Abu Nu amah) bin Filia ah (nama akinya adalah la lina 1) bin Mazin bin Yazid al Kinah at Talmi, a termasuk pemimpin dan prittuka alirah Azarigah ibagian dal Khawan). Namanya mula mengemulia pada masa Mush ab bir Zubair memerintah Irak Di dalam kondisi pelangi a dikenal dengan sebutah Abu Muhammud, ia memerang Hajiaj dalam Nu amah, sedangkan di dalam kondisi damak sa dikenal dengan sebutah Abu Muhammud, ia memerang Hajiaj dalam tentang wakiti yang diku biasa hingga akhirnya ia terbunuh pada tahun 178 Hi ta memilik guhahah syair yang di dalam mengo sarkan semangan keberah an Di antara gubahan syairnya yang terbahah bait benkut

Swaggah aka termasak suudara yang pengkhanat yang menjadi saksi atas perilakunya yang buruk.

Apa yang harus aku katakan pka bertemu di hadapannya di barusan perang dan alusan apa yang aku ungkapkan.

Haruskak aku berkwa bainwa sa telah berimat salum ternadap dar ku?

Ai sak si a yang mensampai bagaimana kekuasaaninya ditegakkan.

Grang orang akan perkata bahwa bendi kebaikan telah disanam pada diriku tetapi kenapa buah kurmanya menjadi pahit.'

- Harta para pemberontak tidak boleh diambil dan anak anak mereka tidak beleh disandera. Rasulullah & bersabda. "Apa saja yang berada di wita jara Islam itu dibudungi dan apa saja yang berada di wilayah musuwk itu dibulahkan."
- 2. Di da am memerangi para pemberontak, pasukan Islam tidak diperbolehkan meminta bantuan kepada orang katir mu áliid (orang kafir yang darah dan kehormatannya dilindungi oleh Islam) atau orang kafir danimi (orang kafir yang berada dasam jaminan keamanan kaum Muslimin). Akan tetapi, hal itu diperbolehkan jika pasukan Islam memerangi orang-orang musyrik dan orang-orang murtad.
- 3. Pasukan Islam tidak diperbotehkan berdamai dengan kaum pemberantak da am jangka waktu tertentu dan dengan menggunakan jamunan uang Jika panglima perang hendak berdamai dengan mereka dalam jangka waktu tertentu, keinginannya tidak wajib dipenuhi Jika ia tidak sanggup memerangi mereka, aendaknya ia menunggu datangnya bala bantuan yang membuatnya sanggup untuk menghadapi mereka. Jika ia berdamai dengan mereka dengan menggi nakan jamunan uang, perdamaiannya batal.

Mengenai uang perdamaian tersebut, perlu diperinci lagi jika dang tersebut berasa, dari harta fai atau harta sedekah para pemberontak, dang tersebut tidak boleh dikembadkan lagi kepada mereka. Uang tersebut hendaknya dibagikan kepada yang berbak menerimanya. Dengan kata lain, barta sedekah diberikan kepada yang berhak menerimanya dan harta fai juga dibagi bagikan kepada yang berhak menerimanya.

Berbeda hainya jika uang perdamaian tersebut murni diambilkan dari harta pribadi mereka. Uang tersebut tidak boleh dimiliki pasukan Islam, tetapi harus dikembalikan kepada mereka karena mereka telah menyerahkan uang itu untuk sesuatu yang mereka dilarang melakukannya.

4 Pasakan Islam tidak boleh menyerang mereka dengan menggunakan di arra tat (sen ata pelempar batu), rumah rumah mereka tidak boleh dibakar, kurma karma dan pohon-pohon mereka tidak boleh ditebang karena meskipun mereka memberontak, tetapi semua miliknya itu berada di wilayah Islam yang dilindungi Jika para pemberontak melindungi diri mereka dengan memasang "pagar bidup" yang terdiri dari warga Islam yang tidak memberontak, pasukan Islam diperbolehkan membela orang orang yang dijadikan pagar

hadap tersebut sedapat mungkin dengan membunuh para pemberontak dan menyerang mereka dengan menggunakan *al-lara tat.* Pasalnya, pika seorang musam diteror, pasukan Islam diperbolehkan membelanya dengan membanuh si peneror, dengan catatan jika orang muslim yang diteror tersebut tidak bisa diselamatkan, kecuali dengan membunuh si peneror.

Pasukan Islam tidak diperbolehkan menggunakan kuda-kuda dan senjatasenjata milik para pemberontak untuk memerangi mereka. Hendaknya kuda-kuda dan senjata-senjata tersebut dilepaskan, baik pada saat perang berlangsung maupun sesudahnya.

Abu Flamfah r hi berkata, "Pasukan Islam diperbolehkan memerangi para pemberontak dengan menggunakan kuda-kuda mereka dan senjata-senjata para pemberontak pada saat perang berlangsung saja." Akan telapi. Rasulu lah # pernah bersabda, "Tidak dihatalkan harta seorang muslim, kecuah atas kerelam hato 4a." "

Jaka perang terah usar dan pasukan Islam berhasil merampas harta para pemberontak, harta tersebut harus dikembalikan kepada mereka. Mengenai harta mereka yang dirusak di luar peperangan maka harta tersebut menjadi tanggangan orang yang merasaknya. Berbeda halnya, jika jiwa dan harta si pemberontak dirusak di medan peperangan, tidak ada perhitungan apa pun ternadap halata. Adapun aka para pemberontak yang merusak harta dan jiwa pasukan Islam di luar peperangan kerusakannya itu men adi tanggung jawah si pemberontak yang merusak iya

Mengena jiwa dan barta pasukan Islam yang dinusak oleh para pemberontak di medan perang, apakah menjadi kewajiban para pemberontak untuk menggantinya atau tidak maka pendapat ulama di sini terbagi menjadi dua, yaitu (I) para pemberontak dak wajib menggantinya (2) para pemberontak tetap berkewaj ban menggantinya karena pemberontakan yang dilakukan tidak menggugurkan hak dan ultang mereka. Dengan demikian, jika pembunuhan yang mereka lakukan disengaja, mereka harus di qishash. Akan tetapi jika tidak disengaja, mereka cukup membayar digat (denda).

Para pemberontak yang terbunuh di medan peperangan tetap harus dimandikan dan distialah. Abu Hanitah melarang menyalati mereka sebagai beotak hakuman atas perbuatan mereka. Namun, Rasulullah - persabda, "Dironjibkan ata-un-mutka meman tak in orang orang yang meninggal di antara mereka tan mensaa ati mereka" (HR. Ibnu Majah)

Mengenai pasukan Islam yang meninggal di medan peperangan melawan para pemberontak, apakah mereka wajib dimandikan dan dishalati atau tidak maka pendapat ulama dalam hal im terbagi menjadi dua.

1 Mereka tidak wajib dimandikan dan tidak wajib dishalati sebagai bentuk penghormatan atas mereka, demi memuliakan mereka karena status mereka sama seperti para syrihada yang gugur melawan orang orang musyrik.

<sup>151</sup> Lingt: Ath-Thahawi, Abssyltil al-Artida W/47

 Mereka tetap wajib dimandikan dan dishalati meskipun mereka dibunuh secata zalim. Kaum Muslimin sendiri pernah menshalati Umar bin Khaththab. Utsman bin Atfan, dan Ali bin Abi Thalib meskipun mereka dibunuh secara zalim.

Scorang pemberontak yang membunuh orang Islam yang bukan pemberontak atau sebauknya, orang Islam yang bukan pemberontak yang membunuh seorang pemberontak maka keduanya tidak boleh saling mewarisi. Hal ini berdasarkan sabda Rasmullah 🏂

الْقَابُلُ لَايَرِثُ

"Pembunuh itu t das berhak mesearise" (HR. Ibnu Majah)

Abu Hanifah berpencapat, "Orang muslim yang bukan pemberontak berhak mewaris dari yang pemberontak karena ia berada di pihak yang benar. Namun, sabalikaya, sang pemberentak tidak berhak mewarisi dari orang yang bakan pemberontak karena ia berada di pihak yang salah."

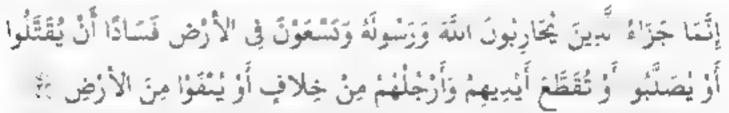
Abu Yusuf perkata, "Masing masing dari keduanya sama-sama berhak saling mewarisi satu sama lain karena pemburuhan terhadap keduanya masih mengandung banyak kemungkinan."

Jika para pecagang kafir denima diperintahkan menyerahkan barta kekayaannya sebesar 10 persen kepada para pemberontak kemudian mereka menyerahkannya, para pemberontak tidak diperbolehkan mengambil harta tersebut. Hali hi berbeda dengan zakat karena para pedagang kafir denimi memang diperintahkan untuk menyerahkan harta kekayaannya sebesar 10 persen secara sukarela, sedangkan zakat diambil dari para penduduk suatu daerah dengan cara paksa.

Jika para pemberontak sebelum dilangkap telah melakukan kelabatan yang mengharuskan mereka dikenai *had* kemudian setelah ditangkap, apakah mereka tetap dikenai *had* atau tidak, pendapat ulama dalam hal iru terbagi menjadi dua <sup>es</sup>

## Memerangi Para Perusuh dan Perampok

Apabila terdapat sekelompok orang jahat yang berkomplot mengangkat senjata, merampok di jalahan, merampas harta, membunuh orang dan mengganggu para pesalan kaka, mereka itulah yang disebut sebagai maljurik in (para pembuat kerusunan) sebagai mana difirmankan oleh Allah & dalam kitab Nya.



' Sesanggahnya, pembaiasan terhadap orang yang menerang Allah dan Rasul Nya dan membaat kerasakan di muka bumi, hanyaiah mereka dipuni ih atau disalib atau dipi teng langan dan kaki mereka dengan bertimbai balik, atau dipu ing dari negeri (tempat kediamannya) - " (QS. Al-Mâ'idah: 33)

<sup>🤲</sup> Sayangnya, di da are kirab ini tirtak arta penjelasan libururs mengenai kedua nendapar tersebuit.

Ierjad, silang pendapat di kalangan para tukaha mengena, penerapan bukum di dalam ayat di atas. Secara garis besar, pendapat mereka dapat dipilah menjad, tiga bagian:

Pertama, yang berhak menjatuhkan hukuman kepada mereka adalah khahtah dan wakulnya. Ia boleh mengambil di antara dua pilihan. (1) dibunuh, tetapi tidak disalio alau dibunuh dan disalib, (2) tangan dan kaki mereka dipotong secara si ang atau mereka diusir ke daerah lain. Penafsiran seperti ini dikemukakan oleh Sa'id al Musayyib, Mujahid, Atha' dan Ibrahim an-Nakha'i '\*

Kedua, orang yang menjadi dalang di balik kejahatan tersebut maka ia berhak dibunuh dan tidak diberi pengampunan, sedangkan yang menjadi pelaku dar kerahatan tersebut, hendaknya tangan dan kakinya dipotong secara silang. Adapun yang tidak bertia, dak sebagai dalang dan tidak bertindak sebagai pelaku maka ia diberi ta zir dan dipenjara. Pendapat ini dipegang oleh Imam Malik bin Anas dan sekelompok fukaha Madinah. Jadi, Imam Malik bin Anas menjatuhkan hukuman didasarkan pada karakter peran mereka dan bukan pada perbuatan mereka

Ketiga, penentuan hukuman tersebut didasarkan pada perbuatan mereka dan bukan pada karakter peran mereka. Seseorang yang membunuh orang lain dan mengamuli hartanya maka ia harus dibunuh dan disalib. Adapun seseorang yang membunuh orang lain, tetapi tidak mengambil hartanya maka ia dibunuh, tetapi tidak disalib. Sementara itu, seseorang yang mengambil harta orang lain, tetapi tidak membunuhnya maka tangan dan kakinya dipotong secara silang. Orang yang meneror orang lain, tetapi tidak membunuh dan tidak mengambil hartanya maka ia hanya diberi ta'za, tidak dibunuh juga tidak disalib. Pendapat ini dikemukakan oleh Ibnu Abbas, Hasan, Qatadah, dan as-Sudi. Pendapat ini juga dipegang oleh Imam Syafi'i 🐉.

Abu Hanifah \* berkata, \*Jika mereka membunuh orang iain dan mengambil hartanya, imam (khaiifah) berhak mengambil dua pilihan pertama, membunuh mereka kemudian menyalibnya dan kedua memotong tangan dan kaki mereka secara silang kemudian membunuhnya. Bagi seseorang yang sering melakukan aksi teror maka hakuman ini juga diberlakukan kepadanya."

Mengenai firman Allah # "atau dibuang dari negeri tempat kediamannya", terjadi silang pendapat di kalangan para fukaha. Secara garis besar, perbedaan pendapat di antara mereka dapat dipilah menjadi empat bagian.

1 Mereka diasingkan dari negara Islam ke negara syirik. Pendapat ini dikemukakan oleh Imam Malik bin Anas, Hasan, Qatadah, az-Zuhri dan Ibrahim<sup>24</sup>

<sup>&</sup>lt;sup>14</sup> Nama lengkapnya adalah Ibrahim bin Yasut bin Qais al-Aswart yanc diken Lidengan sebutar Abi, i mgan an Nakha i a tengolong pembesar tabi widi bidang kredibilitas dan kesahihan mwayatnya, kali ermasuk ahi Kufah juga ahli tiluh di naki la meninggal pada saat menyamar dari kelaran ali Hajjal pada lahun 96 H. Jiha i Ai Ailan 180

<sup>&</sup>quot; Nama lengkaonya adalah isma ilibiri Abdurra smar las Suci. Ia tergelong tabilin yang berasal dari Hillaz dan meneta sidi Kufah lai pengarang kitab *di Tofsa se al-Maghitzi sa di Saur*. Di sampion itu, ia termas ik sediang mamiyang bijaksar alifi dalam memberikan solos lierhadap berbagai persoalah yang dihadapi manusia sebagai mana diungkap oleh Ibnu Taghri Bardi. Lihat i Ali Alifam I/317

Di dalam manuskrip yang ketiga tertulis Imam Malik. Kata numen pakan tambahan dan menuskrip yang ketiga. Maksi- Inyal talih halim ladatah mrahim an-Nakha.

- Mereka diasangkan dari satu daerah ke daerah lain. Pendapat ini dipegang oleh Umar bin Abdul Aziz dan Sa'id bin Jubair.
- 3 Mereka dipenjara Pendapat ini diusung oleh Abu Hanifah dan Malik.
- Mereka dikenai had kemudian diasingkan Pendapat ini dikemukakan oleh Ibnu Abbas dan Imam Syafi'i.

Mengenai firman Allah ∰ " kecuali orang orang yang tobat (di antara nereka) sebelum kamu dapat menguasai (menangkap) mereka, " (QS. Al-Må'idah: 34) terjadi silang pendapat di kalangan ahli tafsir. Secara garis, pendapat mereka dapat di pilah ke dalam enam bagian:

- Ayat ira ditujukan kepada orang kafir yang menjadi perasuh kemadian ia bertobat dengan cara masuk Islam. Adapun bagi orang muslim yang menjadi perusua maka tobat mereka tidak menggugui kan diberlakukannya hukuman dan pemenuhan hak. Pendapat ini dikemukakan oleh Ibnu Abbas, Hasan, Mujahid dan Qatadah.
- 2. Ayat ini data ukan kepada orang muslim yang menjadi perusuh kemudian ia bertobat maka sebelum ditangkap, ia mendapatkan jamanan keamanan dari khalifah Jika ia bertobat tanpa ada jaminan keamanan dari imam (khalifah), tobatnya hdak bisa menggugurkan diberlakukannya hukuman dan pemenuhan hak Pendapat ini diusung oleh Ali bin Abi Thahb dan asy Sya'bi<sup>242</sup>
- Ayat ini ditujukan kepada orang muslim yang menjadi perusuh kemudian ia bertobat setelah sebelumnya ia berdomisili di negeri kafir kemudian ia pulang sebelum dirinya ditangkap. Pendapa, ini dikemukakan oleh 'Urwali bin Zubair.
- 4. Ayat ini ditujukan kepada seorang perusuh yang mendapatkan perlindungan di negara istam kemudian ia bertobat sebelum ditangkap. Dalam keadaan seperti ini, hukuman terhadapnya menjadi gugur. Akan tetapi, jika ia tidak mendapatkan perlindungan, hukuman terhadapnya tidak gugur. Pendapat ini, dikemukakan oleh Ibnu Umar, Rabi'ah<sup>20</sup>, dan Hakam bin Liyainah<sup>21</sup>. @
- 5. Jika sebelum ditangkap, ia sudah bertobat meskipun tidak mendapatkan perundungan, tobatnya dapat menggugurkan semua hak Allah @ tetapi tidak menggugurkan hak-hak manusia. Pendapat ini dipegang oleh Imam Syati i.

Nama lengkapnya adalah Amir tiri Syarahi bin Abd Dri kibar asy Sya'bi al-Tumain. Ia tergolong perawi hadis dari kalangan labi in yang kecekatan hafalannya patu Lilijadikan teladah ia ditah rkan dan dibesarkan di Kufah serta wafah di kota itu pada tahun 203 hi ibi uga termasuk orang kepercayaan Abdul Mulir biri Marwan, yang diutus kepada Raja Bomawi Di samping iti ika termasuk perawi hadis yang tsigah (terpercaya). Pada masa pemerintahan limar biri Abdul Ariz ika diangkah sebagai hak milia juga dikenal sebagai ahli fikih dan ahli syair Lihah Ai Ailam Li /251

Nama iengkapnya acalah Rabi'ah bir harukh at Taimi al Madani, la scorang harizh mujitah 3 dan ahii tivih ia dikenal memiliki pemik ran yang tajam sehingga dijuluk. Rabi ah ar ra je (Rabi ah ahii logika), la memiliki wewenang int ik mengelijarkan fatwa di Madinah mam Maliki menimba ilmii fibih darinyo, la wafat di daerah Hasy miyyah yang merupakan negara bagian Anbas di Irak pada tahun 136 H. Lihat, Ai-Aliam III/17.

Barangkali yang didiaksodikan adalah elakam bini luvainan ai kundi. Ia meriwayatkan hadis dari sebagian sahabat Nabi rá. A. Auza i sering melontarkan pujian dan sanjungan kepadanya. Jarir berkata, "lika Hakam datang ke Madinah hara pasiikan perang Nabi idi memberikan penghormasan kepadanya." Il hat. *Tahdzib at Tahdzib i* 7342, 433.

 Jika sebelum ditangkap, ia sudah bertobat, tobatnya itu dapat menggugurkan semua pelaksanaan had dan pemenuhan hak, kecuali hak yang berhubungan dengan darah. Pendapat ini diusang oleh Malik bin Anas

Den aktartah ketentuan bukum yang terkandung di dalam ayat tersebut. QS. Al Mā'idah. 34, berikut silang pendapat di kalangan ahli tatsir mengenai kandungan di dalamnya.

Kita akan kembali membahas masalah para perusuh Jika mereka berdomis li di daerah tertentu, mereka harus diperangi, sama seperti memerangi para pemberontak dalam segala aspi knya. Akan tetapi, ada lima titik pembeda antara memerangi para perusuh dan memerangi para pemberontak:

- Para perusuh boleh diserang dalam keadaan apa pun, baik mereka maju menyerang maupun mundur, demi mengambil bak dari mereka. Berbeda halnya dengan para pemberontak yang tidak boleh diserang pada saat mereka tengah mundur.
- Pada saat memerangi para perusuh, diperbolehkan bermat membunuh siapa sa a di antara mereka yang telah membunuh orang lain. Berbeda halnya pada saat memerangi para pemberontak maka tidak diperbolehkan mematkan yang demikian.
- Para perusuh wa ib mengganti darah yang telah mereka alirkan dan harta yang telah mereka musnahkan, baik di medan peperangan maupun di hiarnya Berbeda halnya dengan para pemberontak
- Diperbolehkar, menahan salah seorang tawanan dari para perusuh untuk mengerek informasi darinya. Namun, yang demikian tidak boleh diber akakan kepada tawanan dari para pemberontak.
- 5 Kharai dan zakat yang dipungut oleh para perusuh statusnya sama seper harta ghashab (harta yang dipunjam tanpa izin pemiliknya) dan halutu tidak menggugurkan kewajiban para pembayar kharaj dan zakat. Dalam haluti, mereka dianggap berutang kepada pembayar kharai dan zakat.

Jika panglima perang diberi wewenang khusus untuk memerangi para perusuh kemudian la berhasil menangkap mereka, ia tidak boleh menjatuhkan hukuman terhadap mereka dan mengambil hak dari mereka la harus terlebih dabulu menyerahkan para perusuh tersebut kepada khalifah agar khalifah sendiri yang memerintahkan sang panglima perang untuk melaksanakan hukuman terhadap merika dan mengambil hak dari mereka.

Jika panghma perang diberi wewenang luas, mencakup memerang mereka menjatuhkan hukuman kepada mereka, dan mengambil hak dari mereka, ia disyaratkan harus termasuk orang berilmu dan adil supaya ia dapat melaksanakan hid yang telah ia tetapkan dan mengambil hak dari mereka. Jika panglima perang telah diberi wewenang seperti itu, ia dapat membongkar sindikat para perusuh tersebut dengan dua cara isara pertama, mereka memberikan pengakuan atas kehendaknya sendiri.

tanpa dalakukan pemukulan dan pemaksaan atas mereka. *Cara kedua,* menunjukkan buku kuat yang dapat melemahkan alasan mereka yang bendak berkaah

Jika sindikat mereka telah diketahui melalui salah satu dan dua cara tersebut, sindikat<sup>2</sup> "mereka perlu dipelajan lebih lanjut, Jika sindikat yang mereka lakukan adalah pembunuhan dan perampokan harta, mereka harus dibunuh kemudian disalib Imam Malik berpendapat, "Mereka disalib dalam keadaan hidup kemudian ditusuk dengan tombak hingga mati."

Hukuman mati terbadap para perusuh ini hukumnya wanb dan mereka tidak bolen diberi pengampunan lika pihak korban memberikan pengampunan kepada mereka, pengampunan tersebut tidak ada gunanya. Mereka disalih selama tiga hari dan tidak boleh lebih dari tiga hari. Ia baru boleh diturunkan dari tiang salih setelah tiga hari. Jika sindikat yang mereka lakukan berupa pembai uhan tanpa perampokan harta, mereka dihukum mati, tanpa disalih, dan mereka tetap dimandikan dan dishalati. Imam Malik berpendapat, "Mereka yang boleh dishalati hanya yang tidak divonis hukuman mati."

Jika sindikat yang mereka lakukan berupa perampokan harta tanpa diserta pembunuhan, tangan dan kaki mereka dipotong secara silang. Tangan kanannya dipotong kari na telah merampok dan kaki kirinya dipotong karena telah merakukan tindak kriminat. Jika sindikat yang mereka lakukan adalah melukai tanpa membunuh dan mengambil hartanya, itaka orang tersebut di-qisiash, jika sekiranya memang mengharuskan qishash.

Mengenai keharusan diberlakukannya qishash pada luka, ada dua pendapat di kalangan ulama pertima, memberlakukan qishash pada luka hukumnya wa ib dan tidak bolea memberikan pengampunan karena status luka sama seperti pembanulian. Kemat, pemberlakukan qishash pada luka diserahkan sepenuhnya kepada keluarga korban. Jika keluarga korban memuntut pemberlakukan qishash, hukum qishash tetapi, jika keluarga korban memberikan pengampunan, pemberlakuan qishash menjadi gugur.

Jika luka yang diderita tidak termasuk luka yang mengharuskan *qishash*, ganti rugi kepada piliak yang terluka menjadi wajib. Akan tetapi, ika yai g terluka memberikan pengampunan, pembayaran ganti rugi menjadi gugur.

Jika sindikat yang dilakokan hanya berupa peneroran atau ikut ikutan bergabung di dalamnya, tanpa terlibat langsung dalam pembunuhan, pencideraan tubuh, dan perampokan harta, ia dikenai hukum *ta'zir* sebagai bentuk pelajaran baginya. Ia juga boleh ditahan karena penahanan termasuk bagian dari jenis pemberian *ta'zir* Namun, pemberian sanksi tersebut tidak boleh sampai melewati batas <sup>24</sup> seperti memotong tangan dan kakinya secara silang atau membunuhnya. Abu Hanifah memodehkan pemotongan tangan dan kakinya, serta pembunuhan terhadapnya karena ia dihukumi sama dengan para pelaku yang terlibat langsung.

Di daiam manuskrip yang ketiga lertolis fi firabatih. (di calam kerusuhan yang mereka lakukan).

<sup>&</sup>lt;sup>244</sup> Di daiam manuskrip yang ketiga tertulis inhitim (kemestian)

<sup>20</sup> Di datare naskah yang terretak terti liy idak diben kelosar.

Jika mereka bertobat dari semua kejahatannya<sup>56</sup> setelah tertangkap semua kejahatan yang mereka lakukan menjadi gugur, kecuali kasus kriminal. Dengan demikian, penerapan *nad* dan pemenuhan hak tetap diberlakukan kepada mereka. Namun, jika mereka bertobat sebelum ditangkap, semua hak-hak Allah & beserta dosa kejahatannya menjadi gugur, kecuali yang belum gugur adalah yang terka ti dengan hak-hak manusia.

Jika salah seorang dari para perusuh membunuh orang, keluarga korban<sup>348</sup> berhak mengambil di antara dua pilihan, yaitu (1) menuntut pemberlakuan nukum *qishash* kepadanya atau (2) memberikan pengampunan kepadanya. Akan tetapi, jika ia bertobat, kewajiban hukuman mati menjadi gugur daripadanya

Jika salah seorang dari mereka bertobat tetapi sebelumnya pernah mencuri harta nalik orang lain, hakum potong tangan menjadi gugar darinya. Akan tetapi, kewajaban mengganti harta yang telah dicurinya tidak olomatis menjadi gugur darinya, kecuali setelah mendapatkan pengampunan dari pihak yang dicurinya

Hakuman terhadap para perusuh dan perampok di perkotaan bisa diberlaktikan terhadap para perusuh dan perampok di gurun pasir dan jalahan pedesaan. Meskipun para perusuh di gurun pasir tidak seberani para perusuh di perkotaan, tidak berarti hukaman tagi para perusuh di gurun pasir menjadi letih ringan. Ali u Harafah berkata "Hukaman tersebut hanya diberlakukan kepada para perusuh di gurun pasir karena di sana salat mendapatkan pertolongan dari orang lain. Berbeda dengan kondisi di perkotaan atau di pinggiran kota yang lebih mudah mendapatkan pertolongan dari orang sain. Dengan demikian, hukuman bagi para perusuh di gurun pasir tidak bisa diberlakukan kepada para perusuh " di perkotaan."

Jika para perusuh mengaku bahwa mereka telah bertobat sebelum teriangkap dalam hat ini harus diperinci lagi. Jika tidak dijumpai adanya tanda tanda yang menanjukkan bahwa ia telah bertobat, tobat mereka ditolak karena tobat dapat menggugurkan had yang telah ditetapkan. Akan tetapi, jika dijumpai adanya tanda tanda yang meninjukkan kebi naran pengakuan tobat mereka, banya saja tidak disertai bukti yang kuat, ada dua pendapat ulama menyikapi masalah ini

- Pengakaan tobat mereka diterima karena pengakuan mereka dimasukkan kedalam perkara syubhat yang dapat menggugurkan pelaksanaan mad
- Pengakaan tobat mereka tidak diterima, kecuali disertai bukti kuat yang dapat memberikan kesaksian kepada mereka bahwa mereka betui-betu, telah bertobat sebelum ditangkap karena had telah ditetapkan kepada mereka

Syubhat adalah sesuatu yang terjadi bersamaan dengan perbuatannya dan bukan setelah perbuatan itu selesai dikerjakan.

44444

<sup>&</sup>lt;sup>†</sup> Di da am mani skrig yang ketiga terbilis *min birāharini*m i tan keri subah yang merekalak iran). Di dalam mani skiop yang kedua terbuis *et willi* sedangkan di dalam manuskrip yang intiga terbilis woryyu od dom.

Di daiam naskah yang rerceiak tertulis di jurian (keberanian), sedangkan di dalam manuskrin yang kecual tertilisi al-jara im (tindak kejahatan).



#### **Bab VI**

# **OTORITAS DI BIDANG PERADILAN**

dak diperbolehkan diangkat sebagai hakim, kecuali orang yang memenuhi syarat untuk menduduki jabatan hakim. Jika ada seseorang yang memenuhi syarat untuk. Iu, ia berhak diangkat sebagai hakim dan menjilankan tugas kehakiman. Minima, ada tujuh syarat yang harus dipenuhi seseorang untuk dapat dilantik sebagai hakim:

• Syarat pertama ia barus laki-laki. Di dalam syarat ini juga tercakup di a silat pokok, yaitu bangh dan dankitrupudi (maskulin). Disyaratkan barus baligh karena pencatatan amal tidak diberlakukan bagi orang yang belum baligh dan ocapannya tidak menunbulkan umplikasi hukum terhadap diruwa, apalagi terhadap orang lain. Disyaratkan harus laki-laki karena wanita dianggap karang layak menduduk, jabatan pemerintahan meskipun ucapan meleka dapat menimbulkan implikasi hukum.

Abu Hanitah & perkata, "Wanita diperbolehkan memberikan keputusan hukum terbadap persoalah ketika ia diperbolehkan untuk menjadi saksi di dalamnya dan ia tidak diperbolehkan memberikan keputusan hukum terhadap persoalah ketika ia tidak diperbolehkan menjadi saksi di dalamnya "

Mengenas hal ini, Ibnu Jarir ath Thabari. I mengeluarkan pendapat yang suada (aucleneli. Ia membelenkan wanita memberikan keputusan hukum terhadap semua persoalan yang menyangkut hukum. Hanya saja, pendapatnya di tolak oleh tipia' ulama sehingga tidak perlu duadikan rujukan hukum, sebab Allah & berfirman,

"Kaum iaki taki itu udatah pemimpin bagi kaum wanita, oleh karena Ailah telah metekinkan sebagian mereka (luki laki) atas sebagian yang lain (wanita - " QS. An-Nisâ': 34)

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapriya adalah Muhammad nin Jahr bin Yazid athi Thaban Ya sebrang anti sejarah lahi itafsir dan sebrang inti-milia dilabar dan di Tibris ati pada lahin 274 Milia hidup di Baqhdadi dae wafarin kera itu pada lahin 319 H. Banyak kanya tulis yang dilahirkannya di antaranya yang paling populer di tidang seja ahiadalah Akhbor ai Rusul wala Muruk dan yang paling masyhur di bidang talah adalah Jome of Boyón fi Tofsir di Qur diri Di samping itu, ia dikena sebagai seorang multahid di dalam persoalah hukum agama. Karena itu, ia tidak bertak di kepada seorang imam punlihat Af-A ilim VI/69

Maksud kelebihan di sini adalah dalam urusan ketajaman akal dan kebijakan berpendapat. Katena itu, wanita tidak diperbolehkan memimpin laki-iaki

- Saarut kedua, harus memaliki akal yang cerdas, yang tidak hanya mampu memahami taklif (perintah), tetapi juga mampu memahami hal-hal yang bersitat anarar quali (pokok atau primer). Dengan begitu ia dikenal sebagai sesok yang memiliki kecerdasan bruan dan amat cekatan, serta terhindar dari sifa, lupa dan a ai. Dengan kecerdasannya itu, ia mampu mempenelas sesuatu yang masah ambigu dan memutuskan persoaian persoalan yang rumit.
- Syarat ketiga harus merdeka Pasainya, seorang budak tidak memiliki kekuasaan yang penuh atas dirinya sendiri. Dalam kondisi sepertiritu ia tidak bisa berkuasa atas orang lain. Alasan lainnya karena budak tidak diperbolehkan memberikan kesaksian dalam kasus. kasus hukum Tentu saja, ia lebih tidak diperbolehkan untuk menerapkan hukum dan menduduki jabatan kehakiman. Ketentuan ini juga berlaku bagi orang yang memiliki kemerdekaan tidak penuh, seperti budak madabbar (budak yang kemerdekaannya menunggu ini ninggaanya sang maji kan latau budak mukatan (budak yang kemerdekaannya menunggu lunasnya penebusan darinya kepada sang majikan), atau orang yang hanya diperbudak sebagian waktunya saja. Walaupun demikian istatus budak yang disandangnya tidak menghalangi dirinya untuk menge uarkan tatwa dan meriwayatkan hadis karena di dalam fatwa dan periwayatan hadis tidak terdapat "" unsur kekuasaan.

Jika budak telah dimerdekakan, ia diperbolehkan menjabat sebagai bakim meskipun perwahan diri iya berada di tangan pemilikoya. Demikia i itu karena nasab tidak termasuk kriteria dalam kekuasaan hukum

 Signet keempat, haras beragama Islam karena Islam termasak svarat diperbolehkannya menjadi saksi (diterananya kesaksian). Allah geberfarman,

" dan Atlan sekale kali tadah akan memberajalan kepada mang arang ka ir ar tak mengansar, rang orang jung beraman," (QS, An-Nisà': 141)

Indak diperboletikan mengangkat orang katir sebagai hakim bagi katim Muslimin, bahkan untuk orang-orang katir sendiri. Abu Harutah berkata, "Orang katir boleh diangkat sebagai hakim hanya untuk sesama orang-orang katir "Begitulah, meskipun pengangkatan orang katir merupakan hal yang lumrah di kalangan pemerantah, tetapi hanya diangkat sebagai kepala bagian?" dan bukan sebagai hakim Jadi, kaum Muslimin yang berhak memberikan keputusan hukum terhadap orang katir dan bukan crang katir yang memberikan keputusan hukum terhadap kaum Muslimin

Di dalam naskah yang tercetak tertisis or *adami* (dengan tidak lerdapat) bukan *II adami* (karena lidak tercapat).

<sup>🐃 🖰</sup> dalam manuskrip yang ketiga tertulis riihyah bukan zuinwab

Jika abatan hakim diduduki orang kafir, *intam* (khalifah) boleh tidak menerima kepatusan hakim tersebut yang ditujukan kepada kaum Musamin. Jika kaum Muslimin tidak mau mengadukan perkaranya kepada hakim kafir tersebut, mereka tidak boleh dipaksa untuk melakukannya karena hukum Islam lebih pantas untuk diberlakukan kepada mereka.

- Sijarat ketima, bersikap adil Syarat ini berlaku dalam setiap jabatan. Adil adalah berkata jujur, dapat dipercaya, terjaga dari hai-hal yang diharamkan, ternindar dari perbuatan dosa, jauh dari keragu-raguan, tetap terkendah pada saat senang dan marah, dan selalu menunjukkan sitat muru ah (menjaga harga diri) di dalam urusan agama dan dumanya. Jika ciri-ciri seperti itu di umpa, pada diri seseurang, berarti ia termasuk orang adil, yang kesaksiannya diterima dali kekuasaannya dianggap sah. Akan tetapi jika satu ciri saja kurang, <sup>pal</sup> kesaksiannya tidak diterima dan kekuasaannya tidak disahkan. Karena itu, ucapannya tidak perlu diterapkan.
- Syarat kee aam, memiliki pendengaran dan penglihatan yang sehat sapaya dengan pendengaran dan penglihatan yang sehat, ia dapat menetapkan hak, membedakan antara pihak penuntut dari pihak yang dituntut, membedakan antara yang hak dari yang jujur dari pihak yang berdusta, membedakan antara yang hak dari yang hatil, dan mengetahai pihak yang benar dan pihak yang salah lika ia buta, kekuasaannya batal. Akan tetapi, Imam Malik rih, membelehkan orang buta menjadi hakim sebagaimana ia menganggap sah kesaksiannya. Jika ia cari, terjadi salang pendapat di kalangan ulama seperti haraya orang tuli yang hendak mendaduki jabatan tahan (khalifah).

Sehatnya organ tubuh tidak menjadi syarat di dalam menduduk, jabatan hasim, berbeda dengan jabatan *in am* (khalitab) yang mensyaratkan sehatnya organ tubuh. I ka ial umpuh tota , ili a masih bisa memberikan keputusan bukum sambil duduk di atas kursi. Berbeda halnya dengan jabatan *imani* (khalitah) yang di antara syarat pokoknya harus selamat dari cacat seperti itu.

- 1 Seorang hakim harus menguasai Kitab Allah 7/22a un Jalla beserta hukum hukumnya, seperti mesikh (ayat yang menghapus) dan mansikh (ayat yang dihapus), mahkam (ayat yang pengertiannya jelas) dan mut isijabih (ayat yang pengertiannya masih samar), hamim (ayat yang bermakna umum) dan khushiish (ayat yang bermakna khusus).

<sup>214</sup> Kara inkh fróm herart) tidak ada ar an gugi r.

Di dalam manuskrip ketiga tertulis walla yumayyizu (fidak dapat membedakan).

Di dalam haskan yang terceta citerte) si dinonoh samanat) dan bulgan dalimamah (peminpin).

Yakni sak t yang berkepanjangan.

<sup>\*</sup> Di datam manuskrip ketiga tertulis on-niniyyah (kengamaan)

- 2. Seorang hakim narus menguasai sunnah Rasululiah 🚓 baik yang berupa ucapan maupun perbuatan beliau, jalur pertwayatannya seperti mutat átar atau ahad, statusnya, seperti shahin dan tidaknya, dan ashal al-warad-nya, paik sebab khusus maupun sebab umum
- Seorang hakim harus menguasai penafsiran<sup>24</sup> para ulama salat, baik terkait hal-bai yang disepakati maupun yang diperse isihkan mereka supaya ia dapat berhujah dengan sesuatu yang mereka sepakati dan berijtihad sendiri atas sesuatu yang mereka perselisihkan.
- 4. Seorong hakim harus menguasai muis, yang mengharuskannya mengembal kan masalah-masalah foru (cabang) yang belum ada ketentuan hukumya kepada masalah masalah tishal (dasar) yang sudah ada ketentuan hukumnya dan sudah disepakati hingga ia menemukan jalah untuk mengeta yui hukum dar persoalah-persoalah kontemporer dan membedakan antara yang benar dari yang batil

Jika seorang hakim menguasai keempat ilmu dasar di dalam hukum syariat tersebut, ia termasuk seorang mujtahid di dalam agama ini lia diperbolehkan mengele arkan tatwa dan memutuskan hukum, serta diminta memberikan fatwa, dan diminta memutuskan hukum. Akan tetapi jika ia tidak mimiliki silah satu dari keempat ilmu dasar tersebut, ia tidak termasuk seorang mujiahid. Karena itu, ia tidak diperbolehkan mengeluarkan fatwa dan memutuskan hukum.

Jika ia tetap diangkat sebagai hakim kemudian ia memutuskan hukum yang kadang benat dan kadang salah, pengangkatannya tidak sah. Meskipun keputusan hukumnya sesuai dengan kebenaran, tetap tidak bisa diterima. Adapun kesalahannya tersebut di tempakan kepada dirinya dan kepada orang yang mengangkalnya si bagai hakim.

Abu Hamtah r hi membolehkan mengangkat hakun dari orang yang tidak memenuh, syarat sebagai mujtahid supaya ia dapat dimintai tatwa untuk memutuskan bukum suatu perkara. Akan tetapi jumhur fukaha menegaskan bahwa pengangkatan hakim yang tidak memenuhi syarat tersebut tidak sah dan seluruh keputusan hukumnya terto ak. Alasan lainnya, mengingat pengangkatan hakim di dalam tirusan syariat merupakan haliyang dharuri (primer atau pokok). Oleh karena itu, japatan hakim tidak boleh diberikan, kecuali kepada orang yang berpegang legun terhadap kebenaran.

Rasalullah # pernah mengup Muadz ketika akan dikirim ke Yaman untuk menjadi antil (setingkat wali kota) di sana, beliau bertanya, "Dengan apa engkau akan menjadi antil (setingkat wali kota) di sana, beliau bertanya, "Dengan apa engkau akan menjadikan hakami" Muadz menjawah. "Dengan suntiah Rasuli dah "Ijika engkau tadak menjampanya?" Muadz menjawah, "Dengan suntiah Rasuli dah "Beliau bertanya lagi, "Jika engkau tetap tidak menjamp n?" Muadz menjawah. "Si un akai berijtih ad dengan pen lai at sana sendar "Mendengan awaban sepera itu, Rasalullan

<sup>்</sup> Di dalam manuskrip kecua tertuiks என்னி (berbagai pendapat ).

Ot daiam naskah yang recesak termilis of-borgic (dosa).

4% bersanda, "Segala pup bagi Allah yang telah menunjukkan utusan Rasul-Nya kepada jalan yang membuat senang Rasul-Nya."<sup>261</sup>

Adapan hakim yang tidak mau berpegang pada hadis ahad, hal itu tidak dapat dibenarkan. Demikian itu berarti ia telah meninggalkan salah satu prinsip yang telah disepakati oleh para sahabat, padahal sebagian hukum syariat diriwayatkan dari mereka. Orang yang tidak mau berpegang pada hadis ahad, sama seperti orang yang tidak mau berpegang pada ijima". Karena itu, ia tidak diperbolehkan menduduki jabatan hakim karena ia menolak prinsip yang telah disahkan oleh syariat. 100

Secara garis besar, orang-orang yang menolak quas terbagi men adi dua kelompok.

- a Kelo opok perlama, mereka menolak queis kemudian memahami ahiriyah ayat lalu meru ak pada penatsiran ulama sa af terkait kasus yang tidak ada ketentuan huku mnya di dalam nash. Dalam kenteks ini, mereka menyingkirkan peranapahaa dan tidak mau melibatkan pemikiran dan istobath (upaya mengeluarkan hukum dar, sumbernya). Kelompok ini tidak diperbolehkan diangka, sebagai hakim karena terlalu membatasi duri terhadap jalur pengambilan hukum
- b Ketompok kerato mereka menolak gajos kemudian melakukan ijihad di dalam kasas-kasus hukum dengan merujuk pada kandungan nash, seperti kaum Zhaninyyah (tekshialis)

Terjad, silang pendapat di kalangan sahabat Imam Syafi i rihi terkait boleh dan i dak iya orang orang yang anti *quin*s diangkat menjadi hakim. Pendapa, mereka terbagi menjadi dua

- a. Pendapat pertama menyatakan bahwa orang orang yang anti quas tidak bo eh diangkat men adi bakim karena alasan sebelumnya, yakni men ilak pensip yang telah disahkan oleh syariat).
- b Pendapa, kedua menyatakan bahwa orang-orang yang anti- jigis boleh di angkat menjadi hakim karena mereka masin mengakui makna literal ayat meskipun mereka berpaling dari makna tersembunyi di balik qujas.

Jika syarat-syarat untuk diangkat sebagai hakim telah menjadi keterapan yang baka, tentunya seseorang tidak boleh diangkat sebagai hakim, kecaali ia telah diketahui memenuhi seluruh syarat di atas, baik dengan cara mengenalinya terlebih dahulu, mengujinya, maupun mewawancarainya

Rasalullah & pernah mengangkat Ali bin Abi Inalib , sebagai nakan di Yaman tanpa mengajinya terlebih dahulu karena beliau betu, betul mengenal Ali Beliau sekadar mengingatkan dan memberi nasihat kepada Ali seraya bersabda, "Jika ada aan orang mengad ikan perkaranya kepadamu junganlah engkau terbia seburu memberikan kepada salah seorang dari keduanya hinggi engh ne terlebih dahulu mender garko i pengaduan pihak yang satunya" Ali bin Abi Thalib , berkata. "Demi Alah, setelah mendengar nasihat behau, aku tidak pernah menemukan kesalitan

<sup>&</sup>quot; Abu Dawud I/116.

<sup>1.</sup> Di da am naskan yang ren etak di misi dalam mani skrip yang ketiga tertidik ini-nost Unash

untuk memutuskan perkara "Berbeda dengan sikap beliau terhadap Mu'adz ketika mengutusnya ke salah satu daerah di Yaman, beliau terlebih dahulu mengujunya.

### Kebalehan Mengangkat Hakim dengan Mazhab yang Berbeda

Diperbi lehkan bagi penganut mazhab lmam Syati'i mengangkat hakim dari penganut mazhab Abu Hamfah karena seorang hakim berbak berijtihad dengan pendapatnya sendiri dalam memberikan keputusan hukum, la tidak haras merujuk kepada mazhabnya sendiri dalam memberikan keputusan hukum terhadap kasus kasas aktuat dan kasus-kasus hukum lainnya. Jika ia penganut mazhab Imam Syafi'i, dalam memberikan keputusan hukum, ia tidak haras merujuk kepada pendapat-pendapat Imam syab'i dan mengarahkan ijtihadnya pada mazhab Syah'i Jika ia nienyandarkan ijtihadnya kepada pendapat Abu Hanifah, hasili jtihadnya boleh diamalkan dan dijadikan rujukan.

Ada sebagian fukaha yang melarang bakim penganut mazhab tertentu memberikan kepatusan hukum dengan merujuk pada mazhab lainnya. Ia melarang hakim penganut mazhab Imam Syan'i memberikan keputusan hukum dengan merujuk pada pendapat Abu Hanifah atau melarang hakim penganut mazhab Abu Hanifah memberikan keputusan bukum dengan merujuk pada pendapat Imam Syah'i. Alasan pelarangan tersebut karena seorang hakim yang merujukkan pendapatnya kepada selara mazhabnya akan dituduh tidak konsisten di dalam memutuskan hukum Apalaga jika ia berijtihad dengan merujuk pada berbagai mazhab, tentu ia akan dituduh lebih tidak konsisten lagi dan akan menyenangkan orang yang peperkara Begatalah, meskipun secara politis nal itu dibenarkan, tetapi secara hukum sana tidak dianjurkan sebab bertaklid kepada salah satu mazhab itu dilarang, secangkan beri tihad di dalamnya itu diperbolehkan,

Jika keputusan hakim telah diberlakukan kemudian timbul kasus baru yang sama, sang hakim harus benjtihad kembali da diperbolehkan memberikan keputusan hukum dengan ijtihad barunya itu meskipun ijtihad barunya itu bertentangan dengan ijtihad yang pertama.

Pada tahun tertentu, Umar at pemah memberikan keputusan bukum terhadap seorang wanita musyrik lantaran kesyirikannya, tetapi pada tahun berikutnya sa mendisarkan kasus yang sanaa. Akhirinya, ada yang bertanya "Mengapa engkau tidak memberikan keputusan hukum seperti tahun yang lalu?" Umar menjawab "Itu ada ah keputusan hukum kami yang dulu sedangkan keputusan hukum kami yang sekarang seperti inu."

Jika seorang mat rah (orang yang mengangkat bakim) termasuk penganut mazhab Abu Handah atau linam Syafi'i kemudian ia mensyaratkan kepada hakim agar didak ni emberikan keputusan hukum, kecuali merujuk pada mazhab Abu Hanifah atau Imam Syafi'i, hal ini dapat diperinci ke dalam dua bagian

Sang muwalli mensyaratkan hal itu secara umum di dalam semua hukum. Jika demikian, persyaratan seperti itu hdak sah, haik si hakim satu mazhah dengan muwalu maupun berbeda dengannya. Adapun mengenai keabsahan di dalam abatannya sebagai hakim maka jika miwalli tidak men adikan hal itu sebagai.

syarat dalam jabatannya, tetapi hanya sebagai perintah atau larangan saja, misalnya mittwili berkata, "Aku angkat engkau sebagai hakim maka berdan keputusan hukum berdasarkan mazhab lmam Syafi'i (dengan bentuk perintah) dan janganlah memberi keputusan hukum berdasarkan mazhab Abu Hamfah (dengan bentuk larangan)," jabatan hakim dianggap sah, sedangkan persyaratan yang berupa perintah dan larangan tersebut tidak sah. Dengan demikian, hakim terap diperbolehan memberikan keputusan hukum berdasarkan ajtihadnya sendari, balk sesuai dengan syarat miandili maupun tidak.

Seorang muwal.i yang memberikan persyaratan seperti itu sebenamya merupakan aib bagi dirinya jika ia mengetahui baliwa persyaratan seperti itu tidak diperbolehkan. Akan tetapi, jika ia tidak mengetahuinya, tidak menjadi aib bagi dirinya. Hanya saja, ia tidak sah menjadi mumali (orang yang mengangkat hakim) atau mili (setingkat gubernur) dalam keadaan tidak mengetahul ketentuan seperti itu.

Berbeda ha nya ika hal tersebut dijadikan persyaratan pada saat pengangkatan hakim, misalnya *mut telu b*erkata, "Aku angkat engkau sebagai hakim dengan syarat engkau harus memberikan keputusan hukum berdasarkan mazhab Imam Syafi", atau mazhab Abu Hanifah." Jika ini yang terjadi, pengangkatan seper, ...... tidak sah karena dilakukan berdasarkan persyaratan yang tidak sah. Ulama Irak berkata, "Jabatan kehakimannya san, tetapi persyaratannya tidak sah."

Sang mi walti mensyaratkan halutu secara khusus nanya pada hukum tur entu, baik dalam bentuk perintah maupun larangan Jika persyaratan tersebut berbentuk perintah, misalnya miawalli berkata, "Balaslah pembunuhan budak dengan orang merdeka, orang muslim dengan orang kafu, dan qishisir-lah urusan pembunuhan dengan selain pisaul." Perintah muwalli yang mensyaratkan seperuntu tidak sahidan ika miawili menjadikan halutu sebagai syarat dalam pengangkatan hakim, pengangkatannya tidak sahi Berbeda halnya jika miawilli tidak menjadikan halutu sebagai syarat dalam pingangkatan bakim, pengangkatannya sahi Sete ahutu, hakim diperbolehkan memberikan keputusan hukum sesuai dengan ijithadnya sendiri.

Jika syarat yang ditentukan oleh *muasili* berbentuk larangan, hal itu dapat diperinci menjadi dua bagian.

- 1 Meteratu melarang hakun menjatuhkan hukum qishash pembunuhan orang mushm dengan orang kafir dan seorang budak dengan orang merdeka, juga melarang hakum supaya tidak memyonis kewajiban qishash dan tidak menggugurkannya. Persyatatan seperti ini diperbolehkan karena dengan begitu, hak in tidak perlu memutuskan sesaatu di luar ketentuan mutealli sehingga menyebabkan darinya keluar dari wilayah kewenangannya
- 2 Muwalli tidak mesarang bakun memberikan keputusan bukum, kecuali terkait dengan hukum qishash

Ierjad, s.,ang pendapat di kalangan para sahabat kami mengenai boleh dan tidaknya hakim menangani kasus hukum yang dilarang untuk ditanganinya Secara garis besar, pendapat mereka terbagi menjadi dua.

- Hakim tidak diperbolehkan menangatu kasus hukum yang dilatang untuk ditanganinya karena keluar dari wilayah kewenangannya. Dengan demikian, ta tidak diperbolehkan memyonis kewajiban qislash atau menggugurkannya. Jika hakim tetap bersikukuh mengeluarkan keputusan hukum, keputusan hukum tersebut dianggap batal.
- 2 Hakim diperbo ebkan menangani kasus hiikum yang dilarang untuk di tanganinya Keputusan hukum yang dikeluarkan hakim dianggap sah jika mangili tidak menjadikan larangan tersebut sebagai syarat pada saat pengangkatannya dan ia diperbosehkan mengeluarkan keputusan hukum perdasarka. Atihadnya sendir.

#### Teknis Pengangkatan Hakim

Pengangkatan hakim dianggap sah dengan syarat-syarat yang menjadikan pengangkatan jahatan lainnya juga sah. Bedanya, pengangkatan hakim dapat dilakukan dengan dua cara pertama, memberikan pernyataan secara usan juka hakim hadir sa tempat pengangkatan, kedua, memberikan perayataan tertulis jika ia tidak hadir di tempat pengangkatan. Hanya sara, pemyataan tertulis tersebut narus disertai bukh-bukh pengesahan dan mimbili dan pihak-pihak lain yang berwenang

Pernyataan-pernyataan yang dianggap sah dalam pengangkatan bakim iti. ada dua

- a. pernyalaan shârih (jelas);
- v. pernyataan kinâyah (kiasan).

Pernyataan yang dianggap sharih (jelas) itu ada empati pili iduku (aku mengangkatmu), wallattuka (aku menguasakan kepadamu), istakhlaftuka (aku menempatkaumu), dan istai battuka (aku mewakilkan kepadamu). Jika seorang muwalh menggunakan salah satu dari kecimpat pernyataan di atas, pengangkatan hakan dianggap sah. Begilu pula dengan pengangkatan jabatan lainnya yang menggunakan pernyataan seperti di atas. Pernyataan seperti itu tidak butuh adanya pendukung lain. Meskipun disertai pendukung lain, itu pun hanya berfungsi sebagai penguat dan bukan sebagai syarat.<sup>265</sup>

Adapun pernyataan-pernyataan yang masih mengandung kinajuh (kiasan), menurut sahat at-sahabat kanu ada tujuh, yaitu qada tamadtu ahaka (sungguh aku gantungkan kepadamu), awwaitu 'alaika (aku berikan kepadamu), raiadtu itaika (aku serahkan kepadamu), pi'altu ilaika (aku berikan kepadamu), fau toadti ilaika (aku pasrahkan kepadamu), wakkaltu ilaika (aku wakilkan kepadamu), dan asiadtu ilaika (aku sandarkan kepadamu). Mengingat pernyataan pernyataan seperti itu masih bersifat multitatsir, pernyataan seperti itu sangat lemah untuk menguatkan pengesahan jabatan dibandingkan dengan pernyataan yang bersifat sharih gelas).

<sup>&</sup>lt;sup>63</sup> Di dalam manuskrip yang ketiga tertulis boyada (ha. prikok).

Pernyataan kmå jan (kiasan) akan menjadi kuat jika disertai pendukung lain yang dapat menghuangkan kemungkinan multitatsir tersebut. Dengan kata lain, pernyataan ki idijan (kiasan) yang disertai pendukung lain akan menjadi pernyataan shårih (jelas), seperh ucapan mumaur. "Perhahkanlah apa yang aku wakilkan kepadamu!" atau, "Benlah keputusan hukum atas apa yang aku gantungkan kepadamu." Dengan kata pendukung seperh itu, pernyataan kinanah (kiasan) akan berubah status menjadi pernyataan shar h (jelas) yang dapa, digunakan untuk mengesahkan jaba an

Kesempurnaan pengangkatan sangat ditentukan oleh penerimaan muswifi (orang yang diangkat). Jika pengangkatan dilakukan melalui pernyataan lisan secara langsung, penerimaannya juga harus dilakukan dengan pernyataan lisan saat itu luga. Akan tetapi, jika pengangkatannya dilakukan melalui pernyataan tertulis, penerimaannya diperbolehkan menyusul.

Terjadi s. ang pendapat di kalangan ulama mengenai sah dan tidaknya penerimaan dengan isyarat mata. Sebagian ulama membolehkannya dan menjadikan isyarat mata sebagai pengganti dari perkataan. Akan tetapi, sebagian ulama lain tidak membolehkannya hingga ia berkata langsung. Dengan denukian penerimaan mutudila yang dilakukan dengan isyarat mata hukumnya tidak sah

Hali ana ya yang dapat menyempurnakan pengangkatan seorang hakun adalah dengan memperhatikan empat syarat berikut:

- Sya at pertama, mutuadi harus tahu betul hahwa mutualia memiliki kepribadian yang layak untuk diangkat sebagai hakim. Jika mutualit tidak tahu bahwa mateatla memiliki kepribadian yang layak untuk diangkat sebagai hakim, pengangkatarunya tidak sah. Jika mu calli mengetahui satat mutualli setelah ia diangkat sebagai hakim, mutualli perlu melakukan pengangkatan baru, dengan catatan ia tidak boleh mengalihkan jabatan hakim kepada orang lain.
- Signal kecaa, manoalb haras tahu betul bahwa muandia memang berhak menduduki jabatan hakim karena matualia memiliki sifat-sifat yang membuatnya berhak menduduki jabatan tersebut. Atas dasar itu, mu colli kemudian member kan jabatan itakim kepada matuaha sehingga mutulia berhak atas jabatan itu. Akan tetapi, syarat ini hanya terkait dengan penerimaan mutuwia dan kebolehan memikirkannya dan bukan merupakan syarat dari pengangkatannya. Syarat ki dua ini berbuda dengan syarat yang pertama. Di dalam syarat kedua ini, matuali? tidak disyaratkan harus melihat dengan mata kepala sendiri, tetapi diperbolehkan melalui informasi yang diterimanya.
- Syar il ketigi, miranti harus menvebutkan jenis pengangkatannya, entah untuk menduduki jabatan hakim, kepala daerah, atau petugas penarik<sup>164</sup> kharaj Burhubung syarat ini diberlakukan pada semua jenis pengangkatan maka dipertukan adanya penyebutan yang jelas mengenai jenis pengangkatan tersebut supaya muasila mengetahui untuk menduduki jabatan apa ia diangkat.

Di daam manuskrip yang ketiga lertulis binalyah (penjaga)

Jika *mateulta* belum mengetahut untuk menduduki jabatan apa ia diangkat, pengangkatannya tidak sah

Syarat keempat, micealli harus menvebutkan wilayah kena yang menjadi kewenangan murudia pada saat pengangkatan supaya maradia dapat mengetahui batas wilayah kerjanya. Jika murudia tidak mengetahui wilayah kerjanya, kekuasaannya ildak sah. Jika pengangkatan murudia sudah sah, kekuasaannya juga sah dengan syarat-syarat yang telah kami sebutkan di atas. Untuk keabsahan wewe iang murudia, dibutuhkan syarat tambahan dari syarat syarat pengangkatannya, yaitu muruli, harus mengumumkan pengangkatan murulia kepada warga yang berdomisih di wilayah kerjanya supaya mereka patuh kepadanya dan mau menerima keputusan hukumnya. Jadi, syarat tambahan ini hanya berfungsi untuk menumbuhkan kepatuhan warganya saja dan bukan keabsahannya dialam menerapkan hukum.

Jika pengangkatan munculia telah sah sesuai dengan syarat syarat yang telah kami sebutkan, sah pula kewenangan munuli, dan muncula sebagai mandataris karena keduanya sama sama sebagai pengemban amanah, yang tidak boleh dilimpahkan sepenuhnya kepada munculia. Munculi berhak memecat muncula kapan saja ia menghendaki dan munculia juga diperbolehkan mengundurkan dari dari jabatannya jika ia menghendaki. Hanya saja, munculi tidak dibenarkan memecat minculia, kecuali ada uzur syar i, begita pula munculia tidak diperbole akan mengundurkan diri, kecuali ada uzur syar i, pula sebab di dalam kekuasaannya terdapat hak-hak kaum Muslimin

Jaka mistealli terpaksa memecat mirvalla atau mistealla mengundurkan diri, pemecatan atau pengunduran di inya wajib dumumkan sebagaima ta wa ibnya mengumumkan pengangkatannya. Hal ini dilakukan supaya mawalla tidak lagi memaliki kewenangan untuk memberikan keputusan rukum dan orang yang beperkara tidak lagi mengadukan kasusnya kepada miswalla. Jika pasca dipecat, mawalla tetap memberikan keputusan hukum, padahal ia tahu mengenai pemecatan dirinya, keputusan hukum yang dikeluarkannya tidak boleh diberlakukan. Berbeda halnya jika mir walla memberikan keputusan hukum sementara ia tidak tahu mengenai pemecatan dirinya, dalam hal ini pendapat ulama terbagi menjadi dua mengenai boleh dan tidaknya keputusan hukumnya diberlakukan. Hal ini sama dengan kasus pengangkatan id-teskil (orang yang diserahi tugas).

## Ruang Lingkup Kekuasaan Hakim

Kekuasaan hakim itu ada yang bersifat umum (luas) dan ada yang bersifat khusus (semp-t) -fika kekuasaan hakim bersifat umum dan mutlak, tugasnya meliputi sepuluh hai

 Pertama, mendamaikan permusuhan, percekcokan dan konflik, baik melalai talah damai yang didasari sukarela maupun melalai jalah memaksa dengan berpegang pada hukum yang telah ditetapkan.

<sup>&</sup>lt;sup>95</sup> Di dalam manoskrip yang kesiga tertulis Taran memaksa hakim "mtok."

- Kedua, mengambil hak dari orang yang menangguhkannya? kemudian mengembalikannya kepada orang yang berhak menerimanya setelah terbukti ia sebagai pemiliknya, yang disertai dua pendukung, yaitu pengakuan dan barang bukh. Tenadi silang pendapat di kalangan ulama mengenai boleh dan tidaknya hakun mengeluarkan keputusan hukum berdasarkan pengetahuannya sendiri. Imam Malik dan Imam Syah'i cenderung membolehkannya dengan mengambil salah satu pendapatnya yang paling benat, sedangkan ulama lain tidak membolehkannya. Abu Hanifah rih, berkata, "Ia diperbolehkan mengeluarkan keputusan hi kum berdasarkan pengetahuannya sendiri hanya dalam kasus yang berada dalam wilayah kekuasaannya dan ia tidak diperbolehkan memberikan keputusan hukum dalam kasus di hiar wilayah kekuasaannya "267".
- Kritya menjadi wali bagi orang yang dilarang menggunakan ha tanya disebabkan gisa atau masih kanak kanak dan memberlakukan hapu (pelarangan mengelola suati barang) kepada orang yang meni rutnya layak dikenakan hapu disebabkan bedoh atau bangkrut<sup>ha</sup> demi meandungi hartanya dan memperbaik, bukumhukum akad di dalamnya.
- Keentat mengesola harta wakat<sup>en</sup> dengan menaga harta pokoknya dan mengembangkan cabang cabangnya atau menahan dan mengulokasikannya pada
  jahar yang semestinya. Jika sudah ada orang yang berhak mengelola harta
  wakat, hakim sekadar mengontrolnya. Akan tetapi, jika tidak ada yang berhak
  mengelolanya, hakim harus mengelolanya. Jika harta wakat tersebut bersitat
  amam, tidak boleh digunakan pada sesuatu yang bersifat kausus<sup>20</sup>, cetapi
  sebahknya jika harta wakat tersebut bersitat khusus, boleh digunakan pada
  sesuatu yang bersitat umum.
- Kelmat, melaksanakan wasiai sesuai yang disyaratkan oleh si pemberi wasiat dalam hal hal yang dibenarkan oleh syariai dan tidak dilarangnya. Jika wasiat tersebut dikhususkan kepada orang-orang tertentu, pelaksa haannya harus diserahkan langsung kepada mereka. Jika wasiat tersebut ditunukan kepada orang orang yang memiliki kritena tertentu, dalam pelaksanakannya, hakim harus berajtihad untuk menentukan orang yang berhak menerimanya. Akan tetapi, pika sedah ada orang yang ditunjuk untuk melaksanakan wasiai tersebut, tugas hakim sekadar mengontrolnya. Adapun jika tidak ada orang yang ditunjuk sama sekali, hakim berhak mengelolanya.
- Kreanin, menakahkan para perawan dengan laki daki yang sekutir (sepadan).
   Jaka mereka tidak mempunyai wali dan sudah waktunya menikah. Abu Han fah.

Ordaters naskah yang tercetak terhilis forloyso (tidak termasuk...).

 $<sup>^{12}</sup>$  D  $\alpha_{\rm c}$  im  $\sigma$  aniskrip yad  $_{\rm J}$  beriga terminiyad aha u (ditangguhkan), sedangkan di dalam manisk it yang kedua tidak jelas

<sup>1</sup> Kara ini tidak tertoto di dalam manustrip yang ketiga. Perki ditegaskan bahwa at Mawardi lidak mengemukakan pendapat mam Ahmad bin Hanbal.

D. dalam manusk ip yang ketiga dan yang kedus terti. Us of leuguf martis harta wakaf?

D daiam manusking yang ketiga dan yang kedua tertulis di khoshm (ciperselisihkan)

<sup>\*</sup> Yang dimaksud dengan kata dymun (perawan) adalah seorang wantra yang tidak memiliki suami ibali ia masih gadis manjun sudah janda il ibat- ol-Mu jima ol-Worlth 1/34

- r h. tidak menjadikan hal ini sebagai bagian dari tugas hakim karena menurutnya. para perawan tersebut diperbolehkan melangsungkan akad rukah sendiri
- Keti -ch, menerapkan haa kepada orang-orang yang berhak menerimanya. Apabila kasus had tersebut menyangkut hak-hak Allah & hakim dapat menerapkannya sendiri tanpa menunggu adanya pihak penggugat pka orang tersebut sudan menga ukan pengakuan dan menunjukkan barang bukti. Akan cetapi, jika kas, si aad tersebut menyangkut hak-hak manusia, penerapan had ditentukan oleh tuntutan pihak penggugat. Abu Hanitah berkata, "Hakim tidak boleh melaksanakan had, kecuali atas tuntutan dari pihak penggugat."
- Kedelapen, memikirkan kemaslahatan di wilayah kerjanyar i dengan cara mencegan terjadinya gangguan di jalanan dan di depan rumah, serta meruntuhkan bangunan-bangunan yang sudah doyong. Dalam masalah ing hakim diperbolehkan menangani sendiri meskipun tidak dihadiri oleh pihak penggugat. Abu Hanifah berkata, "Hakim tidak diperbolehkan menangan selacar, tirusan ini, kecuali dihadiri oleh pihak penggugat karenahal tersebat termasiak hak-hak Allah, yang di satu sisi pihak penggugat dan pihak yang tergugat memiliki hak yang sama."
- Kese nb ian, memberikan perhatian terhadap para saksi dan pegawainya dan menyeleksi orang-orang yang mewakianya di dalam kejujuran dan kedustaannya Jaka mereka tajai dan konsisteri, mereka berhak untuk diangkat Sebadkaya insa mereka menampakkan sikap tidak jujur dan berkhianat, mereka horus diganti dengan pegawai yang baru . Jika di antara mereka ada yang tidak sanggup menjalankan tugasnya dengan baik, hakim berhak memil bisalah satu di antara dua opsi yang paling membawa kemasahatan.
  - Mengganti pegawai tersebut dengan pegawai baru yang lebih tangguh dan lebih kredibel,
  - Mengangkat asisten untuk pegawai tersebut sehingga perpaduan keduanya menjadakan pegawai tersebut lebih mampu untuk menjalankan tugasnya dengan baik
- Kesepalah, memosisikan secara sama di hadapan hukum antara orang kuat dan orang lemah dan bersikap adil di dalam menindak orang terbormat dan orang rendahan. Hakim juga dilunlut untuk tidak menuruti hawa natsunya dengan cara mengurangi hak dari pihak yang benar dan berpihak kepada yang salah. Allah & berhiman, "Hai Daud, sesinggulinya kaun memad kun keana ktiatitah (penguasa) di muka bumi maka berilah kepucasan (perkara) di a para mai asia aengan idil dan janganlah kamu mengikati bawa nofsu karena ia akan men jesatkan kamu dari jalah Allah. Sesingguhnya, orang orang uang sesat dari rati n Allah akan mendapat asab yang berat korena mereka melupakan hari perlotangan." (QS. Shåd: 26)

Di dalam manuskrip yang kedua tertulis ilimihi (kelimuannya).

<sup>&</sup>lt;sup>175</sup> Di daiam manuskrip yang ketiga tertulis wo ol-istabil (meminta netsopak)

Pada saat menjadi khalitah, Umar bin Khaththab 🖈 pernah menjelaskan. kepada Abu Musa a.-Asy'ari<sup>2</sup>- mengenai syarat- syarat untuk menjadi hakimberakut aturan pengangkalannya. Ketika itu, Umar bin Khathahab berkata. seperti mi, "Amma ba'du. Susungguhnya, pengadilan adalah kewajiban yangkukuh dan suatu Sunnah yang harus dukuti. Karena itu, pahamilah apa yang disampaikan kepadamu! Sesungguhnya, tidak ada gunanya perkataan yang benar jika tidak di aksanakan 🌃 Perlakukan semua orang dengan sama dalam pandanganmu, keadilanmu, dan kedudukanmu supaya orang yang mulia tidak berkeinginan mengincar apa yang menjadi kesenanganmu dan orang le nah tidak patah semangat untuk mendapatkan keadilah darimu. Barangbakti harus didatangkan oleh pihak penggugat, sedangkan sumpah harus diacapkan oleh pihak yang ingin menolak gugatan. Perdamaian sesama muslimitu diperbolehkan, kecuali perdamaian untuk menghalalkan sesuatu yang haram dan mengharamkan sesuatu yang halal. Keputusan yang telah engkaukeluarkan kemaran jangan sampai menghalangimu untuk mengkaji ulang hariını karena kebenaran sejak dulu itu tetap dan mengkaji ulang untuk memperoleh. kebenatan itu lebih baik daripada berlarut-laru, dalam kebadian Waspadalah terhadap sesuatu yang meragukan hatimu dan belum dijumpa, hukumnya: di dalam Kitabullah dan Sunnah Nabi-Nya, Selanjutnya, pelijarilah contondan perumpamaan yang mirip dan jadikan itu sebagai bahan pert mbangan. dan ukuran. Berilah tenggang waktu bagi orang yang mengaku punya bakatau barang bukti, yang pada saat dilaksanakannya peradilah, bak atau bukti. tursebut belum dapat ditunjukkan. Jika ia berhasil menunjukkan barang bukti, berikanlan hak itu kepadanya. Akan tetapi, lika ia tidak bisa memberikan ouku, engkau bolch mengeluarkan keputusan hukum karena itu merupakan caraetektif untuk menghi angkan keragu-raguan dan lebih memberikan penjelasan. kepada orang yang tidak mengerti. Kaum Muslimin harus menjadi saksi yang ad I bagi yang lain, kecuali orang yang sudah pernah mendapatkan had ataudiketahui pernah membenkan kesaksian palsu, atau diketahui fidak setia atautidak jelas nasabnya. Sesungguhnya, Al-ah memaafkan sumpah dan menalak. svub iat. Jauh lah sikap marah, jenuh, dan mempersulit permasalahan ke-katerjadi sengketa. Putusan hukam yang tepat dan mengenai sasaran kebenaran. akan mendapatkan pahala yang besar dari Allah dan akan dikenang dalam. punan. Wassalam."

Di da am manuskrip yang ket ga tertulis, "perkasaan bener yang di lecehkan". Ur gkabari in imengan tung kekeliruan Lihat Muhammad Hamidu ah. Melmb ah al Wassa ig as Siyasiyyah It ai. Ahdi an Nobawiyyi wa di Khitafah ar-Ranyidan him. 346–347

Nama lengkapnya adalah Abdullah bin Qare bin Sulaim. Ia berasahdari Batilah-Asylat ila luga tergolong sahabat Nabilip yang dikenalamat pemberah dan penaduk peperancan Disampino ibu ia termasuk dilantara salah salu dan dua hakim yang disenang oleh Mulawiyah dan Ali setetah Perang Shiffin ila dilah ikah di Yaman dan masuk islam di Merah Serelah ili, inindah ke Habasyah Rusi dulah isi pernah mengangkatnya sebagai wah isetingkat gi hemiur) di daerah Zabid dan Aden Serelah itu, isi diangkat oleh Umar untuk menjadi wasi di Pasrah pada tahun 17.11 ila berhasi menaksukkan kola isbahan dan Ahwazi ila kembali kerikulah setolah peristiwa tehkim (arbitisan) dan meninggal di kota tu pada tahun 44.H. a tergolong sahabat Nabi yang memiliki suara paling indah di dalam membada ali Qurian ila memiliki 355 niwayat hadis ilihah ini Alim Nilah Alimah Indu Quyyum menjelas adi bingrafinya di dalam Alim di-Muwaggi finjuk i

Syarat pengangkatan hakim yang dikemukakan oleh Umar bin Khaththab di atas tidak menutup kemungkinan menuai sejumlah komentar (sanggahan) Terlebih jika komentar itu ditujukan pada terdapatnya dua kekurangan atas syarat pengangkatan hakim yang dikemukakan oleh Umar bin Khaththab tersebut, ya tu pertuma, tidak adanya ikrar khusus di dalam pengangkatan hakim, padahal adanya ikrar menjadi salah satu sahnya pengangkatan jabatan "kedua, sahnya kesaksian hanya didasarkan pada keadilan lahiriyah, padahal yang lebih penting adalah keadilan batiniyah, setelah dilakukan penyelidikan dan wawancara.

Untuk menjawah komentar tersebut, dapat diajukan jawahan seperti berikut, *Pertama*, tidak adanya ikrar pernyataan khusus di dalam syarat pengangkatan hakim karena didasarkan pada dua hal:

- 1 Ikrar pengangkatan telah dilakukan sebelumnya, misalnya dicukupkan pada adanya wasiat atau aturan yang berlaku.
- 2. Di dalam instruksi sudah mengandung ikrar pengangkatan, misalnya di dalam urapan "Pahamilah apa yang disampaikan kepadamu" juga di dalam urapan, "Ika ia berhasil menunjukkan barang bukti, berikanlah hak itu kepadanya Akan tetapi, jika ia tidak bisa memberikan bukti, engkau boleh mengeluarkan keputusan hukum." Bentuk instruksi seperti ini sudah tidak membatankan likror pengangkatan lagi.

Kedua, mengenai sahnya kesaksian yang hanya didasarkan pada keadilan lahiriyah terdapat dua alasan:

- Boleh jadi, Umar sendiri yang menyaksikan sebuah kasus kemudian ia menyampaikan kesaksiannya sebagai bentuk penyampaian informasi dan bukan sebagai Instruksi.
- Setelah dilakukan penyelidikan, kaum Muslimin dianggap sebagai saksi yang adil selagi tidak tampak adanya aib pada diri mereka, kecuali yang sudah pernah mendapatkan had.

Meskipun hakini memiliki kewenangan yang luas, tetapi ia tidak diperbolehkan menarik knaraj karena urusan kharaj menjadi tugas pihak lain, seperti panglima perang. Adapun harta zakat jika sudah ada petugas khusus yang menanganinya, hal itu keluar dari kewenangan hakim. Akan tetapi, jika tidak ada petugas khusus yang menanganinya, ada ulama yang berpendapat hahwa pengulolaan harta tersebut masuk dalam kewenangan hakim yang bersifat luas. Dengan dem kian, hakim diperbolehkan menarik zakat dari orang yang berhak mengeluarkannya ke nudian memberikannya kepada orang yang berhak mene imanya. Pasa nya harta zakat termasuk hak hak Allah & yang harus dipenuhi oleh orang yang berhak menanganinya.

Ada a ama lam yang berpendapat bahwa pengelolaan harta tersebut hdak masuk dalam kewenangan hakun dan hakun tidak diperbolehkan menanganinya karena harta zakat termasuk hak hak harta yang pengelolaannya diserahkan kepada ijtahad para imam. Begitu juga mengenai pengangkatan anam shalat Jumat dan shalat har, raya para ulama juga berbeda pendapat, apakah pengangkatannya masuk dalam kewenangan hakum atau tidak.

Adapun hakim yang memiliki kewenangan khusus maka kekuasaannya juga berkisar pada tugas yang khusus juga dan sebatas menangani tugas khusus tersebut. Misalnya, hakim yang diangkat untuk memberikan keputusan hukum pada kasus-kasus yang telah kami sebutkan sebelumnya atau hanya diperi tugas memutuskan hukum yang disertai pengakuan dan tidak untuk yang disertai barang biakh, atau hanya diben tugas memutuskan hukum urusan atang piutang dan tidak untuk urusan pern kahan, atau hanya diberi tugas menentukan nishab zakat saja. Pengangkatan hakim seperti itu hukumnya sah dan hakim sebagai riniralla (orang yang diangkat) tidak diperbolehkan bertindak di luar kewenangannya.

## Otoritas Hakim Bersifat Umum, tetapi Tugasnya Khusus

Hakim bisa adi memiliki wewenang umum (luas), tetapi tugasnya khusus<sup>200</sup> Misalnya, ia diangkat untuk menangari urusan di daerah tertentu atau di satu tempat di daerah tersebut maka ia diperbolehkan menerapkan hukumnya di daerah tersebut atau di satu tempat di daerah tersebut. Hukum tersebut ia berlakukan baik kepada warga pribumi maupun warga pendatang yang tinggal di dalamnya karena arang yang datang mengadukan perkara kepadanya memiliki status yang sama dengan warga pribumi. Berbeda halnya jika hakim ditugaskan untuk menangani urusan warga pribumi sa a di daerah tersebut dan bukan untuk warga pendatang atau semua orang yang datang mengadukan perkara kepadanya. Jika demikian, hakim tidak diperbolehkan bertindak melebih, wewenang yang diberikan kepadanya.

Jika hakim diangkat untuk menangani seluruh daerah kemudian ia hanya ditugasi untuk menangani urusan di daerah tertentu atau di satu tempat di daerah tersebut, ia diperbolehkan menangani urusan di semua tempat di daerah tersebut karena ia tidak mungkin membatasi dirinya menangani urusan hanya di sekitar tempat itu saja, padahal kewenangan yang diberikan kepadanya amat luas. Jika hal tersebut di adikan persyaratan pada saat ia diangkat sebagai hakim, persyaratan tersebut tidak sah dan ia tidak diperbolehkan menangani urusan di semua tempat di daerah tersebut.

Jika hakun diangkat hanya untuk menangani urusan orang yang datang ke rumah atau ke mas idnya saja, pengangkatan seperti itu sahi Jika demikian yang terjadi, ia tidak diperbolehkan menangani urusan yang terjadi di luar rumah atau di luar masjidnya karena kewenangan yang diberikan kepadanya hanya terbatas pada orang yang datang ke rumah atau ke masjidnya saja. Dengan demikian, orang-orang yang beperkara tidak akan mendapatkan keputusan hukum, kecuah mendatangi rumah atau masjidnya. Pendek kata, ia diperbolehkan mengeluarkan keputusan hukum banya di dua tempat tersebut. Abu Abdullah az-Zubairi, berkata "Pada suatu periode, pemerintah kami di Basrah pernah mengangkat seorang hakim di

Di daiam manuskrip yang ketiga tertulis of Rimu (pengetahuan) Nama engkapnya adalah Anmad bin Sulaiman ali Bishri azi Zubaini ila termasuk pencilit dari kalangan tukaha. Syah iyah Basrah Namanya din shatkan kepada Zubair bin Awwami Banyak karya tulis yang dilahirkan nya. Ia wafat pada tahin 317 Hill Ihat IAF Alfim I/132.

Masjid Jami' Basrah dan mereka menyebutnya sebagai hakim masjid. Sang hakim bertugas di dalamnya dengan memperoleh gaji sebesar 200 dirham dan 20 dinar per tahun, dengan ditambah dari kelebihan harta zakat. Tempat tugas dan gajinya tidak lebih dari jatah yang telah ditetapkan " Hanya Allah yang paling mengi tahun kebenarannya.

## Pengangkatan Dua Hakim dalam Satu Daerah

Apabua ada dua hakim yang diangkat dalam satu daerah, pengangkatan keduanya tidak terlepas dari tiga penugasan:

- Hakim yang satu ditugaskan di tempat tertentu di daerah tersebut sementara hakim lainnya ditugaskan di tempat yang berbeda di daerah tersebut. Pengangkatan hakim seperti ini hi, kumnya sah. Selanjutnya, masing-masing dari kedua nakim tersebut menfokuskan diri pada wilayah kerjanya.
- 2. Hakim yang satu ditugaskan memberikan keputusan hukum untuk urusan tertentu sementara hakim lainnya ditugaskan untuk memberikan keputusan hukum untuk urusan yang lain. Misalnya, hakim yang satu ditugaskan menangan urusan utang pautang sementara hakim lainnya ditugaskan menangan urusan pernikahan. Pengangkatan hakim seperti ini diperbolehkan Selanjutnya, masing-masing dari kedua hakim tersebut melaksanakan tugas khususnya di semaa tempat di daerah tersebut.
- 3. Kedua hakim tersebut ditugaskan menangani semua kasus hukum di semua tempa, di daerah tersebut, terjadi silang pendapat di kalangan para sahahat kami mengenai boleh dan tidaknya pengangkatan seperti ini. Sebagian dari sanaba, kami tidak membolehkannya karena pengangkatan seperti itu dapat inemeu terjadinya konflik berupa saling menalik piliak yang beperkara supaya mengadukan perkaranya kepadanya. Tentu saja, tugas keduanya tidak sahi ika keduanya sama-sama memberikan keputusan hukum. Akan tetapi, jika keputusan hukum yang dikeluarkan berbeda, dalam bal ini yang dianggap sahiada ali keputusan hukum dari hakim yang pertama.

Adapun sebagian ulama lain membolehkan pengangkatan bakun seperti ita Pendapat ini diosung oleh mayoritas ulama. Ketika lerjadi perselisihan di antara pihak yang beperkara, yang diturima adalah ucapan pihak penggugat dan bukan ucapan pihak tergugat. Jika kedua belah pihak yang beperkara memiliki kekuatan berimbang ", yang berhak menangani perkaranya adalah hakim yang paling dekat kepada kedua belah pihak yang beperkara. Jika kedekatan hakim sama-sama kuat, ada ulama yang berpendapat, "Harus dilaki kan undian di antara keduanya." Ada juga ulama lain yang berpendapat, "Kedua hakim sama-sama dilarang memutuskan hukum terhadap perkara yang diajukan hingga keduanya bersepakat untuk menangani salah satu dari pihak yang beperkara."

<sup>&</sup>lt;sup>270</sup> Di dalam maraiskión yang kerkia dan naskah yang temetak rertuks kata toshwayá (sama).

# Otoritas Hakim Dibatasi pada Kasus Tertentu

Diperbolehkan membatasi tugas hakim hanya pada kasus tertentu yang melibatkan dua pihak yang bi perkara. Karena itu, hakim tidak diperbolehkan menangani kasus lain di ituar yang diajukan dua pihak yang beperkara tersebut. Jadi, tugas hakim hanya sebatas menangani kasus yang diajukan oleh dua pihak yang beperkara tersebut hingga tuntas. Jika kasus keduanya sudah tuntas, it gas hakim juga berashir. Adapun jika terjadi kasus baru pada kedua orang yang beperkara tersebut, hakim tidak diperbolehkan menanganinya, kecuali dengan izin yang diperbarui pula

Jika bakim ditugaskan untuk menangam berbagai kasus pada waktu<sup>259</sup> tertentu oleh *iman* (kha itah) misalnya *imam* (khalifah) berkata kepadanya "Aku angkat engkau untuk menangani semua kasus pada bari Sabtu ini saja," hakim diperbolehkan menangani berbagai kasus di dalam semua jenis tuduhan dan tugas hakim berakhar dengan terbenamnya matahari pada hari Sabtu tersebut Jika *iman i* (khalifah) berkata kepada hakim. "Aku angkat engkau untuk menangani semua kasus pada setiap hari Sabti ," pengangkatan seperti ini juga diperbolehkan dan hakim banya memiliki wewenang untuk menangani semua kasus di setiap hari Sabtu saja. Adapun pada selain hari Sabtu maka tugas bakim tidak otomatis menjadi hilang karena ia ti tap nemiliki tugas sebagai hakim, hanya saja ia tidak memiliki wewenang untuk menangani kasus pada selain hari Sabtu.

Jika mam (khalitah) berkata tanpa menyebut nama hakim sebrang pun, "Barangsiapa yang menangani kasus pada hari Sabtu, ia menjadi pejabatku," pengangkatan seperti ini tidak diperbolehkan karena hakim yang diangkatnya beram diketahui secara jelas. Risikonya, boleh jadi orang yang diangkatnya tersebut bakan termasuk orang yang ahli berijuhad (seorang mujiahid). Jika khalifah berkata, "Barangsiapa di antara ahli ijtihad yang menangani kasus iri maka ia menjadi pejabatku," pengangkatan seperti ini juga tidak diperbolehkan karena orang yang diangkatnya juga belum diketahui secara jelas. Atasan lainnya, karena yang mengetahui bahwa hakim tersebut termasuk ahli ijtihad atau tidak adalah orang lain, yaitu pihak yang beperkara.

Jika *iman* (khalitah) berkata "Barangsiapa di antara garu-guru penganut mazhab Syafi'i atau mufti penganut mazhab Abu Hanif ih yang menangani kasus mi maka "pengangkatan seperti ini juga tidak diperbolehkan Demikian pula, juka *imam* (khalitah) menyebut nama orang dalam jumlah tertentu, misalnya ia berkata, "Barangsiapa di antara si fulan atau si tilan menangani kasus ini maka ia men adi pejabatku," pengangkatan seperti ini juga tidak diperbolehkan, baik jumlah nama yang disebutkan itu sedikit maupun banyak karena orang yang diangkat tidak disebutkan secara jelas. Berbeda halnya iika *in am* (khalifah) berkata, "Aku serahkan penanganan kasus ini kepada si tilan, si fulan, dan si tilan, "pengangkatan seperti ini diperbolehkan, baik jumlah nama yang disebutkan itu sedikit maupun banyak karena nama nama yang disebutkan itu telah diangkat secara resmi. Dengan kata

<sup>278</sup> Di dalam naskah yang terretak tertulis kata ni-dyyéer (hari)

lain, jika kasus tersebut ditangani oleh salah satu dari mereka, penanganan oleh yang lain menjadi gugur karena *mumi* (khantah) tidak memerintahkan supaya kasus tersebut ditangani oleh mereka semua. *Imam* (khalifah) nanya memberikan kewenangan kepada salah seorang dari mereka.

Jaka mam (khalitah) memerintahkan supaya kasus tersebut ditangani oleh mereka semua, yang demikian tidak diperbolehkan jika jumlah mereka banyak. Akan tetapi, jika umlah mereka sedikit, masih terjadi silang pendapat di kalangan para ulama mengenai beteh dan tidaknya pengangkat in seperti itu. Secara garis besar, perbedaan di antara mereka terbagi menjadi dua sebagaimana perbedaan yang terjadi di kalangan sahabat-sahabat kami mengenai bolih dan tidaknya pengangkatan dua hakim.

### Mengajukan Permintaan Jabatan Hakim

Menga ukan permintaan untuk menduduki jabatan bakim dan melamar iya, jika itu dilakukan oleh orang yang bukan ahli ijtihad, permintaan yang diajukannya ini tidak dibenarkan. Bahkan, dengan permintaan yang diajukannya itu, ia menjadi cacat hukum. Berbeda ha nya, jika permintaan jabatan hakim itu diajukan oleh orang yang ahli ijtihad dan memiliki kriteria yang layak diangkat sebagai hakim, permintaan yang dia ukannya mengandung tiga faktor kemungkinan.

- Jabatan hakim khawatir dipegang oleh orang yang tidak layak, misalnya karena minamnya almu yang dimiliki atau terbukti memiliki sifat tidak adil Dalam konteks maj sese orang dianjurkan melamar jabatan hakim demi merebut posisi tersebut dari orang yang tidak layak agar dipegang oleh orang yang layak menjabatnya. Tindakan seperti ini termasuk dalam kategori menolak kemungkaran. Setelah itu, ia perlu merenungkan, jika tujuan utamanya adalah ditiak menyangkirkan orang yang tidak layak menduduka jabatan hakim ita mendapatkan pahala. Adapun jika tujuan utamanya hanya untuk mendupatkan kesempatan menangani kasus-kasus hukum, hukumnya mubah (diperbolehkan).
- 2. Jahatan hakim sudah dipi gang oleh orang yang layak menjabatnya tetapina tetap mengajukan lamaran untuk merebut jabatan hakim dari tangan orang yang sudah layak menjabatnya karena didorong oleh rasa permusahan terhadap hakim tersebut atau ia mengajukan lamaran dengan tujuan ingan memperoleh fasilatas dari jabatan hakimnya. Dalam konteks ini, permintaan untuk jabatan hakim dilarang. Bahkan, dengan permintaan yang diajukannya itu, ia menjadi sosok yang cacat hukum.
- 3. Posisi abatan hakim sedang kosong kemudian ia mengajukan lamaran untuk meng si jabatan tersebut. Dalam konteks ini, lamaran yang dia tika inya perla dipertimbangkan. Jika lamarannya untuk menjadi hakim dimotivasi oleh keinginannya mendapatkan gaji dari Baitul Mai (kas negara), hukumnya mubah (diperbolehkan). Jika lamaran yang diajukannya dimotivasi oleh keinginannya.

Di daiam manusking yang ketiga tertulis, tidak memiliki kemompuan sama sekai."

Di dalam naskah yang tercerak terculis oktsorufa. (paling dominan).

untuk menegakkan kebenaran dan dimotivasi rasa khawatir jabatan hakim tersebat dipegang oleh orang yang tidak layak menjadahwa, khususnya di dalam pengelolaan Baitul Mal (kas negara), hukumnya mubah (diperbolehkan). Jika lamaran yang diajukannya dimotivasi oleh keingunannya untuk menegakkan kebenaran dan dimotivasi rasa khawatir jabatan hakim tersebut dipegang oleh orang yang tidak layak menjabatnya, hukumnya sunnah. Jika lamaran yang diajukannya hanya untuk mencari kesombongan dan kedudukan di mata manusia, terjadi silang pendapat di kalangan ulama mengenai kemakruhannya. Akan tetapi, mereka sepakat dengan kebolehannya

Ada sekelompok ulama yang menghukuminya makruh karena mencari kesombongan dan kedudukan di dalam urusan dunia ita makruh

Allah 🍪 berfirman,

# تِلْكَ الدَّارُ الأَخِرَةُ نَجْعَنُهَا لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُنُوَٰا فِي الأَرْضِ وَلا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْنُتَّقِينَ ۞

Negeri akharat da Kami jadikan untuk wang orang yang tidak mgin menyombongkan diri dan berbuat kerasakan di (muka) bioni. Dan kesu lahan (yang ba k) atie idal di bagi orang prang yang bertakwa " (QS, Al-Qashash; 83)

Sekelompok alama lain berpendapat bahwa mengajukan permintaan jabalan hidak makruh karena meminta jabatan termasuk sesualu yang diperbolehkan dan tidak makruh. Nabi Yusuf lai pernah meminta jabatan dan kekuasaan kepada Firaun. Nabi Yusuf lai berkata, "Jadikanlah aku bendaharawan ni gara (Mesir) sesinggut majaku alahah orang yang pandai memaga lagi berpingel di na " (QS, Yusuf; 55)

Di dalam ayat ini, Nabi Yusuf 🗈 mengajukan perbuntaan abatan dengan menyebatkan sitat-sitat dirinya yang dinilai berhak menduduki abatan tersebat. Halatu ditanjukkan dengan perkataannya, "Sesungguhnya aku adalah arang jang jan de celarajuga, lagi berpengelahuan " Mengenai ayat ini, terdapat disa penats ran

- a Pertama, aku pandai menjaga sesuatu yang diamanahkan sepadaka dan nemiliki pengetahuan di dalam jaba an yang diserahkan kepadaku Penatsiran ini dikemukakan Abdurrahman bin Zaid<sup>36</sup>
- b Kedaa aku pandal menjaga dalam urusan menghitung dan memiliki pengetahuan dalam beragam bahasa. Penafsiran ini dipegang oleh Isnaq bin Sufyan.\*\* Ucapan Nabi Yusuf tersebut keluar dari upaya menganggap dirinya suci atau bermaksud memuji dirinya sendiri.

Nama lengkapnya adalah Abdurrahman bin Zaid ai Khatthab ali Adaw iai Qurasyi ia termasuh kalangan penguasa ia meriwayaikan hadis dari ayannya ilumat bin Khathili ab munikahkannya dengan puto nya yang berhama Farhimah. Pada masa Yazid bin Mulawiyan berkuasa, ia diangkat sebagai Worit setingkat gubernur. Mekah pada tahun 63 H. ia wafat pada tahun 65 H. I. hati Al-A Khri III/ 307

Lam betam menjumpaknwayat hidupnya. υ dalam naskah tidisan yang ketiga tertulis α. Ανγιό li ika benar deminar berari na adalah Abou lah oin Abdurrahman al Kufi la tergolong penghalai hadis yang Liiquh i enpir laya). Para peraw Kurub gs Shirah (κ tab kotab hadis yang enam) menwayatkan hadis darinya. Ia wulat di βaghdad sekitar tah in 185 Hi. Ihan Ar-Affin IV/194

Para ulama berbeda pendapat mengenai boleh dan tidaknya menerima abatan dan ammi (khalifah) yang zalim. Sekolompok ulama membosehkannya aka ta merasa mampu menegakkan kebenaran di dalam jabatannya. Pasalnya, Nabi Yusuf sa menerima jabatannya dari Firaun supaya keadilannya dapat mengalahkan kuzaliman Firaun. Sementara itu, ulama lain melarang menerima abatan dari mami (khalifah) yang zalim karena dengan penerimaannya itu, berarti ta ikas membantu orang-orang zalim, mendukang mereka, dan mengesahkan tindakan mereka karena otomatis ia melaksanakan instruksi dari mereka.<sup>284</sup>

Para ulama memberikan dua jawahan mengenai penerimaan jahatan Nabi. Yusuf 🚓 dan Firaun

- Firaun pada masa Nabi Yusuf & adalah seorang raia yang saleh, sedangkan Firaun di masa Nabi Musa & adalah seorang raja yang zaim.
- b Nabi Yusut a hanya bertugas menangani asset kekuasaan Firaun dan tidak menangani seluruh tugasnya.

Adapun membayar uang demi memperoleh jabatan hakim maka hakumnya haram karena termasuk pemberian suap yang dilarang lika ita terjada, pihak si peliberi dan si penerima sama-sama memiliki cacat nukam. Isabit meriwayatkan dari Anas bin Malik is bahwa Rasulullah ili melaknat pemberi suap, penerima suap, dan yang menjadi perantaranya ili Kata ar rasul berarti orang yang memerima suap dan ar rasusy berarti orang yang menerima suap dan ar rasusy berarti orang yang menerima

# Hadiah bagi Seorang Hakim

Bagi o ang yang diangkat sebagai hakim, ia tidak diperbolehkan menerima hadiah dari salah satu pihak yang beperkara atau dari salah seorang warga diwilayah kerjanya meskipun orang tersebut tidak sedang mengajukan perkara Pasalnya, boleh jadi hadiah tersebut menyebabkannya berpaling dari keadilan Rasulullah & bersabda, 'Hadiah hadiah (yang diberikan) kepada para wali (secongka) gubernur) adalah belenggu."

Jika hakim menerima hadiah yang didahului dengan dipercepatnya pembayaran gajinya, ia berhak memilikinya. Akan tetapi Jika pembayaran gajinya tidak dipercepat dan tidak bersamaan dengan pemberian hadiah tersebut, Baitu. Malijikas negaraj lebih berhak terhadap hadiah tersebut jika ia tidak menemukan jalan untuk dapat mengembalikan hadiah tersebut kepada si pemberi karena Baitul Malijikas negaraj lebih berhak terhadap hadiah tersebut daripada hakim

Seorang hakim tidak dibenarkan menangguhkan pemberian keputusan terhadap dua pihak yang beperkara, kecuali ada uzur «war r Ia juga tidak dibenarkan menutup diri, kecuali pada waktu istirahat. Hakim tidak diperbolehkan menangani perkara

Di dalam manuskrip yang ketiga tertulis i mengesahkan tindakan mereka dan melaksahakan instrulis i dari merekali

bnu Majah II/775 hadis 7313 dan Abu Dawud L 114. Hadis ini dinilai chaif oleh Alban M. 15, hadis 78
 cihar As Suyuthi, Acamilian Shoghir i 347 dendan redaksi. Pemberiar Lodich kepada penguasa merupakan belenggu. Alban menuturkan di dalam Al, 4t. bah wa hadis yang redaksinya seperti ini "Pemberiar hadiah kepada para.

yang diajukan oleh sa,ah seorang dari kedua orang tuanya atau salah seorang dari anak-anaknya karena yang demikian dapat menimbulkan tuduhan buruk dari orang lain. Ia tidak diperbolehkan memberikan keputusan hukum<sup>167</sup> kepada mereka karena besamya kemungkinan munculnya tuduhan buruk tersebut. Demikian pula, hakim tidak diperbolehkan menjadi saksi bagi mereka atau sebahknya, menjadikan mereka sebagai saksi. Hakim diperbolehkan menjadi saksi bagi musuhnya dan sang musuh tidak diperbolehkan menjadi saksi baginya. Hakim ji galdi benarkan memberikan keputusan nukum terhadap musuhnya dan tidak sebahknya<sup>206</sup> karena sebab-sebab yang mendorong diputuskannya hukum si dah jelas, sedangkan sebab-sebab yang mendorong dilakukannya kesaksian masih samar. Dengan demikian, tuduhan buruk di dalam pemutusan hukum dapat dihindari sementara di dalam kesaksian sering terjadi.

Jika takim meninggal dunia, para pelabat di bawahnya kut lengser dari Jabatannya. Berbeda halnya ika *imam* (khalitah) meninggal dunia, hakim tidak otomatis lengser dari Jabatannya Jika warga suatu daerah yang tidak memiaki hasim bersepakat untuk mengangkat hakim sementara *imam* (khalifah) saat itu tidak ada *imam* (khalifah), pengangkatan hakim tidak sah. Berbeda kondisinya pika saat itu tidak ada *imam* (khalifah), pengangkatan hakim sah dan semua keputusan hakim tersebut dapat diberlakukan kepada mereka. Jika setelah ia ditunjuk sebagai hakim kemud an terjadi pengangkatan *imam* (khalifah) baru, hakim tersebut tidak diperbolehkan bertugas, kecuali atas setelah *imam* (khalifah) yang baru. Hanya saja, hukum yang telah ta putuskan sebel, mnya tidak menjadi batat

44444

Di dajam manusk ip yang kedua tertolis id yehkum. (Krifak minnatyhkan keputusan hykym)

D datam naskah yang tiruk ak dan mai usk ip yang keliku entulis id yuhkumu jit dak meri akuhkan keputusan hukum).

Di datam manuskrip yang tenga rentulis of-móm (pemimpin)



#### **Bab VII**

# **KEPALA SEKSI TINDAK KRIMINAL**

ugas kepala seksi tindak kriminal adalah mengajak narapidana untuk berbuat. baik dan melarang orang-orang yang beperkara dari bermusuhan yang disertai. dengan nada ancaman. Syarat-svarat untuk menjadi kepala seksi findak kriminal di antaranya adalah harus memiliki kedudukan terhormat, perintahnya: dipatuhi, berwibawa, menjaga kehormatan dirinya, tidak rakus, dan wara ikarena. dalam menjalankan tugasnya ia dituntut memadukan antara tegasnya petugasi keamanan dan tegarnya seorang hakim. Karena itu, ia butuh menghimpun dua s tat yang berlawanan tersebut. Dengan kedudukannya yang terhormat, ia dapatmember kan instruksi kepada petugas keamanan dan hakim sebagaimana para mz r(pembantu khalifah) atau kepala daerah yang diserahi tugas umum. Jika kepalaseksi tındak kriminal dıkategorikan sebagai pej ibat yang diserahi tugas umam, seperti para wazir (pembantu khalitah) atau kepala daeran yang bersifat umum, ia udak membutuhkan pengangkatan baru. Dengan kewenangannya yang luas, ia berhak menangani urusan urusan umum. Akan telapi, jika kepala seksi tindak krim nal tidak diberi wewenang yang luas, ia membuluhkan pengangkatan hari. jika telah memenuhi syarat sebagaimana yang disebutkan sebelumnya.

Orang yang berhak diangkat sebagai kepala seksi tindak kriminal adalah orang yang berhak dipian menjadi pengganti khalifah, wazir tafie dhi (pembantu khalifah bidang pemerincahan) atau kepala daerah yang memiliki wewenang luas, sermasuk menangani kasus kriminal. Jika kewenangan kepala seksi tindak kriminal sebalas melaksanakan apa yang tidak mampi dilaksanakan hakim atau melanjutkan apa yang tidak mampu dilah mampi dilaksanakan hakim atau melanjutkan apa yang tidak mampu dilanjutkan oleh hakim, ia tidak butuh memiliki syarat-syarat seperti di atas. Hal itu pun setelah diketahui bahwa ia tidak takut atas cercaan orang luan dalam membela kebenaran dan kerasukannya tidak membuatnya gelap mata untuk menerima suap.

Rasulu...ah \_\_ penah menangaru kasus kriminal terkait air minum yang diperebutkan Zubair bin Awwam dengan salah seorang dari kaum Anshar Saat itu, beliau sendiri yang turun tangan dalam kasus tersebut. Beliau bersabda kepada Zubair "E1 gkau mi sam terlebih dahulu, soahin Zubair, kemuaian orang Anshar 'Orang Anshar berkata, "Apakah karena sa saudara sepupumu, wahai Rasulullah?" Rasulullah & pun

marah mendengar ucapan orang Anshar tersebut. Beliau bersabda, 'Wana Zuban tuangkan air minum ani ke perutinsa hingga mencapai kedua tumatnya " \*\* Rasaaullah sa menyurah Zubaa bin Awwam sa menuangkan air itu ke perut orang Anshar, sebagai bentuk pelajaran baginya karena telah berani bersikap lancang kepada beliau

Pada masa khaufah yang empat, tidak ada seorang pun yang diangkat sebagai kepala seksi tindak kriminal. Pasalnya, kuatnya pengaruh agama saai itu sudah cukup membawa umat Islam untuk bertindak dengan benar dan wejangan keagamaan sudah dapat mencegah mereka dari berbuat zalim. Perselisihan di antara mereka hanya berkisar pada urusan syubhat yang dapat diselesaikan melalui penjelasan dari hakim. Jika ada di antara orang Arab pedalaman berbuat zalim, wejangan keagamaan sudah cukup membuatnya insaf dan tindakan tegas sudah dapat mengantarkannya menjadi baik. \* Jadi, para .mam (khalitah) menyelesaikan sengketa di antara mereka cukup melalui keputusan hakim karena mereka lunduk pada keputusannya

Ket ka keshalitahan Ah tin Abi Thahb. 5 mengalami kemerosotan, umat Islam mula menampakkan tindakan choos (penyimpangan) terhadap kepemimpinannya Kondis, sepi rh thi memaksanya untuk menunpikkan sikap politik yang tegas dan optimalisasi kincija di dalam menyelidiki kasus-kasus hukum yang belum jelas. Jadi, Ali-lah orang pertama yang menempuh cara seperti ini, tanpa perlu mengangkat kepala seksi tindak kriminal. Ia pernah berkata di atas numbar, "Bag annya yang seperdelapan berubah menjadi sepersembilan." Ia juga memberikan keputusan hukum di dalam masalan *qarishah* (seorang wanita yang mencubit), *qamishah* (seorang wanita yang mencubit), *qamishah* (seorang wanita yang mencubit), dan tempahah (seorang wanita yang lehernya patah, dengan membayar digat sepertiga. Selain itu, ia juga menyelesaikan kasus bayi yang diperebutkan oleh dua orang wanita melalui keputusan hakim. 242

Di da am manuskrip ketigal ertoks stipert in — langu periu mengangkat kepala seksi tindak ir minal kazena saat If a a lualit ie ibutorika liya ia iuga menue ikan keputosar kusur idi dala ir nasalar kuga ziritse ara ig walita yang jatuh 1 zāfidhoh iseorang wari ta yang melompat ti dan goridhon (seorang wanta yang mencubit idengan membayand yati (denda i hebin hutia juga menyeleratkan kasus bayi yang dipelebutkan sehidua orang warita mela-u kepin isan hakim.

Di da am manoskrip kedua terrulis sepertrine i tanba per u mengangkat kebala seksi tindak krimi nai karena saat it alai toak i eritik ui kare ya ali uga nen belikan kepo osan hakon ahila alai otasalah gundhuh sepertiga ita, aga pernah berkaca di atas mimban. Bagiannya yang seperdelapan berubah menjad sepersembilan. Selain itu ita luga menyelesa kan kasus bayi yang dipelebit kan oleh di alorang wanda melaku kepi dusan hakim. Perbedaan renaksi ini di kemukakan nieh Ori Mahilan ili Alain. Padir Abili Falis di dusan sebuah katabnya yang ratabnya garah Qudo. Abili Yalia ali Baria. Nimi Silo Silo alberkata "Nami papankar hali milebih detak cengan tujuan kebi (dan) (antuk diambi manfaatnya. "

All minibariyyah Mingena: kizah pembagian warisan adalah lebagai berikut. Ada Jedrang aki lak meningga dunia dengan meninggaikan secrang istri. di alianak perempuan, secrang ibu, dan seorang ayah. Didalam harta wansan tersehili terdapat silih bertahanya imiah pokok masilah yang mengakiha kan herik kuter nya hagian paralah waris. Selanjutriya halifa warisan tit pur dibagi bagikan berdasarkan bagiannya masilag-masing. Disebutib ili minbariyadh karena Sayyidina Adilik pernah disanya mengenai masalah wari an pada pada dalala berada di alia minbari Masjidiku an Dingan kecerdasannya yang britian ila pun mengebarkan latwa yang menyalakan bahwa sang istri mendapat bagian sepersembilah. Ada senrangi aliasah yang hertanya. Birkanah sang istri seharusnya menitapat hagian seperni idula melanjukan, Bagiannya yang seperdelapan berutah mengadi sepersembilah. Setelah memberakan jawaban seperni idula melanjukan khutbahnya Semuali amalah yang hadir terkesima dengan luboordasan yang dimilitir ya Ponjelasannya seperti inci "Sang istri asalnya mendapa bagian ai dalam di dalam masalah garishoh (seo ang wan talyang mencabit i gamishoh seorang wan talyang mencabit i gamishoh seorang wan talyang melempat i dan wagishah (seo ang wanta yang mencabit i gamishoh seorang wan talyang melempat i dan wagishah (seo ang wanta yang adalah) dengar membayar diyas sepertiga. Potak iama tersebut sana sama berstat is budak. Soatu hari, keriganya bermain dengan cara saing menunggangi. Tidak iama kemilian, wani alyang palang barwat menungkat menungkat dan wang barwat menungkat pang adalah tentu saja wanda yang hagi tengah menungkat pang dalah panga bermain dengan cara saing menunggangi. Tidak iama kemilian, wani alyang palang palang barwat menungkat menungkat pangan dalah panga barwat panga barwat menungkat pangangan tengah panga barwat yang tengah panga barwat pangangan panga barwat menungkat pangangan pangangan pangangan pangangan pangangan pangangan pangangan pangangan pangangan pangan pangangan pangan pangan pangan pangan pangan pangan pangan pangan

are Libat. AHLL for word-Morgán, him. 619, hadis 1519

Di daiam manuskrip ketiga tertulis yuhbasu (terkontrol)

Di daiam masalah ini terdapat perbedaan redaksi seperti benkut

Seperanggal Ali, orang orang mulai berani menampakkan tindakan krimina, secara terang-terangan. Wejangan keagamaan tidak lagi mampu menghentikan tindakan mereka. Karena itu, untuk menghentikan kebrutalan mereka dan demi menegakkan keadilan bagi para korban yang terzahmi, <sup>su</sup> dibutuhkan pengangkatan kupasa seksi tindak kriminal yang memiliki kekuatan ganda, yaitu kekuatan penguasa dan keadilan seorang bakim.

Orang pertama yang menyediakan hari khusus untuk memikirkan kasus kasus kriminal secara tidak langsung adalah Abdul Malik bin Marwan <sup>56</sup> Jika ia menjumpa, kesulitan di dalam menangani kasus kriminal atau ia membutuhkan keputusan hukum yang dapat direalisasikan, ia mengembalikannya kepada hakimnya yang bernama Abu Idris al-Audi. Selanjutnya, Abu Idris al-Audi pun member kan keputusan hukum yang dapat membuat jera para kriminalis <sup>56</sup> atas permintaan Abdul Malik bin Marwan sesual dengan informasi dan faktor penyebahnya. Jadi, dalam hal ini Abu Idris al-Audi bertindak sebagai pelaksana, <sup>56</sup> sedangkan Abdul Malik bin Marwan sebagai pemberi perintah.

Sering perjalahan waktu, kasus kejahatan para penguasa dan kezaliman para kongtomerat semak nimenajam dan tidak ada yang mampu menghentikan tindakan mereka, kecuali orang yang memiliki kekuasaan dan perantahanya dipatuhi Umar ban Abdul Aziz izi adalah orang pertama yang mengabdikan dirinya untuk menangani tindak kezaliman dan menegakkan jelak jejak keadilan Terbukti, la berhasi, mengembahkan harta yang diambil oleh Baru Umayah secara zalim kepada pemiliknya. Sikapnya yang tegas tersebut menyebahkan orang-orang berkata kepadanya, "Kami takat atas akibat yang akan menimpamu lantaran engkau mengembahkan barta itu dari tangan Baru Umayah." Tanpa ragu, Umar bin Abdul Aziz berkata, "Semua hari selain hari Kiamat, tidak ada yang membuatku takut."

5ikap tegas Umar bin Abdul Aziz itu kemudian diteladani oleh beberapa khadian dari Ban. Abbasiyah. Khalifah Bani Abbasiyah yang pertama kali melakukannya adalah al-Mahdi, kemudian al-Hadi, "kemudian Harun ar-Rasyid, kemudian al-

dar akt mya wa nia yang paling atas jatah hangga leher iya parah. Akmomotoskan sopaya ali Sicipot (de ida ilalkanakan para warnta ya iti paling bawa idah waona yang ismaca dinengah, sedangkan 1 iR Gerica ilagog atkan anlok yang a yang paling atas karenana masih membutuhkan pang untuk mengobati lenemya yang patah.

Subject tet kaligos dua chang wanita memperebutkan reprang payr. Masing masing dar ireduchya be kaca " alladah anakki. Untuk menengah masalah ru Ali temudian meminta diambi kan pisa tuntuk membelah bay iri amenjadi di Sasah servari giror kedulanya herbata penidi cisa rak iti. Saya pasrahkan bay iti sepada sang bia bahwa wanita yang ketakutan itu adalah bu dari bayi tersebut. Akbidnya. Ati menyedahkan bay iti kepada sang bia Cara pemucusan hukum sepertum pernah diakukan dibi Nabi Salaman Eri Nabi Dawaci.

Di daiam naskah yang tercerak tertuks of moghi. bir i prang orang yang terkalahkan,

Nama lengkapny artalah Ahdul Molk bin Murasan hiri Hakam al-Orensy. Uphidup di Marinah sebagai seorang ahiji hikih sekapgus ahi dibadah ila diangkat sebagai khalifah pada tahun di ilit setelah almemberikan kepi tusan husum terkait kasas Much abidun Abdullah bin Zubait. Pada masa menjad ikhalifah, alberupaya memberikan didili dan harakat padah bida bahasa Persia dan Flomaw, ke dalam pahasa Arabi Jaijudi, berupaya memberikan tidili dan harakat padah bida hiki tidah di bahasa Persia dan pertama yang berlasa mengasi berlasa sebagai mani liang yang dikedia dengan nama dinar juga orang pertama yang mengakir dirham "perak dengan tulisan Arabi ia wafat di Damaskus pada tahun 67 M. E. hat. Ai Alfam (V7165)

Di dalam naskah yang tercetak tertulis at *tejdrub* (sebagai uji coba).

Sehagai ji coha

<sup>&</sup>quot; Itala in hidak tertui sidi dalam manusk ip yang ketiga. Nama lengkap a Hiadi adalah Musa bin Muhammad al Mahdibin Auriahari al Manshur ia lermajuk khaklah Bani Abba. Ia dilah tikan di Boy dan dianci iat sebagai khalifah bada tahun 200 H. Ia berengana menyerahkan kepemimpinannya kepada anaknya yang bernama ia far sebagai pengganti dari sa idaranya. Har in ar-Busyid. Akan terlam pinas nya malah di rebir idah ibunya sendir yang bernama al-kibiz an Tent

Ma'mun dan khalifah terakhir Bani Arbasiyah yang melakukannya adalah al Muhtad. \*\* Hingga pada masa pemerintahannya, semua kekayaan yang pernah dirampas secara zalim oleh pihak lain dikembalikan kepada pemiliknya \*\*\*

Para raja Persia berpendapat bahwa memberantas kezaliman merupakan tiang yang harus ditegakkan oleh para raja dan merupakan undang undang keadilan, karena kesejahteraan umum dan keadilan tidak akan telwujud lanpa upaya tersebut. Pada masa jahiliyah, orang orang Quraisy memiliki banyak pemimpin. Tidak jarang di antara mereka terjadi perebutan kekuasaan dan tindak kezaliman yang tidak bisa dihentikan meski oleh penguasa yang kuat sekalipun. Akhirnya, mereka melakukan sumpah seba (perjanjian) untuk mengembahkan harta yang diambil sekara zalim kepada pemiliknya dan menolong orang teraniaya dan pihak yang menganiayanya.

Faktor penyebah dilakukannya sumpah setia (perjanjian) tersebut adalah seperti yang dikisa ikan oleh Zubair bin Bakkar. "bahwa ada seseorang dari suku Bani Zubair Yaman datang ke Mekah untuk melakukan umrah. Saat itu, ia membawa barang dagangan Barang dagangan itu kemudian dibeli oleh seorang laki laki dari Bani Sahm yang bernama al-'Ash bin Wa'il. " Sayangnya, laki-laki Bani Sahm tersebut tidak mau membayarnya. Tentu saja, orang Yaman tersebut meminta kembau barang tu. Akan, etapi, laki-laki Bani Sal-m itu tetap tidak mau memberakannya. Aklurnya, orang Yaman itu berdiri di atas Hajar Aswad dan berteriak dengan nada tinggi,

' Wahai keluarga Qushal, ada orang yang barang dagangamiya dizalam di Mekali

Ia amat jauh dari rumah dan keluarganya

Rombutnya kusut lanturan sedang melakukan ihram

Kehormatannya tidak dilindungi

Anh i Maqam braham Ale, or asmost stan Alegor Aswad

Haruskah menuntut ganti rugi kepada Bani Sahin

Alwa n elannatkan umrah dengan kehatangan barang dagangan?"

Faktor lainnya adalah Qais dan kalangan pemuda suku as-Sulami<sup>3,2</sup> men ual sestiatu kepada Libay bin Khalaf, tetapi Ubay bin Khalaf tidak mau membayarnya dan langsang pergi membawa barang milik Qais. Selanjutnya, Qais meminta

saja, ja far tidak mau ambit pedu - erbadap kepemimpinan hunya. Ak urnya, sang ibu memeri mahkan para pelayahnya Intilit membiar ib halias lieng a sirara diceli si bingga mati. Al-elud-walat par - idam - 20 M. Lihar. Al-Alfom VII. 322

<sup>&</sup>quot;Nama lengkapnya adalah Muhammad bir Haruh al-Watsiq bin Muhammad ai Multash mibir Haruh ar Rasyid, yang diberi geluria. Muhtadi ila termasok Khalifah Abbauryah yang dilahirkan pada tahun 222 Milia wafar pada saat berperang melawah fitirik demi melindung kekhilatahannya. Peris tiwa itu terjadi setelah iaid khanati oleh pala ber aranya yang sersilik. Tiliki ying pada saat peperangan terjadi mereka malah bergahi ny demah pasi kah milihih Al-Alifan VI / 128

Di daiam manuskrip ketiga tertulis ahlihā (kepada anlinya).

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Zubair bin Bakkar bin Abdul ah a Qurasy: Ia masih termasuk duku dari Zubair bid Awwam ita sangat meng lasar siisilah nasah dan ceritar erst. Arah ita dilahirkan di Madir ah pada tahun 177 Hidan sempar diangkat sebagai hakim di Mekah dan wafat di kota itu pada tahun 56 H. Banyak kanya yang dihasilkannya, di antaranya yang ber udu. Nasabu Quraisyin wa Akhbaruha dan di Aus wa di Khazra, ia termasuk ahli sastra yang disehangi oleh libita Mutawakid al-Abbati. Lihati As-Alfan III/42.

Atalia al- Ashi bir. Walil nin Hasy mias-Sahmi dan siik ii Quraisvi ka termasiik senrang hak mipata masa jahil yahila mengetahu, kedatangan apama islam itetapi tidak masuk agama islam Bahkari ia tergo ong orang, orang yang senang menghina agama islam juga termasiik zindib (auns) yang meninogal dalam kezidaa ilika iri ia adalah ayah Amri bin Ashi seorang sanabat yang berhasi) menaklutikan Mesir. Lihat Ar Arlam III/247

perlindungan kepada seorang laki laki dari Bani Humaj. Sayangnya, laki laki itu menolaknya. Akhirnya, Qais melantunkan syair,

"Wasa keluarga Qusnas, bagamana sikap orang mi di Tanah Haram Di tengah-tengah kesa um Butudiah dan himpunan or ing-orang mulia Aka dizetim, dan tidak ada seorang pun yang mau melindungika Dari orang yang menzalimiku."

Mendengar itu, Abbas bin Mirdas as-Sulami meryawah<sup>am</sup>,

"Jik i pel adiorgisi tidak lagi mionpu menderikan perbadiorgisi
Sangguli er gkau telah memalumi setegak air dari selas kehin ac.

Maka totang iah ramah rumah dan jadilah engkau sebagai kel iarsa mereka
Janganlah engkau meniorjakkan sikap tidak sopan di ba tanan mereki.

Barangsiapa ijang bersembunyi at halaman rumah sambu meminta perlindansan
Ia berhak untuk dilindangi mesiki ada sesebarang jang tidak mempedalikai nya
Kaum Qurus y dikenal dengan akhlaknya yang sempurna

Mereka hidup dengan kemidiaan dan ket guhan bati
Para jamaah haji dalang menebarkan kemuhaan

Rela mewariskan seperlima dan seperenam."

Mendengar itu, Abu Sutyan dan Abbas bin Abdul Muththalib segera bangkit dan berupaya mengembahkan barang dagangan yang diambil oleh Ubay bin Khalaf kepada Qais as-Sulami Setelah itu, suku-suku Quraisy berkompul di manah Abdullah bin Jud'an bin Jud'an melakukan sumpah setia (perjanjian) untuk mengembahkan harta yang diambil secara zalim di Mekah kepada pemiliknya melindungi orang orang yang teramaya, dan mengembahkan hak hak orang yang dizalimi.

Saa, itu Rasulollah 🤞 masih belum diangkat sebagai nabi. Usia beliau ketika itu baru mencapai 25 tahun. Di dalam rumah Abdullah bin Jud'an itulah mereka mi mbilat si mpah si tia (perjanjian) yang dikenal dengan nama. Ii jul rudh di perjanjian yang diserta, sampah utama). Mengenang peristiwa itu, Rasulullah 🔞 bersah da "Sangguh aku telah mengaksikan simpah setia (perjanjian) di runtan Abduliah bin Ji di mi Searda mia (setelah datangnya Islam) aku diajak untuk melakakan si i, ms. a ja aku akan menceraha yang Perja ajaa itu lebih aku sukai daripada unta yang hebat.

Mengenang perjanjian itu, orang Quraisy bersyair,

Person or terings it is good and Abnas bin Mindas bin Ab Amir as Sulami, dar suku Mudhar ia senrang penyair Person or terings it is good and a liberage bernama khansa ji ga senrang wanda ah syan terkemika ja indi pipada masa jahijiyah dan sago kemucian masiki slam sebelum peristi wa i zihi, Mgkkoh (Penasi kan Kota Mekah) ja termasuk aco ang muanat yang masah lemah hatinya ita dikeria dangah sebatat Faris or Ubura, Penanggang kuda sibaid), nama dar kudanya ia sangat mencela khamir dan menghatamkannya pada masa lahi yah ia meningga pada masa kekhalifahan lahar sebirar tah in 16 H. I. hat i Al-A Pim 46/267

Phama lengkispnya adalah Abdullah bin tudian at Talmulal Quilasy. Pada masa jah liyah ila dikena sebagai sulah seorang yang pating dermawan. Ia sempat penjumpa dengan Nabing Jeb dum masa kenabigi ila memilik mangkuli besar beris makanan yang dipersiapkan sebagai hidangan untuk para pejatan kakudan penunggang kendaraan. Ia lah yang dimajus dikan dieh Umayan hin Abi Shah di Italian ba tahan syangya yang masyhur di amaranya adalah sebagai berikut

<sup>&</sup>quot;Apatah aku harus mengutarakan keperluanku atau cukup bogiku rasa melumu? Karene tabiat mu selalu menghatapkan halifu" ihat IAI-AMM N/76

Tika engkata bertanya kepada Bara Laini bir Marrah dan Bani Hallami Inga kepada Biri Zelirah teruting kebaik in yang terlata di ramah limit 'udar Mereka melaksikan sumpah setia deripan penuh katamar Adad sentang merpati berkana di atas dalam pepahanan ""

Meskipun penanjan tersebut merupakan sikap jah anah yang dipicu eleh taktur politik saat itu tetapi kebadaran Rasululiah igi di dalam penani an itu beserta ucapan behasi yang mengandung insu ripersetujuan maka perjanjan tersebut dapat dijad san sebagai ketentuan *sijar t* dan merupakan tindakan kenahan

#### Hari-Hari Tugas Kepala Seksi Tindak Kriminal

Jike seseorang telah diangkat sebagai kupaia seksi tendak kriminali a harus menyediakan hari khusus antuk menerima pengad san dari para kerban terdak kriminal dan inang-orang yang beperkata sehingga pada hari-hari yang lain ia bisa menjalahkan ti gas-tugas iainnya. Berbeda hari-ya jika ia dangkat secara khusus untuk menangani kasus kasus tindak krimi nal, ia harus menyediakan waktunya sebap hari untuk mengurusi halitu. Di samping itu, ia harus mudah ditemu) dan bersikap ujur berbadap pinak yang beperkara.

Untuk memaksimaikan tugasi ya. di ruang kenanya hendakaya kepala seksi budas kelminal dibantu lima unsur pejabat lain. Keberadaan mereka sangat dibi tubkan oleh kepala seksi tindak krimina. Sebab ti gasnya tidak akan berjalan secara maksimal tanpa dibantu oleh kelima unsur pejabat tersebut. Kelima unsur pejabat tersebut adalah sebagai berikut.

- 1 Tim sekunt until k menveret penjahat yang bertubuh kekar dan menundukkan penjahat yang melawan.
- 2 Hak m sebagai tempat bertanya mengenai hak hak para korban dan untuk mengetahua dadak persoaian yang terjada da antara orang-orang yang beperkara.
- 3 Farkaha sebaga: tempat rajakan anti k menanyakan hukum yang mas h belumselas
- 4 Sekretaris yang bertugas mencatat pengada an yang diajakan oleh pihak pinak yang beperkara bertuga hak dan kewaj ban mereka.
- Saksi untuk menyaksukan apa yang menjadi hak mereka dan keputusan hukum yang diberlakukan kepada mereka.

fika ruar g kerja kepata seksi tindak krimanal sudah dilengkapi dengan kelama unsur pejabat tersebut ka dianggap sali antuk menjalankan tugasiwa.

#### Tugas Kepala Seksi Tindak Kriminal

Tugas yang haras citangam oleh kepala seksi tindak komunal ada sepulah



1 Menar garu pelanggaran dan peny impangan hakaan yang dilakukan oleh parapejabat terhadap rakyatriya se ama mereka acrikuasa. Ini termasuk sa ah satu tugas kenala seksi tindak krimina. Jadi tugasnya lidak kekadar menangan, pengadian crang yang kelahiasa, tetapi mengawasi tiga gerak gerik parapengelasa beserta sel arah i ndakan mereka. Tajuannya, agari adi sa mendakang mereka jika mereka beradat ada dan mereka innereka aka mereka berbuat. sewer ang wena ig, ser a memeral mereka aka emvala siena sinkka, sikap-Ldak adll

Dikisahkan bahwa di awal pengangkatannya sebagai khalitah je mar bin-Abdul Akizig berpidato di hadapan rakvatnya. Di dalam pidato purtamanya. itu la berkata kepada mereka. Aku wasiatkan kepada kalian antruk senantiasa. bertakwa kepada A. an Sesungguhaya, A lah tidak akan menerima selain takwa. dan Alla I tidak akan menyambi Egembira, keccali kepisca, Pangeria igiyang bertakwa. Sunggao telah banyak penguasa sebelum meyang enggan memberikan hak se parta pemiliknya hingga salah seorang dan meresa membeli suatu barang, fetapetidak membayarnya kepada si penjual. Mereka sela berkorban damkebat, an hingga salah seorang dari mereka tela membayar tehusan dengan. cara yang bat. Demi Alla i, sea roamya tidak karena ontok nenghioopkan. kebenaraa yang telah dimatikan atau antuk mematikan kebatilah yang lelah. dili dupkan inscaya aku tidak rela bidup musiki ha iya suben ar Karona itu, perbalktiab akhira, kalian, nise wa di rua kalian akan menjedi bark. Seste gerihnya, to tak act significance in permission internation sessorang dan Natis Adam, kecuali, kemo lan' karelia kematian merupakan statu keniscayaan bagiaya "

Menter use kee many at para behagas pertank bianaj da ari menji ankan te zasnya. la harus nerujuk pada ajuran resmi di da am a man jadminist asi) negara ke nodra in emerintal kan keyada, akya idan pala petujas pena ni krara. supava bersikap konsisten dengan aturan tersebut, la harus je, me wikapi using has a pung - yang deminta para petugas penarik ahar- dari resyat fikauang hasi, pungli, ersebut diserabkan eleh mereka kepada Barila Malikasi pegara - a hapas memerintahkan se paya Baitul Marijkas regara, merce aknya-Adapan pka mereka mengambil dang punga terserut antuk diri sendiri, iai harus, nemunntahkan mereka sapaya mengembilikan dang pung-tersebat. kepada pemiliknya.

Dik sankan dari al-Mulifaci "" bahwa suatu hari ia duduk untuk mende igarkan pengaduan kasas krim nal. Tiha boa ada seserrang yang mengndukan kasus yang satu pound (taesar iki padanya ila prin menanyakan duduk persualannya

Sol. nan in W. sal. " be k. a. "Suati ket ka, Unar bi Kha hiha s mene apkan www. It kepada panduduk Sawaid (I taki atas pemantaatan tanah).

at 8 Julius minibio yoli K. 199. Sering dinya chara erecia igi binga chianno di baca dinasi. banek yang memisahkannya, kecuali kematian)

Di dalam hasilah yang Jercetak dan tulisan tangan ketiga tertulis al Mahdi.
Palna eru ap yang tian hujuman berwahab ah alu bir An ibir hujiran lainya yang tian unsa wa mon saw her or early helders in section by also higher out jacks, decrease in a plate the Rittar way have

tanah di daerah tamur dan barat yang telah ditaklukkan dengan membayar satu maraj (dang kertas) dan satu 'am (dang logam). Saat itu, dirham (dang perak) dan danar (dang emas) dicetak sesuai dengan tolok ukur kisra dan kaisar. Para penduduk pun menyerahkan sejumlah dang tanpa memperhahkan kelebahan antara satu dan yang lain. Akhirnya terjadi kencuhan di antara mereka karena tim pemungut kharaj hanya menyerahkan hasil dang sebasar satu thal majah, yaitu empat dangang (seperenam dirham) semenara sisanya mereka ambil sendiri yang kadang mencapai satu masgat (1,50 dirham)

Ketika Ziyad <sup>11</sup> diangkat sebagai Wali Irak, ia hanya menetapkan pembayaran khuraj sebesar satu pound (kusûr) dan menghapus sisanya. Ketentuan itu diterapkan oleh para pemungut kharaj dari kalangan Bam Umayah dan terus berlanjut hingga masa Abdul Malik bin Marwan. Pada masa Abdul Malik bin Marwan, ditetapkan pembayaran kharaj sebesar setengah dan seperlima miti gal. Selanjutnya, al Hajiaj yang memerintah sesudahnya mengembalikan agi pembayaran kharaj sebesar satu pound (kusur). Setelah Umar bin Abdu, Aziz menjadi khalitah, ia menghapus pembayaran kharaj Namun. mam (khalifah) yang datang sesudahnya memberlakukan kembali pembayaran kharaj hingga masa al-Manshur.

Ketika lanah Sawad (Irak) kering, al-Manshur menghapus khara, untuk gandum, kecuali untuk biji bijan, kurma dan pepohonan tertentu. Al Muhtadi berkata. 'Aku berlindung kepada Allah dari membiarkan rakyat ditimpa kezaliman. Karena itu, hapustah pembayaran khara, dari rakyat! 'Hasan bin Makhlad' berkata, "Jika Amirul Mukminin menghapus pembayaran kharaj dari rakyat, berarti keuangan negara akan mengalami divisit sebusar 12 000 000 dirham." Mendengar itu, al-Muhtadi berkata, "Kebenaran harus ditegakkan dan kezaliman harus dihapuskan meski Baitul Mal (kas negara) harus mengalami divisit."

3. Mengawasi k nerja para juru tulis drivin (administrasi) negara karena mereka adalah orang-orang yang dipercaya, kaum Muslimin untuk mencatat kewajihan dan hak mereka dalam harta mereka. Kepala seksi tindak kriminal berhak mengontrol kmena para juru tulis dican (administrasi) negara. Jika mereka melakakan pengurangan dan penambahan di dalam jamlah peniasakan dan

sebagai wdx r f bembabtu Rhainab ia. Mu tamid Alaifab, la memilik kumpular syait yang tet ulis Seia o tu, ta relmasuk prang lerkemuku pada masanya. Abu Tamam dan ali Bahtar Jangai memujinya ita watat pada tahur 282 Hidi dalam penjara, Jihat, Wofiyyoz at Alyon II/415-418, biografi ke-277

Yama lengkapnya adalah 7 yadibin Abibi iai ermasuk penguasa dan pemenjin penaktikan Para hama berbeda pendapat mengena hama ayahnya iai masuk Islam pada masa kekhalirahan Abu Baliar Sisilah 7 yadibertemu dengan Mulawiyah setirah dikelahu banwa mereka berdua adalah saudara seayah, iaimenjadi pentingkat wah kota, di Basrah, Kofah, irak, Sijistan dan Amman, iaijuga termasuk orang pertama yang mengangkai polisi piket maiam, sekaligus nrang pertama yang mengangkai polisi piket maiam, sekaligus nrang pertama yang mengangkat piket keamanan di dalam islam. Di sampong tu in adalah mengangkat waliketah pertama yang para pasukan berjalah di depannya sambi menyandang senjata sebagaimana dilakukan oleh orang orang non Arabi iai walat pada Jahun S3 H. Lihat, Al Aliam III/S3.

Nama lengkapnya adalah Hasar bir Makhlad bin larah, la adalah sebrang perdana menter sekaligus sekretaris negara yang dikenal bar da dan ahli sastra lah erasal dar suir i Ragnitad ka bernigas mengumpi lkan doks men-dok imen-syair pada masala. Mutawakkii Abbaia Pada masalal-Muitamad ka diangkat sebagai perdana menteri kemucian dipecat ialu diangkat ada dan akhirnya dipecat kembai hingga sa Speriotah kan pieh Ahmad bin Induruntuk dibawa ke Mesir Setelah dibawa ke Mesir, la dipenjara di Antakia, dan akhirnya meninggal di sana pada tahun 269 H. J. hat IA. Akhiri

pengeluaran, kepala seksi tindak kriminal berhak mengembalikannya pada ketentuan yang benar dan menerima permohonan maat dari mereka

Dikisahkan bahwa ali Manshur 🐇 mendapat laporan bahwa para juru tulisnya melakukan mark up (pembengkakan anggaran) dan memanipulas. dapan (administrasi) negara. Segera ia menyuruh salah seorang bawahannya memanggil mereka untuk diberi sanksi. Ketika salah seorang pemuda da i mereka dipukul, ia bersyair,

'Senaga Allah memamangkan umurmu di dalam kebaikan

dan kemuliaan, wahat Amirul Mukminin!

Debaouh pengampunannu, kami memohon perhada igan

Jika engkau memberi perlindungan kepada kanti, sangguh engkau adalah pelindung semesta

Kamı para juru tulis mengaku telah melakukan kesalahan

Maka berikantah kemadiaan hatomi kepada kann sebagai juru tules,"

Al Manshur kemudian memberikan instruksi supaya semua juru tulis anuan (administrasi) negara itu dipecat, kecuali pemuda yang bersyair, ersebut Pemuda ita ia perlakukan dengan sangat baik karena ia benar-benar telah bertobat dan menunjukkan kecerdasannya. Untuk ketiga tugas di atas, kepara seksi tindak kriminal tidak perlu melakukan penyelidikan ternadap pelaku kriminal.

Mengontrol gap para pegawai negeri, apakah terjadi penundaan atau pengurangan gap terhadap mereka da harus memperhatikan masalah uni dengan seri is Dalam hai uni, ia harus merujuk pada dicean (administrasi) negara mengenai atah gap yang adal untuk mereka kemudian ia menerapkannya sesua, ketentuan yang ada. Di samping itu, ia juga harus memperhatikan faktor penyabab pengurangan gap mereka atau penyebab mereka tidak digap Jika gap mereka berkurang lantaran diambil atasamya ia harus meminta sang atasan untuk segera mengembal kan gapi yang diambilnya kepada mereka. Akan tetapi, jika sang atasan tidak mengambunya, kekurangan gap mereka diambil kan dar Baitul Mal (kas negara).

Ada scorang komandan pasukan mengirim surat kepada Khalifah al-Ma mun. Di dalam suratnya itu ia melaporkan bahwa anak buahnya berpencarpencar tidak menentu dan bahkan menjarah harta orang iam. Khalifah al-Ma'mun segera mengirim surat balasan, yang berisi seperti mir "Jika engkau bersikap adal terhadap mereka, mereka tentu tidak akan berpencar pencar tidak menentu. Iaka engkau memenuhi hak-hak mereka<sup>3,3</sup>, mereka pasti tidak akan menjarah harta orang lain."

5 Mengembalikan harta yang di ghashab (harta yang dipinjam tanpa izin pemiliknya) kepada pemiliknya yang sah. Harta yang dirampas terbagi menjadi dua

Di dalam manuskrip kegap tertulis governomm (engkan hersikap tegas).

Di daiam manuskrig, cetiga tertulis, "karena terbukti ia pemuda yang dapat dipercaya dan brihan.

a. Harta yang dirampas oleh penguasa yang kejam, seperti para raja yang merampas darta milik rakyat secara paksa, entah karena ia menginginkan harta itu untuk diranya sendiri atau karena ingin menzalimi pemiliknya. Jika kasus tersebut diketahui oleh ki pala seksi tindak kriminal, ia harus memerintahkan penguasa tersebut untuk mengembahkan harta yang telah dirampas kepada pemiliknya yang sah sebelum kasusnya diadukan kepadanya. Namun, jika kepala seksi undak kriminal tidak mengetahui kasus tersebut, penanganan kasus di alas ditanggunkan lungga ada pengaduan dari pihak korban kepadanya.

Dalam menangani kasus tersebut, kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan merujuk pada dokumen negara. Iika di dalam dokumen itu disebutkan bahwa harta yang dirampas tersebut adalah milik sah dari pihak kerban, kepala seksi tindak kriminal harus menginstruksikan kepada penguasa yang kelam itu diitak segera mengembahkan harta yang dirampas kepada pemiliknya yang sah. Dalam hal ini, kepala seksi tindak kriminal tidak butuh barang bukti untuk memperkaat kepemilikan pihak korban atas harta tersebut karena data yang tertutis di datam dokumen negara sudah cukup sebagai bukti.

Dikisankan bahwa suatu hari, Umar bin Abdul Aziz 🧔 keluar untuk menunaikan shalat. Selanjutnya, di tengah perjalanan 3a bersemu dengan seorang laki-laki dari Yaman yang mengaku telah dizalimi orang ain. Ia mengadu dengan bersyair,

Engkas servig mengandang orang erang stres unig dizalma watuk mendatungi pintu rumahmu

Sekarang, tetah datang kepadamu orang yang rumahma ton dipi di dari san, dalam keadaan la dizahmi."

Mendengar pengaduan itu. Umar bin Abdul Az zer bertanya, "Kezahman seperti apa yang telah menimpamu". Orang Yaman tersebut men awab. "Walid bin Abdul Malik" telah merampas hartaku "Umar bin Abdul Aziz lalu perkata kepada budaknya, "Wahai Muzahim", tolong ambilkan dokumen teruang shareih (barang rampasan)"). Di dalam dokumen itu, Umai bin Abdul Az zer

Nama lengkapnya adalah Walid bin Abdul Malik bin Marwan. Ia termasuk, aja Bani Umayan yang diangkat Jebagai chalifah pada tahun 86 k. Pada masa kekhah aharnya kekuasaan bahun nenyebari inugaken gara india, Turk alah dan daerah Yaman bagian timor. Mantan teannya adalah Musa bin Nashir dan manjan budaknya adalah Tharig bin Ziyad. Dalain kepembi piri ponya alebah bering jimsentori selah perat angia ali fisekular intrastoriki ilimak kemakmolia arakyat, a memerebahahkan penggalain sumus dan lengkasa jalah atah umum 34 melarang biri penyandang penyahit india berinteraksi dengah malya akat, aliaho ang pertama yang nierbahgun rumah salih didalam atah aliah dari ba tof Marykas nedara. Orang penyangan penyahit bari yang gapiny inga darihilik-ortan Balihil Malik sas negarah, alangan ang pertama yang nemberikan jajukerada pala ahli Quri an ja membangun rumah singgah bagi pada masafir, merobohkan mas idiyang dikerilingi dimah numah kemodian membangun rumah singgah bagi pada masafir, merobohkan mas idiyang dikerilingi dimah numah kemodian membangun di tempat bari yang kenindian membangunah Masi di Agsha di Palestina dan membangun Masi di Damaski siyang herlikan ni besa iliyang dikerasi dengah Masjid I knawo ta wafat di Damaski si bada tah in 96 H. J. ha Aligmi yili. 121

ia adaich budak Chelifah Umar bin Abdur Azia.

Para fukaha berpencapa ibahwa seturun tanah di duerah daerah yang ditak ukkan oleh umat islam adalah mulki mai silam Kirena ti ipempar annya tidak hanya umuk para pisu-kan yang ikid menaki lukan daerah tersehi ti Secara garis besar tanah ranah remebut terbagi meniadi tiga, yantu (ii) tanah khoro, yang tanah yang ditinggalkan oleh pempanya, yang mereka reknanami tanah tersi tigit dan rinengolah iya dengah dipungut biaya fington (ii) tanah tersi tigit dan mengolah iya dengah dipungut biaya fington (ii) tanah tersi tigit dan iya beban histori jumlah tanah lenis ini sangat sedik tidan (ii) anga showif yang tersim dan marah khoro beserra benduduknya tanah khoro Persa, yang penduduknya

- menemakan catatan bahwa Abdullah". Walid bin Abdul Malik betul betul telah merampas harta si tulan. Umar bin Abdul Aziz segera memerintah, "Hapuslah data ini dari dokumen lalu ganti dengan catatan bahwa Walid bin Abdul Malik harus mengembahkan harta yang telah dirampasnya kepada pemiliknya dan atas sikapnya ini, ia dikenai sanksi pemotongan gaji untuk dirinya".
- b. Harta yang dirampas oleh orang-orang yang memiliki kekuatan, yang dengan kekuatannya, mereka bertindak layaknya pemilik sah dari harta tersebut. Penanganan kasus ini sangat bergantung pada adanya pengaduan dari pinak korban kepada kepala seksi tindak kriminal. Dalam kondisi sepert, ini, kepala seksi tindak kriminal tidak boleh mengambil harta tersebut dari tangan, perampas, kecuali disertai salah satu dari empat syarat berikut.
  - Adanya per gakaan atau ikrar dari si perampas.
  - 2 Kasus perampasan tersebut diketahui sendiri oleh kepala seksi findak kriminal. Dalam hal ini, ia diperbolehkan memberikan keputusan bukum atas kasus tersebut berdasarkan data yang diketahuinya.
  - Adanya barang bukh yang memperkuat bahwa si perampas betul-betul telah merampas harta tersebut atau barang buku itu memperkuat bahwa harta rampasan tersebut betul-betul milik sah dari si korban
  - 4. Banyaknya pihak yang memberikan informasi bahwa harta yang dirampas tersebut adalah mulik si korban. Dengan catalah, sekiranya pihak-pihak yang memberikan informasi tersebut mustahil bersekongkol dalam kedustaan. I ebih dari itu, informasi yang mereka berikan tidak mengandung unsur kuraguan. Pasalnya jika para saksi diperbolehkan mengajukan kesaksiannya untuk mengesahkan kepemihkan harta berdasarkan informasi dari banyak pihak, kepala seksi tindak kriminal lebih berhak untuk memberikan kepeli usan hukum terhadap kasus tersebut berdasarkan informasi informasi yang diterima
- 6. Menangani harta wakaf <sup>18</sup> Harta wakaf terbagi menjadi dua ada yang bersifat umu, m dan ada yang bersifat khusus. Di dalam menangani harta wakaf yang bersifat umum, kepala seksi tindak kriminal berhak menyelidikinya maski tidak ada pihak yang mengadukan kasus harta wakaf itu. Tujuannya, supaya la dapat memanfaatkan harta wakaf itu sesuai dengan aturan yang berlaka dan mengelolanya berdasarkan syarat-syarat yang ditetapkan oleh orang yang mewakafkan harta tersebut.

Syarat syarat tersebut dapat ia ketahui salah satunya dan tiga dokumen berikut.

tech in abidli dalam peperangan atau kan dari peperangan dan tahah *buyah on nah wa meberid.* Tahah yang terakhir ini berada di darrah Sasaniah. Tahah yang sejenis juga peraca di daerah Romawi. Tahah tahah tersebut menjadi milik Bartul Mali, kas negaray umat islami yang oleh kharilah digunakan sesuai dengan kebutuhan. Tahah tahah tersebut ditungsikan seperri tahah tahah tahah yang keperril kannya telah ditetapkan menjadi milik orung Arab maka dikenakan hisya sepersebuli hilihar Tahah. Nahi li Aziz ad-Dalin, *Megadéhnah filat i hari barah ditungah  

Dalam konteksim. Waiktmenyésti dimnya sebagai *etidulich* (hamba Ailah ... padahal Abduliah bukan namanya sendir

<sup>1.5</sup> Katu wuqili adalah bentuk jamak dari katu wooj, yamu sesuatu yang manfaat araw hasi nya hanya diperuntukkan di jalah Alah II hati *Al-Milijam of-Wasi*rf; II/1051

- 1) Dokumen hakim yang diberi tugas untuk melindungi hukum.
- Dokumen negara yang berhubungan dengan urusan muamalah atau di dalam dokumen tersebut tertulis nama pemilik harta wakat berikut pernyataan syaratnya
- 3) Sarat sarat klasik yang keabsahannya diakui meski tidak dadukung oleh para saksi yang menyatakan bahwa tidak ada sengketa di dalam harta wakaf tersebut. Dengan demikian, ketentuan hukum untuk harta wakaf yang bersifat umum lebih luas daripada harta wakat yang bersifat khusus.

Adapun untuk harta wakaf yang bersitat khusus maka penanganannya sangat ditentukan oleh adanya pengaduan dari pemiliknya ika terjadi sengketa terhadap harta wakaf tersebut sebab harta tersebut masih berada dalam persengketaan yang jelas <sup>ne</sup> Dalam kondisi yang masih dalam sengki ta ini maka kepata seksi tindak kriminal menanganinya berdasarkan hakhak yang telah ditetapkan oleh hakim. Ia tidak boleh merujuk kepada dokumen negara atau surat surat klasik yang tidak didukting oleh para saksi yang adil.

- 7. Melaksanakan yonis hukuman yang tidak mampu dilaksanakan oleh para hakim, entah karena mereka tidak mampu melaksanakannya atau karena mereka takut terhadap terdakwa yang lebih terhormat, lebih berkuasa, atau lebih tinggi kedudukannya daripada dirinya. Dalam konteks ini, kepala seksi tindak krimina, lebih berwenang untuk melaksanakan yonis hukuman, la berhak mengambil sesuatu yang ada pada terdakwa atau mewa ibkannya membayar ganti rugi.
- 8. Menangani kemaslahatan umum yang tidak mampu ditangani oleh petugas hisbah, seperti ada orang yang berani mengerjakan kemungkaran secara terangterangan sementara petugas hisbah tidak mampu menghentikannya atau ada ganggi an di jalah raya yang tidak mampu dicegah oleh petugas hisbah, atau terjadi penyimpangan hak yang tidak mampu ditangani oleh petugas hisbah. Dalam hal ini, kepala seksi tindak krimina, lebah berhak memerintahkan semua orang untuk menunaikan hak-hak Allah & dan menyuruh mereka menunaikannya sesuai dengan semestinya.
- 9 Mengawas, pelaksanaan ibadah yang dilakukan di tempat umum, seperti pelaksanaan shalat Jumat, shalat hari rava, ibadah haii, dan ihad Tugas kepala seksi tindak kriminal adalah memeriksa apakah tenadi keteledoran dalam pelaksanaannya atau tidak, atau apakah ada syarat yang belum dipenuhi atau tidak. Pasainya, hak hak Allah & lebih wajib antuk dipenuhi dan kewajiban kewajiban Nya lebih berhak untuk dilaksanakan.
- 10 Menangani orang-orang yang bersengketa dan memberikan keputusan hukum terbadap mereka. Dalam menangani halim, kepala seksi tindak kelminal tidak boleh keluar dari tuntutan kebenaran dan aturan yang semestinya. Ja

<sup>\* \*</sup> Di da am manuskrip kedua tertui si*chashm muha* oyyun (persengketaan yang jelas) dalam bentuk lungga. hukan *khushi)m muta oyyun*in (herhagai persengketaan yang jelas) dalam hertuik lamak

tidak boleh memberikan keputusan hukum terhadap mereka kecuali sesua, dengan keputusan hakim. Pasalnya, boleh jadi ia memberikan keputusan hukum yang perlawanan dengan keputusan hakim. Akibatnya, ia berandak serampangan di dalam memberikan keputusan bukum dan keluar dari batasan yang semestinya.

# Perbedaan antara Kepala Seksi Tindak Kriminal dan Hakim

Ada sepuluh perbedaan antara kepala seksi tindak kriminal dan hakim:

- Kepala seksi tindak kriminal memiliki kewenangan yang lebih kuat daripada hakim di dalam meredam permusuhan di antara pihak pihak yang bersengketa dan menghentikan ki zaliman orang-orang yang berkuasa
- Tugas kepala seksi tindak kriminal keluar dari batas sempitnya hal-hal yang wajie menuju luasnya hal hal yang mabah. Jadi, ruang lingkup kerja kepala seksi tindak kriminal di sini lebih luas daripada hakim.
- 3 Kepala seksi tindak krimina , selain diperbo ehkan menggimakan cara munudasi dalam mengungkap sebuah kasus, juga diperbolehkan menggunakan senya penunjuk dan bukti kesaksian yang tidak berhak dilakukan oleh hakim. Dengan cara seperti itu-kepala seksi tindak kriminal dapat mengungkap kebenara i dan dapat mengetahui antara pihak yang benar dan pihak yang salaa.
- 4 Kepa a seksi tindek kriminal diperbolehkan menjatuhkan sanksi disiplin terhadap or ing yang terbukti berbuat kezaliman dan menebar permusuhan.
- 5. Kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan menangguhkan penjatuhan yorus hakum kepada pihak-pihak yang beperkata ketaka dijumpai ketadak, clasan dalam kasus dan hak mereka sehingga ia dapat bertindak tepat<sup>20</sup> dalam membangkar kasas mereka. Berbeda dengan hakim ketika ia diminta olea salah seorang dan pihak yang beperkara untuk segera menjatuhkan yorus hukum maka ia tidak boleh menangguhkannya sementara kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan menangguhkan penjatuhan yorus hukum.
- Kepala seksi andak kriminal boseh menolak untuk menangani kasus yang masab belum dasepakati dan menugaskan pihak ketiga yang dapat di percaya uatuk menyelesaikan kasus mereka dengan damai dan dilandasi suka sama suka. Adapun hakim tidak diperbolehkan mengambil tindakan seperti itu
- Kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan menunjukkan sikap permisif terhadap kedua pihak yang beperkara jika terlihat tanda-tanda permusuhan di antara mereka. Di samping itu, ia juga mewajibkan mereka uatuk menjamin dirinya berbuat adil terhadap lawan perkaranya, tanpa saling memusuh, dan saling berbohong.
- B Kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan mendengarkan kesaksian dari orang-orang yang belum diketahui kepribadiannya, Berbeda halnya dengan tradisi hakim yang hanya diperbolehkan mendengarkan kesaksian dari crang orang yang adil.

<sup>10</sup> Di daram manuskrip ket ga tert ilis kyomudheho (supaya danat hertindak cermat)

- 9 Kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan meminta para saksi untuk bersumpan jika ia ragu terhadap mereka. Dengan catatan, mereka mau bersumpah secara sukarela dan dalam jumlah yang banyak supaya keraguannya terhadap mereka hilang. Adapun hakim, ia tidak diperbolehkan melakukan tindakan seperti ini.
- 10 Kepala seksi tindak krimi, al diperbolehkan mengundang para saksi dan menanyai mereka perihai kasus yang diperebutkan oleh pihak pihak yang beperkara. Adapun hakim, umumnya hanya diperbolehkan menunta terdakwa untuk menghadarkan barang bukti dan ia tidak mau mendengarkan sesuatu terkait barang bukti tersebut, kecuali setelah ia menanyakan hal itu kepadanya.

Imlah sepuluh pom pokok yang menjadi titik pembeda antara wewenang kepala seksi tindak kriminal dan hakim di dalam menangani kasus persengketaan dan perebutah hak. Selain kesepuluh pom pokok di atasi antara kepala seksi tindak kriminal dan hakim memiliki wewenang yang sama itu sina Allah, mengenai persamaan wewenang di antara keduanya akan kami jelaskan secara detail sebagaimana pemelasan mengenai perbedaan wewenang di antara keduanya

# Kondisi Dakwaan yang Diajukan kepada Kepala Seksi Tindak Kriminal

Kondisi dakwaan yang diajukan oleh terdakwa kepada kepala seksi diadak keminai hdak terlepas dari salah satu dari tiga hal benkut, yaitu

- Dakwaan tersebut mengandung unsur-unsur yang dapat menguatkannya.
- b Dakwaan tersebut mengandung unsur-unsur yang dapat melemahkannya.
- Dakwaan tersebut tidak mengandung unsur-unsur yang dapat mengaaikan dan melemahkannya,

## Apabila Dakwaan Mengandung Unsur-Unsur yang Menguatkannya

Apahila dakwaan tersebut mengandung unsur unsur yang dapat menguaika anya, dakwaan tersebut memilik, enam kondisi yang kadar kekuatannya bertingkat tingkat

 Kendea pertama, dakwaan tersebut didukung dengan tuasan para saksi yang adal dan mereka hadir pada saat persidangan

Untuk dakwaan seperti ini, ada dua hal yang dapat dilakukan oleh kepala seksi tindak krinunal, yaitu (1) ia memanggil para saksi untuk memberikan kesaksiannya, dan (2) ia menolak pengakuan pihak yang tidak mau mengakui perbuatannya berdasarkan pertorma kepribadiannya dan bukti bukti yang ada,

Ketika para saksi telah dihadirkan, jika kepala seksi tindak keminal tersebut termasuk pe abat tinggi, seperti khalitah, wasir tajwidhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan), atau kepala daerah, ia hariis memperhatikan kondisi kedua belah pihak yang beperkara berdasarkan kebijakan politiknya dengan cara terjun langsung menangan, kasus keduanya. Dengan catatan jika kedua belah pihak yang beperkara tersebut juga termasuk pe abat tinggi. Adapun jika kedua belah pihak yang beperkara termasuk kalangan menengah, kepala seksi tindak kriminal dapat menyerahkan penanganan kasus tersebut kepada hakimnya dan ia menghadiri persidangan

tersebut. Bisa juga ia menyerahkan kasus tersebut kepada pelabat lain di bawah sang hakim jika kedua belah pihak yang beperkara termasuk kalangan bawah

Dikisahkan bahwa bertepatan dengan hari Ahad, al-Ma'mun sedang duduk untuk mendengarkan laporan tindak kezaliman. Selang beberapa lama, ia lalu bangkit dari duduknya dan keluar. Dalam penalahan, ia bertemu dengan seorang wacita berpakaian lusuh. Wanita tersebut berkaia sambil bersyaci,

"Mana seba k bark crang adil yang telah mendipit petunjuk

Notiae unem (klislifth) gong telah mengintarkon negara bersonar terar g

Saut nu seorang jarahi datang untuk menga lu kepadamu wahai peganggah negara Ia benar berar telah dizalimi. Sayangnya takada singa yang mampu me lindungnya

Orang zalim itu telah merampas harta miliknya yang telah ia pertanankan

Sebiten ian la bersebut difinggor keluarga dan anakapi 🖰

Mendengar pengaduan itu, al Ma'mun menundukkan kepalanya sejenak kemudian mengangkatnya kembah sambil menjawab dengan syair.

"Den-menae is ir pengadamonii kesawaran menjadi lida ig

Rasa sedih dan pilu serasa menyayat hati

Sekarang sidan tiba nsakta shalat zuhur karenamia pidanglab.

Dan haderkansah lowannyu pada hari yang aku janjikan

Yaitu nari Sabtu, hka aku bertugas pada hari itu

Aku akan berikan keadilan kepadamu

Atau jika tidak bisa pada hari Sabtu, pada hari Ahad."

Setelah mendengar ucapan al-Ma'mun, wanita janda tersebut segera palang, Tepat pi da hari Abad, ia datang paling awal mendahului pengadu yang lain. Al-Ma'mun lalu bertanya kepadanya, "Siapa yang menjadi lawannu?" Wanita itu menjawab, "Itu orang yang berdiri di hadapanma, Abbas putra Amirul Makminin! Mendengar itu, al-Malmun segera berkata kepada bakimnya. Yanya bin Aktsam" in-ada yang menyebutkan ia berkata kepada mazir (pembantu khalitah)-nya, Abmad bin Ab. Khalid<sup>ah, "</sup>Dudukkan wanita itu bersama Abbas kemudian selesaikanjah

Na na ferockap vya udarah Yahya hin Akts im bin Michammad hin Quithi at Tamirro ia seurang prami bakum) yang memiliki kedi dukan tinggi dan amat terkenat Masabnya be sambung nada Aktsa mash Shart isebrang hakim di Arati Taipernah memubal sebagai Pakom di Basrah pada masa keki tarlataan at Malmon tahun 202 Hi Letelah ito ja diangkat sebagai hakim tertinggi di Baghdad. Ja pernah terjun dalam peperangan di sebagian wilayah Romaw. Pada musa di Milayah at tidagai dalam kembah peperangan di sebagian wilayah Romaw. Pada musa di Milayah bakim dan tidak bima kembah tai riya sebagai bakim kembah masa at Milawah at diangkat kembah bima kembah at di pernah di diangkat berian Mekah. Tidak ama kembahah memutaskan untuk kembah tetapi aipi bisakh diangkat berian Mekah. Tidak ama kembahan harma sebuah desa di Madinah. Sebagian penyah meniaa buruk terhada paga tahun 242 Hi. Rabdaah adalah harma sebuah desa di Madinah. Sebagian penyah meniaan buruk terhada poya tetapi peniasah bisah entang oleh iriam Ahmad hin Hariha. Jan di menyatakan bahwa peniagan ersehi dicorong oleh rasa dengki di hiti mereka. Lihat Af-A Kim VIII/138

Di balam manusitrip ketigal elituri. Yahva bir Makhtad Ri wayat yang mendekat irebeharan adulah yang tercantum didaam naskah ini Ahmad bin Abik halid adalah perdana menter ai Malmuni a dikena dengan julukan dinjuri (yang hermata juling in tergolong budak. Walampun pemikian ia memilik kecilid ikan yang tinggi dan memilik kecel dasan yang brulan. Di samping itu ia adalah secrang sekretaris yang profesional dan mengilasa segala bidang. Pada lahur 205 Hilai Malmuri melak angkati ya sebagai wolur (pembantuk halidah). Hanya sajalia tidak seriang dalah pengangkatannya tu Akhirnya ka meninggai pada lahun 200 Hilai Aurahsyiyan di Wuzoro wolo Kurida, nini 24 jihar puja. Di Talifig al-Yizhari, oh Wizoro. Any muhdi wolondhig filosh Doumbio. Athir yang lahun bin adalah pengangkatannya tidak yizhari, oh Wizoro. Any muhdi wolondhig filosh Doumbio. Athir yang lahun adalah pengangkatannya tidak yizhari, oh Wizoro. Any muhdi wolondhig sebagai pada interprofesional dan mengilak pada interprofesional dan mengilak pada interprofesional dan mengilak pengangkatannya tidak pengangkatan

perkara di antara keduanya!" Sang hakim kemudian mendudukkan wanita janda tersebut bersama Abbas dan menangani perkara keduanya dengan disaksikan oleh al-Ma'mun.

Dalam persidangan, wanita janda tersebut menyampaikan pengaduannya dengan nada tinggi, telapi segera dihentikan oleh salah seorang aparat keamanan. Melihat ...a, a -Ma'man berkata kepada aparat keamanan tersebut, "Biarkan wanita janda .tu menyampaikan pengaduannya dengan cara yang dikehendakinya karena sesungguhnya kebenaran telah membuat wanita itu manipu berbitaira dan ki batilan telah membuat lawannya diam membisu." Setelah itu, al-Ma'mun memerintahkan kepada Abbas supaya mengembalikan harta yang telah dirampasnya kepada wanita janda tersebut.

D. dalam menangani kasus tersebut, al-Ma'mun menyerahkan kepada hakimutya dan ia tetap hadir di dalam persidangan itu. Ada dua alasan yang menyebapkan al-Ma'mun tidak terjun langsung menangani kasus itu.

- 1 Kasus tersebut ada ah kasus bukum dan boleh jadi yonis bukumnya jatuh kepada anaknya sendari atau kepada dirinya sendiri. Karena itu ia tidak diperbolehkan menjadi hakim bagi anaknya meskipun sang anak diperbolehkan menjadi hakim bagi dirinya.
- Dalam hali, niyang menjadi lawan anaknya adalah seorang wansia dan lail dak sanggup untuk berdialog dengannya. Di samping itu, anaknya adalah orang terhormat yang orang lain tidak ada yang berani menyurubnya untuk berkala benar. Karena itulah, al-Ma'mun menyerahkan penanganan kasus tersebut kepada orang yang sanggup berdialog dengan wanita itu untuk mengetahui lebih jalah kebenaran dakwaali, dan hujahnya, sedangkan al-Ma'mun sekadar menghalari persidangan itu. Usai persidangan, al-Ma'mun sendiri yang turun tangan niclaksanakan keputusan hukuman dan mendudukkan kebenarannya.
- Kondisi kedua, dakwaan tersebut didukang dengan tulisan saksi yang adil, tetapi mereka tidak hadir pada saat persidangan.

Untuk jenis dakwaan seperti ini, ada empat hal yang dapat dikerjakan kepala seksi tindak kriminal

- 1 Me.akukan intimidasi terhadap terdakwa. Barangkali dengan kewabawaan yang dimilikinya membuat seseorang mengaku sehingga ia tidak butuh lagi terhadap adanya barang buku.
- Menghadirkan para saksi, jika ia mengetahui tempat mereka, dan tidak terlatu menyulitkan mereka.
- Melakukan pendekatan terhadap terdakwa selama tiga hari. Ia diperbolehkan menambah umlah hari sesuai dengan tingkat kekuatan bukti bukti dan petunjuk petunjuk pada diri terdakwa.
- 4 Mencermati dakwaan Jika dakwaan yang diajukan menyangkut harta, ia n enyarah terdakwa untuk mer datangkan pihak penjamannya. Jika dakwaan yang diajukan menyangkut aset tak bergerak, seperti rumah, ia melarang terdakwa

mengelolanya dengan larangan yang tidak menghilangkan kepemilikaanya atas rumah tersebut kemudian pengelolaannya diserahkan kepada pinak lain yang lebih dapat dipercaya untuk mengelolanya.

Jaka upaya menghadirkan saksi tidak juga berhasil dalam jangka waktu yang lama, kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan mengintervin terdakwa perihal riwayat kepemilikannya atas rumah tersebut dengan disertai inamidasi. Imam Malik bin Anas rih, berpendapat bahwa dalam kondisi seperti ini, kepala seksi tindak kriminal harus mengintervin terdakwa perihal riwayat kepemilika inya meskipan halim, tidak sesuai dengan pendapat Imam Syafi'i dan Anu Hamifah. Dalam halim, kepala seksi tindak kriminal dibenarkan mengganakan cara-cara yang diperti oleh kan dan tidak harus berpatokan pada cara-cara yang wajib. Jika dengan cara yang diperbolehkan, ia dapat menyelesaikan kasus persengketaan, hendaknya ia menerapkan cara itu. Akan tetapi jika cara seperti itu tidak dapat menyelesaikan masalah, hendaknya ia memutuskan perkara di antara keduanya dengan merujuk pada bukum syanat

 Kendisi ketiga, dakwaan tersebut didukung dengan tahsaat para saksi yang hadir di persidangan. Akan tetapi, mereka bukan termasuk kriteria orang orang yang adil menurut hakim.

Untuk enis dakwaan seperti mi, tindakan yang harus dilakukan oleh kepala seksi tindak kriminal adalah menghadirkan para saksi tersebut dan menyelidik, keadaan mereka. Setelah menyelidiki keadaan mereka, palang tidak, kepala seksi tindak kriminal akan mendapati aga keadaan pada dar mereka.

- Mereka termasuk orang-orang baik dan terpelihara. Karena au, memercaya kesaksian mereka lebih dapat dikuatkan.
- Setelah Keadaan mereka dateliti, mereka termasuk orang orang bejat. Karena itu, dakwaan tidak dapat dikuatkan dengan kesaksian mereka — Dakwaan dapat dikuatkan Jengan kesaksian mereka jika hal itu disertai dengan intimidasi<sup>32</sup>.
- 3. Mereka termasuk orang-orang yang sedang-sedang sa a tadak terlalu baik dan tidak terlalu bejat). Karena itu, kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan menerima kesaksian mereka setelah ia meneliti keadaan mereka. 5, baik keadaan mereka sebelum menyaksikan kasus tersebut maupun sesudahnya.

Dalam mendengarkan kesaksian dua jenis saksi dari tiga saksi di atas, kepala seksi tindak kriminal memiliki tiga alternatif:

- Kepala seks, tindak kriminal sendiri yang mendengarkan kesaksian merekalalu memberikan keputusan hukum berdasarkan kesaksian tersebut
- b. Kepala seksi tindak kriminal menugaskan hakim untuk mendengarkan kesaksian mereka dan nantinya ia (kepala seksi tindak kriminal) sendiri yang akan memberikan keputusannya. Pasalnya, hakim tidak boleh memberikan

Di dalam naskah yang tercetak tertulis yagiwi (dapat memperkuat)

Di daiam manuskrip ketiga tertulis "supoyo hukum menjadi kugi dengannya"

<sup>1.1</sup> Duda am marii skrip venga dan kedica, e tolis, side nh menelisi sidigi intio okhipi mereko

keputusan hukum terhadap suatu perkara, kecuali berdasarkan kesaksian orang yang diyakini adil olehnya.

- Kepala seksi findak kriminal menugaskan saksi-saksi yang adil untuk mendengarkan kesaksian mereka Jika kepala seksi tindak kriminal menugaskan para saksi yang adil untuk melaporkan kesaksian mereka kepadanya, para saksi yang adil tersebut tidak harus memeriksa kondist mereka. Jika kepala seksi tindak kriminal menolah kesaksian mereka, para saksi yang adil tersebut narus memeriksa kondisi mereka. Akan tetapi jika kesaksian mereka benar, kepala seksi tindak kriminal dapat menjadikan kesaksian mereka tersebut sebaga, acuan untuk memberikan kepuhisan hukum.
- Kondisi keempat, dakwaan tersebut didukang dengan tulisan dari para saksi yang ad li hanya saja mereka telah meninggal duma dan tulisan tersebut diyakini benar

Untuk dakwaan jenis ini, ada tiga alternatif yang dapat dilakukan oleh kepalaseksi findak kriminal.

- Melakukan intimidasi terhadap terdakwa dengan cara yang dapat membuatnya berkata jujur dan mau mengakui perbuatannya
- 2 Menanyai terdakwa perihai riwayat kepemilikannya atas barang yang dipersengketakan karena jawabannya dapat dijadikan alat untuk menceri kebenaran.
- Mengorek keterangan dari terangga si penulik dan dari para tetangga kedua belah pihak yang beperkara untuk mencari kebenaran dan mengetahu, pihak yang benar

Jika kepata seksi tindak kriminal tidak berhasil menggunakan sa ah satu dari ketiga alternatif di atas, ia dapat menyerahkan penanganan kasus tersebut kepada pihak ketiga yang disegani, dipatuhi, dan mengetahui kepribadian kedua belah pihak yang bersengketa berikut barang yang dipersengkerakan keduanya, agar ia dapat memaksa keduanya untuk mau bersikap jujur dan berdamui. Hal ini menjadi mudah dilaktikan oleh pihak ketiga karena seringnya ia bertemu dengan mereka dalam waktu yang lama.

Jika pihak ketiga berhasil mendamaikan di antara keduanya, ia dapat membimbing keduanya untuk bersikap jujur \*\* Akan tetapi, jika usaha pihak ke aga juga udak berhas l, bakan dapat member kan keputusan hukum terhadap perkara keduanya berdasarkan keputusan pengadilan.

 Kend sekelena, pada diri pendakwa terdapat buku tertulis milik terdakwa yang mengandung dakwaan terhadap dirinya

Datam kondisi seperti iru, kepala seksi tindak kriminal bendaknya mengajakan pertanyaan kepada terdakwa mengenai tulisan tersebut. Misalnya, ia bertanya seperti izu, "Benarkan iru hilisanmu". Jika terdakwa mengaku, kepala seksi tindak kriminal

<sup>\*\*\*</sup> Nata mi merupakan tambahan dari manuskup ketiga. Sementara duli dalam manuskrip kedi, a dan di dalam naskah yang temetak tertolis, di ngadibian (kepada salah seorang dari keduanya)

menanyakan kepada terdakwa mengenai kebenaran isi dakwaan di dalam tulisan tersebut. Jika terdakwa mengakui kebenaran isi dakwaan di dalamnya, berarti ia mengakui dakwaan yang ditu ukan kepadanya. Berdasarkan pengakuannya itu, yonis hukum dijatuhkan kepadanya. Namun, jika terdakwa tidak mengakui kebenaran isi dakwaan di dalam tulisan itu, ada sebagian kepala seksi tindak krim nal yang tetap bersikukuh pada kebenaran tulisan yang diakuinya meskipun terdakwa tidak mengakui kebenaran isi dakwaan yang tertulis di dalamnya.

Dalam ha, im, kepala seksi tindak kriminal merulai bahwa menurut tradisi yang berlaku, pengakuan terdakwa terhadap kebenaran tulisannya sudah cukup menjadi bukh hukum. Akan tetapi, mayoritas fukaha berpendapat bahwa kepala seksi tindak kriminal tidak boleh hanya bersikukuh pada kebenaran tulisannya semata, tetapi terdakwa harus mengakui kebenaran isi dakwaan yang terhalis di dalamnya. Pasalnya, kepala seksi tindak kriminal tidak berhak mengambil keputusan dengan cara menghalalkan apa saja yang dilarang oleh syariat.

Dalam hal ini, kepala seksi tindak kriminal hendaknya melakukan pendekatan terhadap terdakwa dengan cara menanyai alasan tulisan itu dibuat. Adakalanya terdakwa berkata, "Tulisan itu saya buat supaya ia mau memberikan pinjaman kepadaku, telapi ia tetap tidak mau memberikannya." atau, "Tulisan itu saya buat supaya ia membayar barang yang aku jual kepadanya, tetapi ia telap tidak mau membayarnya." Hal seperti itu tidak jarang dilakukan oleh manusia. Karena itu dalam keadaan seperti itu, kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan melakukan intimidasi kepada terdakwa sekadar untuk menguatkan sinyai yang mengarah pada dakwaan. Setelah itu, kepala seksi tindak kriminal menyerahkan penanganan kasus tersebut kepada seorang mediator supaya kedua belah pihak mau berdamai

Jika keduanya tidak mau berdamai, hakim berhak memu uskan perkara keduanya dengan cara masing masing dari keduanya melakukan sumpah. Jika terdakwa tidak mengakui kebenaran tulisannya tersebut, sebagian kepala seksi tindak kriminal ada yang berusaha mencocokkan tulisan tersebut dengan tulisan-tulisan fengannya yang lain. Dalam hal ini, kepala seksi tindak kriminal menyuruh terdakwa untuk menulis dalam jumlah yang banyak hingga terdakwa tidak bisa mengubah bentuk tu isannya. Setelah itu, ia kumpulkan kedua tulisan tersebut. Jika keduanya mirip, hal itu dapat dijadikan bukti hukum untuk memulisakan perkara terdakwa. Pendapat ini dipegang oleh ulama yang menilai bahwa pengakuan terdakwa terhadap tulisannya dapat dijadikan rujukan untuk memutuskan hukum.

Mayoritas tukaha berpendapat bahwa kepa a seksi tindak krim pal tidak boleh menjadikan pengakuan terdakwa terhadap tulisannya sebagai tu ukan untuk memutuskan hukum, hanya saja ia diperbolehkan melakukan intimidasi terhadapnya. Kecurigaan terhadap terdakwa yang menolak mengakui kebenaian tuusannya menjadi lemah pika terdakwa sudah mengakui bahwa tulisan tersebut adalah tuusannya sendiri. Bahkan, kecungaan terhadap terdakwa harus dihilangkan pika tulisan tersebut berbeda dengan tulisan terdakwa. Tahap selanjutnya kepala seksi tindak kriminal mengalihkan mtimidasinya kepada si pendakwa. Selanjutnya

perkara keduanya diserahkan kepada pihak mediator supaya kedua belah pihak mau berdamai. Jika keduanya tetap tidak mau berdamai, hakim berhak memutuskan perkara keduanya dengan cara tiap-tiap dari keduanya melakukan sumpah.

Keaden keenam, adanya bukti dokumen yang berisi dakwaan

Umumnya kasus im tenadi di bidang muamalah. Dokumen tersebut boleh jadi miak salaa satu dan kedua belah pihak, yaitu milik pendakwa atau milik terdakwa lika dokumen tersebut milik pendakwa, kecil kemungkinan mengandung unsur keraguan. Kepala seksi tindak kriminal dalam hal ini harus memperhatikan sistem pencatatan dokumen. Jika sistem pencatatannya mengandung cacat yang serius 27, dokumen tersebut tidak dapat dijadikan acuan dan dakwaan di dalamnya lemah. Akan tetapi, jika sistem pencatatan dalam dokumen tersebut benar, dokumen tersebut dapat dijadikan acuan.

Jika kepala seksi tindak krim dal hendak melakukan intimidasi terhadap terdakwa disesua kan dengan kondisinya. Setelah itu penanganan kasus tersebut dipercayakan kepada pihak mediator kemudian kepada hakim sebagai pemberi keputusan. Berbeda hainya jika dokumen berada di tangan terdakwa, dalam hai itu dakwaan menu aki sta las yang kuat. Dokumen tersebut coleh jadi tersan terdakwa sendiri, kepala seksi tindak kriminal harus menanyai terdakwa seperti ini, Benarkah ini tulisanma? Jika terdakwa mengakuinya, kepala seksi tindak kriminal melanjutkan pertanyaannya seperti ini, "Apakah engkau mengetahui isi di dalamnya?" Jika terdakwa mengakuinya, kepala seksi tindak kriminal menanya lagi seperti ini, "Apakah isi tulisan tersebut memang benar denukian?" Jika terdakwa mengakui ketiga percanyaan ito, ia berliak diproses secara hukum

Jika terdakwa mengakui tulisan tersebut sebagai tulisanny i sendiri, tetapi ia tidak mengetahui isi yang terkandung di dalamnya dan tidak mengakui kebenaran isinya, bagi kepala seksi tindak kriminal yang memberikan keputusan hukum berdasarkan tulisan, ia juga harus memberikan keputusan hukum berdasarkan dokumen meskipan terdakwa tidak mengakui dokumen tersebat. Keterpercayaan statas dokumen lebih kuat daripada sekadar tulisan yang mudih danampulasi Berbeda dengan dokumen yang lebih sulit dimasuki sesuatu yang tidak layak untuk dimasukkan.

Mayoritas kepala seksi tindak kriminal dan para tukaha berpendapai bahwa kepala seksi tindak kriminal tidak boleh menjatuhkan yonis hukum berdasarkan dokumen yang kebenarannya tidak diakui oleh terdakwa. Dalam halum, menkukan numidasi terhadap terdakwa jauh lebih elektif daripada banya berpatokan pada kebenaran tulisan yang mudah dimanipulasi, sebagaimana yang telah dijelaskan sebetumnya mengenai perbedaan keduanya di dalam tradisi yang berlaku. Setelah litu, penanganan kasus tersebut dilimpahkan kepada pihak mediator yang dilanjutkan dengan pemberian kepuhisan oleh hakim

Kata od dogni artinyu aib atau cacat di dalam sesuatu yung dapat merusaki ti hati Ali Mu jomio. Wosishi i zišši <sup>4</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis rats-račbit (yang menetapkan)

Naman, jaka talisan di dalam dokumen tersebut merupakan tulisan sekretaris terdakwa, kepala seksi tindak kriminal hendak menanyai terdakwa terlebih dahula sebelum menginterogasi sekretarisnya. Jika terdakwa mengakai kebenaran tulisan tersebut, hendaknya ia diproses berdasarkan tulisan tersebut. Akan tetapi, jika terdakwa tidak mengakunya, kepala seksi tindak kriminal beralih menginterogasi sekretarisnya dan mengintimidasinya. Jika sang sekretaris juga tidak mengakui bahwa tulisan tersebut adalah tulisannya, kecurigaan terhadap terdakwa menjadi lemah. Dalam haliru, jika ia masih mencurigakan, hendaknya dilakukan intimidasi terhadapnya. Akan tetapi, jika ia orang yang dapat dipercaya, tidak perlu diintimidas dan tidak perlu dicungai.

Berbeda ha nya jika sekretaris terdakwa mengakui tulisan tersebut dan mengakui kebenarannya, ia dapat dijadikan saksi bagi terdakwa dan terdakwa dapat dijatuhi vonis hukum berdasarkan kesaksian sekretarisnya, jika ia termasuk orang yang adil. Dalam hal ini, kepala seksi tindak kriminal memberikan keputusan hukum berdasarkan bukh dan stimpah, baik secara mazhab maupun hukum yang sestial dengan kasus yang ditangani. Pasalnya, setiap kasus kriminal memiliki dampak hukum yang berbeda. Demikian pula dalam melakukan intimidasi harus disesua kan dengan tingkat kasus kriminal yang diperbuat.

# Apabila Dakwaan Mengandung Unsur-Unsur yang Melemahkannya

Apabua dakwaan mengandung unsur unsur yang dapat melemahkannya, dakwaan tersebut mempunyai enam kondisi yang berbeda dengan kondisi dakwaan yang mengandung unsur-unsur yang menguatkannya. Dalam kasus ini, kepala seksi hindak krimipal mengalihkan intimidasinya dari pihak terdakwa kepada pihak pendakwa.

- K. ndisc pertama dakwaan didukung dengan tulisan para saksi yang adil yang ikut badir di pengadilan dengan kesaksian yang dapat membataikan dakwaan tersebut.
  - Kesaks an yang mereka berikan dapat dibagi ke dilam empat jenis
- Mereka memberikan kesaksian bahwa sesuatu yang telah didakwakan si pendakwa tersebut sebenarnya telah dijual kepada terdakwa.
- 2 Mereka memberikan kesaksian berdasarkan pengakuan pendakwa sendiri bahwa ia sudah tidak memiliki hak atas yang ia dakwakan kepada terdakwa<sup>129</sup>
- Mereka memberikan kesaksian berdasarkan pengakuan ayah pendakwa yang hartanya ia peroleh dari sang ayah bahwa pendakwa tidak inempanya, hak atas yang ia dakwakan kepada terdakwa.
- Mereka memberi kesaksian bahwa terdakwa adalah pemilik sah dari suatu yang didakwakan oleh si pendakwa.

Y Di dalam merit skrip ketiga tertulis. Mereko memberikan kesaksian berdasa itan pengakuan ayah si pendakwa yang hamanya ia peroleh dari sang ayah bahwa si pendakwa sidah tidak memiliki hak atas apa yang ia dakwakan kepada terdakwa. Adapun di dalam manuskrip kedua tertulis. Mereka memberikan kesaksian berdasarkan pengakuan pendakwa yang hajiranya ia peroleh nari sang ayah sehelum sang ayah memberikan pengakuannya terhadap pendakwa

Keempat kesaksian di atas dapat membataikan dakwaan pinak pendakwa dan kepala seksi tindak kriminal hendaknya memberikan sanksi disiplin kepada pendakwa sesuai dengan kondisi si pendakwa. Jika pendakwa berdash bahwa ia menjua ibarang tersebut kepada terdakwa karena didorong rusa takut<sup>ast</sup> dan hanya untuk mencari sulamat—sebagaimana ditakukan banyak orang, kepala seksi tindak kriminal hundaknya mempelajari kembali dokumen yang berisi urusan jual belu. Jika di dalam dokumen tersebut tercatat bahwa barang tersebut. dijual bukan untuk mencari selamat, dakwaan si pendakwa menjadi lemah. Namun, sebaliknya, jika di dalam dokumen tersebut tercatat bahwa barang tersebut dijual karena didorong rasa takut dan hanya untuk mencari selamat, status dakwaan si pendakwa berada pada posisi yang kuat

Dalam kondisi seperti ini, tindakan intimidasi ditujukan kepada kedua belah pihak yang beperkara dengan memperhatikan kondisi keduanya. Di samping itu, untuk memperkuat data, dapat dilakusan pencarian informasi kepada para tetangga dan teman-teman dekat keduanya. Eka diperoleh informasi yang dapat melematikan tidisan tersebut, hal itu dapat dijadikan data tambahan. Sebaliknya, jika tidak ada informasi yang diperoleh dari mereka, perkara tersebut lebih berbak diselesaikan dengan mengacu pada bukti jual beli.

Jika pendakwa meminta kepada terdakwa untuk bersumpah bahwa Lal beli yang telah dilakukannya benar, tanpa didorong rasa takut watau sekadar mencari selamat, para takaha berselisih pendapat mengenai boleh dan hdaknya pendakwa meminta terdakwa untuk bersumpah karena berbedanya sesuatu yang didakwakan olehnya. Abu Hanifah dan sebagian pengikut mazhah Syafi i menghukumi bolehnya pendakwa menanta kepada terdakwa untuk bersumpah karena adanya kemui gkinan bahwa apa yang didakwakannya itu benar. Sementara itu, pengikut mazhah Syafi'i lainnya menghukumi tidak boleh pendakwa meminta kepada terdakwa untuk bersampah karena pengakuannya itu dapat membatalkan dakwaan terhadapnya.

Hakan yang menangani kasas kriminal hendaknya memberlakukan undang undang yang berlakai berdasarkan dua kondisi di atas. Jika kasus dakwaan yang dia akan terkait dengan urusan utang piutang, pihak terdakwa harus memperli batkan catatan mengenai pelunasan utangnya dan pendakwa bersaksi untuk duinya sendiri baawa ia berum a enerima pelunasan utang dari pahak terdakwa. Karena itu, dalam ha, boleh dan tidaknya pendakwa meminta kepada terdakwa untuk persampah adalah seperti yang telah disebutkan di awal

- Kendisi kedi a, dakwaan didukung dengan tulisan para saksi yang adil hanya saja mereka tidak hadir di pengadilan.
  - Dakwaan jenis ini terbagi menjadi dua bagian:
- 1 Peno akan pihak terdakwa mengandung unsur pengakuan yang disertai sebabsebab tertentu. Misalnya, pihak terdakwa berkata seperti ini di dalam tulisan.

Di daiam naskah yang tercetak tertulis: rohb (rasa lakut)

Di dalam naskah yang tercetak tertulisi rohb (rasa takut).

<sup>3.4</sup> Di dalam naskah yang terretak terhilisi mhb (rasa rakut)

tersebut, "Pendakwa tidak memiliki hak apa pun atas barang in, karena barang in, terah saya beli darinya dan saya telah membayar lunas kepadanya." Tuusan tersebut merupakan tulisan perjanjian yang dihadiri oleh para saksi sehingga pos si terdakwa dalam kasus ini beralih menjad, pendakwa berdasarkan hilisan para saksi yang tidak hadir di pengadilan tersebut. Dengan demik an, posis terdakwa semakin kuat dan bukti-bukti yang ada semakin, elas

Jika pemilik barang yang dipersengketakan masih belum jelas, kepalu seksi hindak krimanal mengintimidasi terdakwa dan pendakwa sesiiai dengan kondisi keduanya. Dalam kondisi seperti ini, kepala seksi tindak krimina, hendaknya memerintahkan supaya menghadirkan para saksi jika memungkinkan dan memberi tempo kepada kedua belah pihak yang beperkara supaya menemapihak mediator. Jika pihak mediator berhasil mendamaikan keduanya secara saka rela, permasalahan di antara keduanya dianggap selesa, dan kepala seksi tiadak kriminal tidak perhi lagi mendengarkan kesaksian para saksi jika mereka hadir di pengadilan. Jika pada tempo yang ditentukan kedua belah pihak masih belum bisa berdamai, kepala seksi tindak kriminal berusaha mencari intermasi kepada tetangga keduanya dan tetangga si pemilik barang

Daram masa mencari informasi kepada tetangga mereka, kepala seksi tindak kri ninal berhak melakukan tiga opsi beriku

- a Mengambil barang yang dipersengketakan dari tangan terdakwa kemadian menyerahkannya kepada pendakwa hingga ada bukti bahwa barang tersebut betul-betul telah dijual.
- Menyerahkan barang yang dipersengketakan kepada orang jujur yang dayakan dapat menjaganya dengan penuli tanggung jawab<sup>355</sup>
- Membarkar barang tersebut berada di tangan terdakwa. Akan letap lia memberiakukan hajiri (pelarangan mengelola barang tersebut) kepadanya dan men lipuk orang jujur yang diyakini mampu mengelolanya.

Kepala seksi tindak kriminal mengambil salah satu dari ketiga opsi di atas dengan harapan dapat menghasilkan salah satu dari dua hal perikut yaitu (a) terungkapnya kebenaran melalui upaya penyelidikan, atau (b) hadirnya para saksi untuk memberikan kesaksian. Jika upaya menghadirkan para saksi menumur alah bantu, kepala seksi tindak kriminal berhak menjatuhkan yanis hukum di antara keduanya. Jika terdakwa menuntut kepada pendakwa untuk bersumpah, kepala seksi tindak kriminal berhak menunta kepada pendakwa untuk bersumpah. Jika pendakwa telah bersumpah, kepala seksi tindak kriminal berhak menunta kepada pendakwa tantuk bersumpah. Jika pendakwa telah bersumpah, kepala seksi tindak kriminal berhak menunta kepada pendakwa tantuk bersumpah. Jika pendakwa telah bersumpah, kepala seksi tindak kriminal berhak menunta kepada pendakwa tantuk bersumpah. Jika pendakwa telah bersumpah, kepala seksi tindak kriminal berhak menunta kepada pendakwa tantuk bersumpah.

Peno akan pihak terdakwa tidak mengandung unsur pengakuan yang disertai sebab-sebab tertentu. Misalnya, ia berkata di dalam tulisan tersebut. "Barang ini milik saya dan pendakwa tidak memilik hak apa pun atas barang ini." Kebenaran dakwaan jenis ini ditentukan oleh salah satu dari dua hal berikut:

<sup>\*</sup> Di datam manuskrip kedua tertulisi menyerahkan barang yang dipersengketakan kepada seseorang yang diyakini dapat menjaganya dengan penuh tanggung jawah

- Pengakuan pihak pendakwa bahwa ia tidak memilik hak apa pun atas barang itu
- b. Fengakuan pihak pendakwa bahwa barang itu memang milik sahi terdakwa

Barang yang telah disahkan berada di tangan terdakwa tidak boleh diambil darinya. Adapun penerapan hajru (pelarangan mengelola barang tersebut) terhadap terdakwa atau pengawasan pengelolaan barang tersebut selama masa penyelidikan, itu sangat tergantung pada kondisi kedua belah pihak, ji ga pada ijtihad kepala seksi tindak kriminal mengenai keduanya hingga ada yonis hukum di antara keduanya.

 Kendisi ketiga, dakwaan didukung dengan tulisan para saksi dan mereka hadir di pengadilan, hanya saja meneka memiliki kepribadian yang tidak adil

Dalam dakwaan jenis ini, kepala seksi tindak kriminal harris memperhankan tiga kendisi para saksi, juga penelakan terdakwa, apakah mengandung unsur pengakuan yang disertai sebab-sebab tertentu atau tidak. Dengan demikian, kepala seksi tindak kriminal hendaknya melakukan peninjauan terhadap atahad iya sesuai dengan kandisi mereka seperti yang telah dikemukakan pada pembahasan sebelumnya

 Kendisi keenpat, dakwaan didukung dengan tulisan para saksi yang adil, hanyasaja mereka telah meninggal dunia.

Dalam dakwaan jenis mi, tidak ada jalan lain bagi kepala seksi tindak kriminal untuk menjatuhkan yonis hukum, kecuali dengan melakukan intimidasi untuk mengungkap kasas yang sebenarnya. Setelah itu, yonis hukum didasarkan pada pene akan terdakwa, apakah mengandung unsur pengakuan yang disertai sebabsebab tertentu atau tidak.

 Kendi i kelima terdakwa memiliki tulisan pendakwa yang menyatakan bahwa dakwaan pihak pendakwa mengandung kebohongan<sup>38</sup>

Munyikapi dakwaan jenis ini, kepala seksi tindak kriminal harus memproses tulisan pendakwa seperti yang telah dijelaskan pada pembahasan tentang tulisan terdakwa yang dimiliki pendakwa. Tindakan intimidasi dalam kasus ini disesuaikan dengan kondisi yang ada. Selelah menemui jalambuntu segera diambil keputusan hukum untuk menyelesaikan persengketaan tersebut.

• Keaden keenam in, terdapat dokumen yang membatalkan dakwaan

Menyikapi hal mi, kepala seksi tindak kriminal segera memproses kasus tersebut sama seperti yang telah dijetaskan pada pembahasan tentang dokumen. Tindakan penyetidikan dan intimidasi dalam kasus ini disesuaikan dengan kondisi

<sup>5</sup>emua kererangan yang terdapat pada poin kondo *keer diri ti dal*k tertulik di dalam manuskir pikedya dan keriga

yang ada. Setelah menemui jalan buntu, segera diambil keputusan hukum untuk menyelesaikan persengketaan tersebut

## Apabila Dakwaan Tidak Mengandung Unsur-Unsur yang Menguatkannya dan Unsur-Unsur yang Melemahkannya

Apab la dakwaan yang diajukan tidak mengandung unsur-unsur yang menguatkan atau yang melemahkannya, kepala seksi tindak krimanal hanya bertugas memperhatikan kondisi kedua belah pihak yang beperkara dengan disertai dugaan kuat terhadap keduanya. Dalam hal ini, kondisi pendakwa dan terdakwa tidak lepas dari tiga kondisi berikut:

- a. diduga kuat bahwa pihak yang benar adalah pendakwa,
- b. diduga kuat bahwa pihak yang benar adalah terdakwa.
- keduanya memiliki posisi yang sama.

Untuk mendapatkan dugaan kuat dari salah satu di antara dua dari tiga kondisi tersebut adalah dengan cara melakukan intimidasi dan penyelid kan terbadap keduanya. Untuk menjatuhkan yonis hukum di antara keduanya, perlu didasarkan pada dagaan kuat. Jika diduga kuat bahwa pihak yang benar adalah pendakwa kecurigaan diarahkan kepada pihak terdakwa. Hal ini disebabkan tiga taktor

- Pihak pendakwa selain tidak memiliki dalah yang kuat, juga tergolong orang yang lemah, sedangkan terdakwa tergolong orang yang kuat. Jika pendakwa mengajukan dakwaan bahwa terdakwa telah merampas rumah<sup>305</sup> atau barang miliknya, diduga kuat bahwa orang selemah dinnya tidak mengkin beraru mendakwa orang yang lebih kuat darapada dirinya.
- Pendakwa dikenal sebagai orang yang jujur dan dapat dipercaya, sedangkan terdakwa dikenal sebagai pembohong dan pengkuianat maka diduga kuat bahwa posisi pendakwa benar dalam dakwaannya
- 3 Pendakwa memiliki kondisi yang sama dengan terdakwa, hanya saja telah diketanui sebelumnya bahwa pihak pendakwa memiliki hak yang lebih dulu daripada pihak terdakwa.

Dalam menyikapi ketiga kondisi tersebut, ada dua sikap yang harus diambil kepala seksi tindak kriminal, vaitu (1) mengintimidasi terdakwa untuk mengarahkan kecurigaan kepadanya, (2) menginterogasi terdakwa mengenai ihwal kepemilikannya atas barang yang dipersengketakan dengan pihak pendakwa. Imam Malik bin Anas rih berpendapat bahwa cara seperti itu merupakan salah satu metode penanganan kasus di pengadilan lika terjadi sesuatu yang mengandung unsur kecurigaan. Karena itu, cara seperti itu lebih etektif untuk ditempuh oleh kepala seksi tindak kriminal

Terkadang, kedudukan hinggi yang dimiliki terdakwa menyi babkan dirinya rela melepaskan haknya yang dituntut oleh pihak pendakwa dan ia memberikannya kepada pendakwa secara sukarela. Misalnya, seperti yang dikisahkan oleh Miisa al-Hadi bahwa pada suatu hari, ia sedang duduk menangani kasus kriminal sementara

<sup>&</sup>lt;sup>197</sup> Di daiam manuskrip kecua tert dis duktén (rokn)

Imarah hin Hamzah edang berdiri di hadapannya. Sejenak kemudian, ada seorang laki-laki korban kriminal masuk dan mendakwa bahwa Imarah telah merampas harta miliknya. Al-Mahdi kemudian memerintahkan keduanya untuk duduk di kursi pengadi an Imarah kemudian berkata, "Wahai Amirul Mukminin, jika harta tersebut milik orang ini, aku tidak akan memperkarakannya. Akan tetapi jika harta tersebut milikku, sungguh aku telah memberikan harta tersebut kepadanya. Aku ildak akan menjual kedudukanku di hadapan Amirul Mukminin."

Terkadang, kepala seksi tindak kriminal perlu menunjukkan sikap tembut pada saat men alankan tugasnya dalam menolong korban kriminal mendapatkan hak haknya, dengan tanpa meninggalkan sifat tegas. Tujuannya, supaya ia bidak dikesankan bertindak zalim dan menolak memberikan hak kepada pemiliknya sebagaimana diceritakan oleh Aun bin Muhammad bahwa penduduk di sekitar Sungai Mirghab. Basrah pernah mempersengketakan sungai itu dengan al-Mahdi Mereka mengadukan perkara tersebut kepada Hakim al-Mahdi yang bernama Ubaidiliah bin Hasan al-Anbari bayangnya, Ubaidiliah bin Hasan al-Anbari tidak memberikan sungai tersebut kepada mereka, pun demikian adanya dengan al-Mahdi sesudahnya

Pada masa pemerintahan ar-Rasvid, mereka mengadukan perkara tersebut kepadanya. Akan tetapi, Ja tar bin Yahya <sup>10</sup> sebagai kepala seksi undak kramanal saat itu juga tidak memberikan Sungai Mirghab kepada mereka Selang beberapa lama setelah itu, Ja'tar bin Yahya membeli sungai tersebut dan ar-Rasyid sebesar 20 dirham kemudian sungai itu diberikan kepada mereka seraya berkata, "Semua ini saya lakukan supaya kaban tahu bahwa Amirul Mukminin berbak atas sungai itu sehingga ia iayak mempertahankannya. Selanjutnya, datanglah budaknya membeli sungai itu darinya laiu ia berikan kepada kalian." Menyaksikan itu, Asyja' as-Sulami<sup>361</sup> berkata dalam syairnya

"Dengan kedua tangani ja, ia kembalikan sangai itu kepada pembunya

Tanpa sungai itu, penduduk ibarat ikan tanpa sirip

Mereka susah gakin banwa sungai itu akan hilang dari mereka dan mereka akan binasa karenanya

Nama engkapnya adalah Imarah bin Hamzah bin Malmon bin Wellad Ikrimah ibudak ibnu Abbali ia termasuk sedrangkek eransidan para omini setir gkat wali kota ziyang baik dan ah i syuin la sangat dekat dengan para khalifah Bani. Ahbas seperti Manshi intan al-Mahdi ila berhasil menghingan kek iasalah Basrah Persia. Ahwaz iYamarhab dan Babi abila di kenal memiliki sirat otor ter sehingga sifat terset utar apkak dia amatkan kepadanya seperti ungkapan lufot otor ter diworisi dan moroti. Banyak karya yang telah dihasi kannya, ila walat pada lahun 199 Hillihat. A lahim vi 36-37

<sup>&</sup>lt;sup>arti</sup> Kami belum menjumpai biografi lengkapnya.

Ordavare manusic up kedna tertoks of Mazoro at Adoptin di dalam re, nestrop ket ga tertolis la -Mogae

Nama Engkapnya adalah beasellah bin Hasar bin Hushamal. Anbar ita sebrang hak in dan kalar gan fukaha dan ahli hadis dasrah ila menjabat hakim di kota Basrah pada tahun. 57 Hikemudian dipecat pada tahun. 66 Hika walat di kota itu pada tahun 168 Hi. Linat: Ai-A?ām IV/192

Nama lengka ar ya arta ah ja far hin Yanya bin kha irlial-Parmak ila ar alah wezir (pembanti khalifati) ilar in ar Rasyid ila dilahirkan di Bagnoad pada tahun 15011 dan dibesarkan di kota du. Harun ar Rasyid mendangkatnya sebaga perdana menieri dan menyerahkan urusan kasus hukum kepadanya hingga ar Rasyid membunuhnya pada peristiwa *Nukbah Baranikah* Bendana Barmaki) yang terkenalistik Barul baru intidiketahui banwar asab penduduk Barmaki merujuk nada Persia. Ihat Al-Alim II/130

Nama lengkapi ya adalah Asyja ibin Amrias Sulami ila seorang penyair kenamaan ilah dup semasa dengan penyair Bauysyar bin Baradi la duahirkan di Yamamah, tetapi dibesarkan di Basrah dan tinogali ti Baghdadi ila sangali memuji penduduk Barmaki ilali uga dekat dengan Harun ari Rasyid, Ia menghimbun banyak ir formasi yang dilaporkan kepada ar-Rasyid Ia wafat sekitar tahun 195 Hi Tihat IA-A lijim I/331

Untungnya, wakta telah menjaga sungai tersebut pada hari hari yang amat satit Lalu ia berikan sungai itu kepada mereka

Padahal, posisi mereka dengan waktu sebatas jarak antara leher dan dada Takasa selam saringa yang bisa diharapkan watuk men berak in singas itu Belapa orang mulia itu telah menjadi penyelamat pada hari hari yang amat sid s

Bo en jadi, tindakan Ja'tar bin Yahya tersebut berangkat dari misiat t dirinya untuk menyelamatkan ar-Rasvid dari kasus kriminal. Namun, boleh jadi juga berangkat dari instruksi ar-Rasyid agar ayah dan saudaranya tidak dikesankan berbuat kriminal terhadap orang lain. Kedua kemungkinan di atas hampir sama, tetapi mana dari kedua kemungkinan tersebut yang lebih benari yang je as hak sungai tersebut telah kembali kepada pemiliknya dalam keadaan terhindar dari kehinaan. <sup>14</sup>

Apab..a diduga kuat bahwa pihak yang benar adalah pihak terdakwa, hal itu disebabkan tiga faktor berikut:

- Pendakwa dikenal sebagai orang yang suka bertindak zalim dan berkhianat, secangkan terdakwa dikenal sebagai orang yang suka bertindak adal dan dapat dipercaya.
- Pendakwa dikenal sebagai orang yang bina dan selalu berkata kotor, sedangkan terdakwa dikenal sebagai orang yang bersih dan terpelihara "" sebingga dalam hal mi pendakwa dipenntahkan untuk bersumpah lantaran suka berkata kotor,
- Kepemilikan terdakwa atas harta yang dipersengketakan itu memiliki sebabsebab yang jelas, sedangkan kepemilikan pendakwa atas harta tersebut tidak memiliki sebab-sebab yang jelas.

Dalam kondisi seperti ini, diduga kuat bahwa pihak yang benar adalah pihak terdakwa dan yang patut dicurigai adalah pihak pendakwa. Imam Malik berpendapat: "Jika dakwaan dalam kasus tersebut berupa aset tetap, kepala seksi tindak krimina, tidak perla mendengar dakwaan tersebut, kecuali setelah pendakwa menyebutkan sebab sebab kepenulikannya atas harta yang dipersengketakan dengan terdakwa. Begata pula jika dakwaannya terkait harta rakyat, kepala seksi tindak krimina, tidak perla mendengar dakwaannya, kecuali setelah pendakwa menan ukkan bukh pahwa ia dengan pihak terdakwa memiliki bukh transaksi." Dalam kasus ini, Imam Syafi'i dan Abu Hanifah tidak merulainya sebaga, kasus yang harus diputuskan oleh hakim.

fugas pokok kepala seksi tindak kriminal adalah menangari hal hal yang bersifat mubah (bolch) dan bukan hal-hal yang bersifat want. Jika muncul hal-hal yang mencurigakan dan rencana jahat di dalam hal hal yang mubah tersebut, ia narus turun tangan menanganinya dan mengadakan penyelidikan secara serius dengan memanfaatkan sarana-sarana pendukung lungga terungkap kebenaran. Lebih dari itu, ia harus melindungi terdakwa dengan sikap apa saja yang dibenarkan hukum.

Ordatam naskah yang remetak tertulis manshibur (mang yang berkepribadian talik).

Kalima init dak tertalis di dalam manuskrip kedua. Adabun di dalam manuskrip ket galtertulis in jah di modzisch (terindungi dan kehinaan).

Jika kasus yang ditangani mengharuskan penerapan sumpah, yang merupakan akhir penetapan keputusan yonis hukum, hal itu harus dilakukan manakala sikap intimidasi dan pemberian nasihat tidak lagi memberikan efek positif, baik dari pihak hakum maupun kepala seksi tindak kriminal

Jika dakwaan berupa kasus-kasus yang terpisah sementara pendakwa menginginkan. terdakwa melakukan sumpah di setiap kasus yang didakwakan tersebut, kepala seksitindak kriminal hendaknya tidak mencegah pemisahan dakwaan dan pemisahan sampah. Namun, kepala seksi tindak kriminal berhak mengarahkan supaya dalam. menyelesatkan semua dakwaan tersebut dilakukan sekali sumpah saja. Akan tetapi, jika posisi keduanya perimbang dan keduanya sama-sama memiliki barang bukti. yang akurat serta da, h salah seorang dari keduanya tidak dapat dilemahkan dengan sesuatu apa pun, kepala seksi tindak kriminal hendaknya memberikan nasiha, yang sa na kepada keduanya. Dalam hal ini hakim dan kepala seksi Imdak. kriminal memiliki tugas yang sama. Akan tetapi, setelah memberikan nasihat kepadakeduanya, kepala seksi tindak kriminal memiliki tugas khusus yang lain, yaitumelakukan intimidasi terhadap keduanya kemudian mengadakan penyelidikan. terhadap latar belakang dakwaan dan alih kepemilikan. Jika dengan penyelidikan: dapat diketahui pihak yang benar, hasil penyelidikan tersebut dapat dijadikan. acuan untuk menyelesarkan perkara. Sebahknya jika hasil penyelidikan tidak dapat. menyelesarkan persengketaan keduanya, kasus keduanya dibinpahkan sepenuhnya. kepada pihak mediator, seperti para tokoh dari kalangan tetangga keduanya, ataumarganya. Jika kasus keduanya dapat diselesaikan olea pihak mediator tersebut, kasus keduanya dianggap selesar Akan tetapi, jika kasus keduanya udak jua selesai, kasus keduanya diserahkan kepada keputusan pengadilan dan itu merupakan. jalan akhir dari penyelesaian kasus keduanya.

Terkadang, kepala seksi tindak krim nal mendapat pengaduan perka-a-perkara syubhat yang tidak pernah diajukan kepada para ulama. Menyikapi pengaduan seperti itu, pada tahap pertama kepala seksi tindak kriminal tidak perlu melarang mereka dan pada tahap akhir, bendaknya ia menyuruh mereka untuk tidak terlalu memperbanyak amalan-amalan tersebut.

Zubair bin Bakkar mengisahkan dari Ibrahim al-Harami bin Muhammad bin Ma'an al-Glufari hahiwa ada seorang wanita menemu. Umar bin Khalathab 2/kemudian ia berkata kepada Umar, "Waha. Amirul Mukminin, sesungguanya si am ku sela di berpuasa pada siang hari dan beribadah pada malam hari Sepenarnya, aku tidak ingin mengadukan masalah ini karena ia berada dalam ketaatan kepada Allah "Umar bin Khaththab berkata kepada wanita tersebut, "Sebaik-baik suami adalah suaminu." Wanita tersebut mengulang pengaduan itu berkali kali dan Umar bin Khaththab juga mengulangi jawaban yang sama. Ka'ab bin Suwar al-Asadi<sup>317</sup>

\*\* Kami belum menjumpai biografi lengkapnya.

Nama lengkapoya adalah Kalab ber Selwar bin Bakar al-Azdu dan bidan at-Asadi. Kemingkinan iti salah tulis) la termasuk tabi in dan tokoh terkemuka pada permulaan Islam. Umar bin Khat ithab mengutusnya sebaga hakon di Basrah dan dilamu kan oleh otsman ka peruraha menghindar Titnah. Selan otova iAsyah mendatang nya dan membikarakan sesuatu kepadanya. Setelah itu ka keluar Grantara dua kelombok dengan menyebatkan mushat intliknya inti ik mengajak mereka masi kussam. Disi diba ada suatu kelompok menda anginya lali intembura binya ka wafat pada.

kemudian berkata kepada Umar bin Khaththab, "Wahai Amirul Mukminin wanita ini mengadakan suaminya lantaran menjauhinya di tempat tidurnya." Umar bin Khaththab berkata kepada Kalab, "Jika engkau memahami ucapannya, putuskanlah perkara keduanya." Kalab kemudian berkata, "Hadapkanlah kepadaku suami wanita tinil" Selan utnya, suami wanita tersebut didatangkan kepada Kalab. Kalab berkata kepada suami wanita tersebut, "Sesunggubnya, istrimu mengeluhkan tentang diriniu." Suami wanita tersebut bertanya, "Apakah yang ia kelubkan masalah makanan atau minuman?" Kalab menjawab, "Bukan salah satu dari keduanya." Wan ta lalu tersebut berkata,

"Wanai hakim yang bijaksana,

Ibadah saa niku telah membaatnya lupa untuk tidur bersamaku

Lemer, aunika di tempat tahar dengan ibadah jang dilakiskannya

Slang dan malam tidak pernah membuatnya tidur

Aku tidak bermaksud memuji urusan wanita

Karena etu, jangantah engkau ragu untuk memutuskan perkara au, ronas Ka apte

Scami wamta tersebut menjawab,

"Yang membaatku menjeuh dari tempit tidur dan kamai penguitna 30

Karer a ak cadalah dipengarahi oleh apa yang telah turun

Di dal on Surah an-Nahl dan tujun surah yang pamang

Serta di dosani de Qur un mengenai perkura perkura yang hanes dit diuti "

Ka ab berkata kepada suami wanita tersebut,

\* Sungguh wasata an memiliki kak atas kamu, wah n lakwaki!

Bagi orang yang berakal, sa memiliki empat bagian

Karena ita, berikanah haknya dan tinggalkan segala-ab dari den ita?

Kalah berkata aga kepada laki-laki tersebut, "Sesunggulunya, Aliah telah menghalaikan bagimu dua, tiga, atau empat wanita. Jadi, engkau memiliki wakili tiga bari dan tiga malam untuk beribadah kepada Tuhanmu sementara yang sehari dan semalam untuk istrimu." Umar bin Khaththab berkata kepada Kalab, "Dem Allah, aku tidak taha, mana di antara dua hal yang aku kagumi darimu lapakah pemahamanmu terhadap urusan keduanya ataukah keputusan hukum yang engkau berakan kepada keduanya. Sekarang, pergilah engkau ke Basrah, sungguh selak saat ini engkal aku angkat sebagai hakim di sana!" Keputusan hukum yang dikeluarkan ka'ab bin Suwar dan pengesahan Umar bin Khaththab di alas merupakan keputusan hukum dalam halihal yang bersitat mubah (boleh) dan bukan dalam halihal yang bersitat wajib karena seorang suam, tidak diharuskan membuat jadwal tertentu untuk yang memiliki satu istri. Ini menjadi bukti bahwa tugas kepala seksi tindak keminal hanya sekadai menangani halihal yang bersitat mubah (boleh) dan bukan halihal yang bersitat wajib.

## Pendelegasian Tugas oleh Kepala Seksi Tindak Kriminal

Jika kepala seksi tindak kriminal hendak mendelegasikan penanganan kasuskasus kriminal kepada pihak-pihak lain, pihak penerima tidak terlepas dan salah satu dari dua hal berikut:

- Ia memiliki otoritas terhadap tugas vang didelegasikan kepadanya
- 2 Ia fidak memiliki otoritas terhadap tugas yang didelegasikan kepadanya

Kondisi pertama jika pihak penerima pendelegasian tugas termas ik orang yang memliki otoritas, seperti hakim, pendelegasian tugas tidak terlepas dari salah satu di antara dua hal berikut

- Berupa izin untuk memutuskan perkara. Dalam hal ini, pihak penerima pende egasian tugas diperbolehkan memutuskan perkara pihak pihak yang beperkara karena ia memuliki otoritas untuk melakukan itu. Jadi, pendelegas an tugas oleh kepala seksi tindak kriminal kepadanya hanya sebagai penguat saja.
- B. rupa izm untuk mer gadakan penyelidikan atau menjadi mediator di antara dua pihak yang beperkara.

Jika pendelegasian tugas tersebut mengandung larangan untuk memutuskan perkara, pihak penerima pendelegasian tugas tidak boleh memutuskan perkara pihak-pihak yang beperkara dan larangan tersebut menjadi taktor pemecatan dirinya dari menangani perkara kedua belah pihak yang beperkara. Namun, ia tetap memilik lotor tas luas terhadap perkara selain yang didelegasikan kepada iya karena sebagaimana otoritas itu ada dua, yaitu umum dan khusus, pemecatan jaga ada dua, yaitu umum dan khusus.

Jika pihak penerima pendelegasian tugas tidak dilarang untuk memberikan. keputusan hukum ketika diperintahkan untuk mengadakan penyelidi kan, ada ulama: yang mengatakan bahwa ia tetap memiliki otoritas untuk memutuskan perkatakedaa belah pinak. Pasalnya, perintah kepadanya untuk menangani sebagian tagas. yang didelegasakan kepadanya tidak menghalanginya untuk menangani Jugas di mar itu. Ada lagi yang berpendapat bahwa perintah kepadanya menyi babkannya. terlarang menangan itugas lain yang tidak didelegasikan kepadanya. Bahkan, adayang berpendapat bahwa ia tidak boleh memberikan keputusan bukum terhadap. ріћак-р hak yang beperkara. Ia hanya diperbolehkan mengadakan penyel dikan. atali men adi mediator di antara pihak pihak yang beperkara. Alasannya, materi pendelegas an tugas sudah cokup menjadi bokti baginya. Selan utnya ia harosi mencermati, jika tugas yang didelegasikan kepadanya hanya sebagai mediator, informası akhir mengenai pihak-pihak yang beperkara tidak harus dilaporkan. kepadanya. Berbeda halnya jika tugas yang didelegasikan kepadanya adalah untuk mengadakan penyelidikan, informasi akhir tentang pihak-pihak yang beperkaraharus dilaporkan kepadanya karena ia akan dimintali aporan mengenai pihakpihak yang beperkara dan ia harus menyerahkannya. Initah ketentuan mengenatpendelegasian tugas oleh kepala seksi tindak kriminal kepada pihak yang memilik. otoritas

Kondisi kedua, jika pihak penerima pendelegasian tugas termasuk orang yang tidak memuik, otoritas, seperti didelegasikan kepada ulama atau saksi, pendelegasian tugas tersebut tidak terlepas dari tiga kondisi berikut:

- Pendelegasian untuk mengadakan penyelidikan.
- b. Pendelegasian untuk menjadi mediator.
- Pendelegasian untuk menjadi hakim.

Jika pihak penerima pendelegasian mendapatkan tugas untuk mengadakan penyelidikan, ia harus mengadakan penyelidikan hingga tuntas sampai hasil penyelidikan tersebut dapat dijadikan sebagai bahan kesaksian dan kepala seksi tindak kriminal diperbolehkan memutuskan perkara berdasarkan hasil penyelidikan tersebut. Jika hasil penyelidikannya tidak sampai tuntas sehingga tidak dapat dijadikan acuan untuk memutuskan perkara, hasil penyelidikan tersebut hanya bersatat informasi. Karena itu, kepala seksi tindak kriminal tidak diperbolehkan memutuskan perkara berdasarkan informasi tersebut. Ia hanya diperbolehkan men adikan intormasi tersebut sebagai bahan dalam melakukan intimidasi dan mengungkap kasus yang sebenarnya.

Jika pihak penerima pendi legasian mendapatkan higas untuk menjadi mediator, ia harus bertindak sebagai mediator di antara pihak pihak yang beperkara. Ia tidak boleh hanya mentokuskan diri sebagai mediator semata karena untuk menjadi mediato, tidak butuh adanya pengangkatan atau pelantikan. Pe, delegasian dari, ya sebagai mediator berfungsi untuk membantunya dalam mendamaikan pihak-pihak yang beperkara. Jika ia berhasil mendamaikan pihak-pihak yang beperkara, tugasnya sebagai mediator tidak serta merta selesai karena ia masih harus menjadi saksi ketika ia dipanggil tintuk memberikan kesaksian. Namun, jika ia tidak berhasi mendamaikan pihak-pihak yang beperkara, ia harus menjadi saksi bagi keduanya atas apa sa a yang diakui oleh keduanya. Kesaksian tersebut harus ia ajukan kepada kepala seksi tudak kriminal manakata kedua pihak masih beperkara kembali da am kasus kriminal. Akan tetapi, jika kedua belah pihak sudah tidak terlibat kasus kriminal agi, kesaksian itu tidak perlu diajukan kepada kepala seksi tidak kriminal

Jika pihak penerima pendelegasian mendapatkan tugas untuk menjadi hakim pendelegasian tersebut harus dicermati secara saksama supaya dapat di alankan dengan semestinya.

\*\*\*\*



#### **Bab VIII**

# **KEPEMIMPINAN MARGA BERNASAB MULIA**

epemimp nan ini perlu dibentuk demi memelihara garis keturunan orang-orang yang bernasab mulia dari penguasaan orang yang tidak sederajat dengan nasab mereka dan tidak sejajar dengan kehormatan mereka. Dengan begitu mereka lebih dimuliakan dan perintah mereka segera dilaksanakan. Nabi gi bersabda, "Kenal jah nasab nasab kalian supana kahan bisa menuambung hi bungar kekerabetan kalian, Sesangguhran, tidak ada kedekatan dengan sanak keribat jah mereka dijutas neski mereka amat dekat dan tidak ada kerenggangan dengan mereka jika mereka disambing meski mereka amat jauh." <sup>344</sup>

Kepemimpinan ini dianggap sahipka berasal dari salah satu dari tiga pihak-

- Pihak enam (khalitah) yang menangani semua urusan
- b Orang yang diberi mandat oleh mam (khalifah) untuk menangani berbagai urusan seperti uncu tufu idhi (pembantu khalifah bidang pemerintahan) atau kepala daerah
- Kepala marga yang bersifat umum yang mengangkat kepala marga yang bersifat khusus. Jika kepala marga yang bersifat umum hendak mengangkat kepala marga untuk orang-orang Thahbin atau orang-orang Abbasiyah saja, hendaknya ia memilih<sup>34</sup> di antara mereka yang paling terhormat kedudukannya, paling banyak keutamaannya, dan paling luas wawasannya. Mereka dapa, diangkat sebaga, kepala marga jika memenuhi syarat sebagai pemimpin dan politikus supaya marga yang dipimpinnya dapat mematuhi kepemimpinannya dan arusan mereka berjalan dengan baik di bawah kebijakan politiknya.

Jabatan kepala marga an terbagi menjadi dua, vaitu yang bersifat khusus dan yang bersifat umum. Jabatan kepala marga yang bersifat khusus hanya memiliki otoritas sebagai kepala. Ia tidak memiliki otoritas untuk menjatuhkan yonis aukum dan melakukan eksekusi had. Untuk menduduki jabatan ini tidak disyariatkan harus dari kalangan ulama. Dalam menja ankan tigasnya sebagai kepala marga, ia memiliki dua belas tugas.

ihat. At Tirmidz. V... 2 X, der gan redaksi, "Felajorilah nasab nasab kauan, supaya kelian dapat menyamti. Ing hubungan kekerabatan halian "

<sup>&</sup>lt;sup>46</sup> Di dalam naskah tercetak tertuis: ci-omir (pemimpin).

sic pardament memilih

- Melindungi nasab mereka dari orang yang hendak menyusup ke dalam nasab mereka sementara ia tidak memiliki hubungan nasab dengan mereka atau dari orang yang keluar dari nasab mereka sementara ia memiliki hubungan nasab dengan mereka. Kepa a marga harus menjaga jangan sampai ada orang yang keluar dari nasabnya atau orang luar yang masuk ke dalam nasabnya. Tu uannya, supaya nasab mereka tetap terpelihara dengan baik dan sesua dengan salsilahnya.
- 2 Memilah suku-suku mereka dan mengetahui nasab-nasab mereka supaya pergantian waktu i tidak membuatnya melupakan mereka sebingga nasab mereka tidak bercampur aduk. Untuk itu ia harus mencatat mereka di dalam dokumen sesuai nasab mereka masing-masing.
- 3. Mengelahur baya yang baru lahir dari mereka, baik yang berjenis kelamin laki laki maupun perempuan, kemudian mencatatnya di dalam dokumen. Di samping itu, ia juga harus mengetahui orang yang meninggal di antara mereka supaya nasab bayi tidak hilang dan orang lain tidak bisa mengaku memilik, nasab kupada orang yang baru meninggal tersebut.
- Mendidik mereka dengan akhlak mulia sesuai dengan kemuliaan nasab dan kehormatan mereka supaya mereka disegam oleh orang lam. Dengan begitus kesucian Rasululiah gi pada diri mereka tetap terpelihara.
- Menghindarkan mereka dari menekuni profesi yang baram dan mencegah mereka dari memiliki ambisi ambisi yang rendah supaya mereka tidak dianggap remeh oleh orang-orang yang hina
- 6. Menghalangi mereka dari melakukan perbuatan dosa dan mencegah mereka dari melanggar kehormatan supaya mereka tetap memiliki semangat untuk membela kesacian agama dan semakin benceterhadap kemungkaran. Dengan begita mereka tidak menjadi bahan cemoohan orang dan sasaran kebencian. \*\*
  mereka.
- 7. Mencegah mereka bersikap sombong terhadap orang lam lantaran kemuliaan kecaldukan dan nasab mereka. Sesungguhnya, yang demikian dapat menyebabkan orang lain membenci, memusuhi dan menjauai mereka. Kepala marga wajib menganjulikan mereka supaya menarik hati dan simpati orang agar hati orang semakin cenderung kepada mereka dan semakin simpati.
- Membantu memenuhi hak-hak mereka supaya mereka tidak menjadi lemah dan membantu mengi mbalikan hak-hak mereka yang dirampas sebingga mereka mampu menjadi orang-orang yang adal
- 9 Mewakal mereka dalam menuntut hak-hak umum mereka, seperti ja ah mereka sebagai kerahat Rasulullah al untuk mendapatkan harta fail dan qua umah Selanjutnya, harta tersebat dibagikan kepada mereka seperti yang diwajibkan Allah ...

Di Galam naskah tercetak tertui si sonowat (ber ahun itahun). Adapun di dalam manuskrip kedua dan ketiga tertui si bi nowwob "pergantian masa". Barangkali yang mendekati kebenaran adalah yang telah kami tulis.

- 10 Melarang gadis gadis mereka menikah, kecuali dengan orang orang yang sekutu dengan mereka karena mereka memiliki kemuliaan di atas wanita lainnya. Hal ini demi melindungi kemuliaan nasab mereka dan ketinggian kedudukan mereka.
- 11 Meluruskan di antara mereka yang melakukan kesalahan selagi tidak termasuk kesalahan yang menyebabkan mereka dijatuhi hudud atau kesalahan mengalirkan darah orang lain. Hendaknya kepala marga memaafkan kesalahan orang orang baik di antara mereka setelah menasihati mereka terlebih dahulu.
- Mei odungi harta wakat mereka "dengan cara menjaga barta asalnya dan mengembangkan harta cabangnya Jika kepala marga tidak diberi wewenang untuk mengambili hasil harta wakat, ta harus mengawasi para petugas pada saat mengambilinya, mengawasi pembagiannya, dani merigetal ari para penerimanya ika pembagiannya dikhtisuskan untuk orang orang tertentu saja, serta memperhatikan silat-sifat mereka jika bal itu menjadi syarat untuk memperelehnya supaya orang yang berhak menerimanya tetap memiliki bak untuk menerimanya dan orang yang tidak berhak menerimanya tidak masak menjadi orang yang berhak menerimanya tidak masak menjadi orang yang berhak menerimanya

Adapun kepala marga yang bersifat umum, di samping ia memiliki keduabelas tugas yang telah dipaparkan di atas, ia juga memiliki lima tugas lalif

- Memberikan keputusan hukum terhadap perkara yang dipersengketakan.
- Menjadi wali bagi anak anak yatim mereka di dalam harta yang mereka miaki.
- 3. Melaksanakan hidud terhadak tandak kriminal yang mereka lakakan
- Menikatikan gadis gadis mereka yang tidak diketahui walinya atau wanaya diketahui, tetapi mereka tidak maii menikahkan gadis gadis mereka.
- Memberlakukan hajru (pelarangan mengelola suatu barang) kepada mereka yang dungu<sup>3</sup> atau kurang waras dan mencabutnya pada saat mereka sudah kembali normal dan sadar.

Dengan kelima tugas itulah, ia berubah status menjadi kepala marga yang bersitat umi miki bik kenjadi kansah kepemimpinan dan jabalannya ia disyara kan harus berilmu dan mampu berijtihad supaya keputusan hukumnya benar dan dapat direalisasi.

Jika ia sudah resmi diangkat sebagai kepala marga umum, ia tidak terlepas dari salah satu dari dua kondisi benkut. (a) kedudukannya menggeser tugas hakim dalam menangan, perkara, dan (b) kedudukannya tidak menggeser tugas aakan. Jaka kepala marga bersitat umum, tetapi kedudukannya tidak menggeser ti gas hakim dalam menangani perkara dan ia tidak diangkat untuk menangani perkara, salah satu dari keduanya (baik bakim maupan kepala marga) sama-sama diperbolehkan menangani perkara. Adapun kepala marga, karena ia memiliki otoritas khasus, maka

Kasa wuqu/ merupakan bentuk airrak dan lesta woqi, yaitu harta yang disediakan untuk kepunt ngan di aian.
Ailah

Kara de rebreach nya kurang akachetapi tirlak sambai pada (ahap gila 1 that Ac Mu jorn de Wosich 1, 593)

otoritas khususnya itu yang menjadikannya berhak menangani perkara warganya bementara itu, hakimi karena ia memiliki otoritas umum, maka otoritas umumnya itu yang menjadikannya berhak menangani perkara mereka. Kesimpulannya, siapa pun di antara keduanya yang menangani perkara pihak yang bersengketa ata i menikahkan gadis-gadis yatim mereka maka hukumnya sah

Kedadukan keduanya dalam memberikan keputusan hukum bagi mereka adalah seperti dua hakim dalam satu daerah. Jadi, siapa saja di antara keduanya yang memberikan keputusan hukum maka keputusannya dapat diberlakukan terhadap dua pihak yang beperkara. Salah satu dari pihak yang beperkara tidak bolch berniat membatahkannya jika hal itu merupakan hasil keputusan dari salah satu keduanya berdasarkan ijtihadnya.

Jika ada dua orang bersengketa dalam satu perkara kemudian yang satu patak menga ak lawannya untuk membawa perkaranya kepada keputusan kepada marga sementara sang lawan mengajaknya untuk membawa perkaranya kepada hakmi ada yang berpendapat bahwa yang lebih dimenangkan adalah patak yang mengajak membawa perkaranya kepada kepala marga karena kepala marga memiliki tugas khusus antak itu. Kelompok lain berpendapat bahwa kedua pihak sama saina bertindak benar. Kedudukan keduanya seperti dua pihak yang mengajak lawannya antuk menyelesadkan perkaranya kepada dua hakim di satu daelah. Jika posis keduanya sama sama kuat, dalam menyikapinya dapat ditempuh dua cara

- Mengadakan undian untuk keduanya. Bagi yang namanya keluar dalam undian tersebut, ucapannya yang berlaku.
- Mengashiri perselisihan keduanya kemudian mereka sepakat untuk memilin salah satu dari ajakan keduanya.

Jika kedudukan kepala marga menggeser tugas hakun daam menangani perkara di kalangan orang orang senasab tersebut, hakun tidak diperbolehkan menangani perkara mereka, balik pendakwa meminta bantuan hakun maupun hidak. Hali in berbeda dengan kasus dua hakun di dua tempat dalam satu daerah. Jika hakun tersebut dimintai bantuan oleh pendakwa dari tempat yang bukan wilayahnya di daerah tersebut, si hakun wajib membantunya memberikan pembelaan dalam menghadapi lawan perkaranya. Perbodaan keduanya adalah bahwa mereka bertugas di wilayah tugasnya masing-masing. Namun, wa aupun demikian, keduanya samasama berhak menangani perkara orang yang tidak berasal dari wilayah kenanya dan yang berasal dari wilayah kenanya selagi masih dalam lingkup satu daerah karena otomatis dua orang tersebut menjadi warga daerah wilayah tegasnya. Sementara itu, wilayah kena kepala marga hanya terbatas pada orang-orang yang senasab dengannya dan tidak terkau dengan tempat.

Jika ada dua orang yang bernasab mulia beperkara dan keduanya sama-sama rela ika perkara keduanya ditangani hakim, hakim tetap tidak diperbolehkan menangani perkara keduanya, apalagi memuliiskan perkara keduanya. Hali tu karena dengan tergesi mya tugas hakim menangani perkara mereka, ia menjadi dilarang untuk menangani perkara mereka. Jika persengketaan tersebut terjadi di

kalangan mereka, yang lebih berhak menangani perkara keduanya adalah kepala marganya dan ia tidak diperbolehkan menangani perkara orang-orang di luar mereka.

lika persengketaan melebar kepada orang-orang yang tidak senasab dengan kepala marga, misalnya orang Thalibiyah bersengketa dengan orang Abbasiyah kemudian orang Thalibiyah menga ak lawan perkaranya untuk membawa perkaranya kepada kepala marganya sendiri dan orang Abbasiyah juga mengajak lawan perkaranya untuk membawa perkaranya kepada kepala marganya sendiri, tiap-tiap dari keduanya tidak wajib memenuhi ajakan lawan perkaranya untuk meminta kepatusan bukum kepada kepala marga selain kepala marganya sendiri karena halitu sudah keluar dari otoritas kepala marganya. Jika keduanya sama-sama menolak untuk membawa perkaranya kepada salah satu dari kepala marga mereka, ada dua opsi yang dapat dilakukan:

- 1 Keduanya membawa perkaranya kepada m an (khahfan, yang pada dasamya memi iki wewenang lebih luas dari keduanya supaya musu (khalifah) yang memberikan kepuhisan hiikum terhadap perkara mereka, ba komun (kha itali) sendiri yang memutuskan perkaranya maupun ia menugaskan orang lain untuk memutuskan perkara keduanya.
- 2 Kedua kepala marga dari kedua relah pihak saling pertemu dengan menghadirkan tiap-tiap pihak yang beperkara. Kedua kepala marga sama-sama mendengaakan darwaan mereka, tetapi yang berhak untuk memutuskan perkara mereka adalah kepala marga dari pihak tergugat dan bukan dari pihak penggugat karena ta memang memihki tugas membantu warganya untuk mendapatkan hak haknya. Jika kedua kepala marga sama-sama menolak untuk bertemu, yang palang berdosa ialah kepala marga dari pihat tergugat karena ia merauliki wewenang untuk melaksanakan keputusan hukum.

Jika tiap tiap dari orang Thalibiyah dan orang Abbasiyah rela membawa perkara keduanya kepada salah satu dari kedua kepala marga mereka, kepala marga yang bersangkutan diperbolehkan memutuskan perkara keduanya. Jika yang memutuskan perkara keduanya adalah kepala marga dari pihak tergugat, keputusan hukumnya sah. Akan tetapi, jika yang memutuskan perkara keduanya adalah kepala marga dari pihak penggugat, ada dua pendapat mengenai sah atau tidaknya keputusan yang ia berikan:

- Pendapat pertama menyebutkan bahwa keputusannya dapat diberlakakan kepada salah satu dari kedua belah pihak yang beperkara.
- Pendapat kedi, a menyebutkan bahwa keputusannya tidak dapat diberlakukan kepada salah satu dari kedua belah pihak yang beperkara

Jika salah satu dari kedua belah pihak yang beperkara menghadirkan barang bukh kepada hakim supaya hakim mendengarkannya dan ia menulis surat kepada kepala marganya supaya melimpahkan wewenangnya kepada sang hakan, sang hakim tidak diperbolehkan mendengarkan kesaksian mengenai barang bukh

tersebut meskipun ia dapat menjatuhkan vonis hukum atas pihak yang tidak hadir. Pasainya: keputusan hukumnya tidak dapat diberlakukan bagi orang yang telah menunjukkan barang buku meski ia hadir saat itu

Jika hakim hendak mendengarkan kesaksian mengenai barang bukh tersebut dari seorang tak, laki di luar daerah tugasnya kemudian ia menulis sura, kepada hakim di daerah laki-lak, tersebut terkait hasil keputusan hukumnya, hali tu diperbolehkan. Letak perbedaan di antara keduanya bahwa jika ada seseorang di luar daerah tugasnya meminta keputusan hukum kepada hakim dan saat itu ia hadir, keputusan hakim dapat diberlakukan kepadanya. Hakim dalam hal indiperbolehkan mendengarkan kesaksian mengenai barang bukh yang diajukannya. Akan tetapi, jika yang meminta keputusan hukum adalah orang dari nasab yang mulia, keputusan hakim tidak dapat diberlakukan kepadanya meski saat itu ia badir. Begi di pula, sang hakim tidak diperbolehkan mendengarkan kesaksian mengenai barang bukti yang diajukannya.

Jika salah satu dari kedua belah pihak yang beperkara mengaku kepada hakim bahwa lawan perkaranya berada di pihak yang benar, sang hakim diperbolehkan menjadi saksi baginya kepada kepala marganya. Akan tetapi ila tidak diperbelehkan memberikan keputusan hakum karena keputusan hukumnya tidak dapat diperlakukan kepadanya. Demikian pula jika salah seorang dari kedua pihak yang beperkara mengaku kepada selain kepala marganya, hakim hanya boleh menjadi saksi di hadapan kepala marga yang bersangkutan

Jika salah seorang dari kedua belah pihak yang beperkara mengaku kepada kepala marganya, hali di diperbolehkan dan kepala marga tersebut diperbolehkan memberikan keputusan hukum berdasarkan pengakuannya. Akan tetapi, jika salah seorang dari kedua belah pihak yang beperkara mengaku kepada kepala marga lawan perkaranya, ada dua opsi mengenai halimi yaitu satu kepala marga bertindak sebagai saksi, sedangkan kepala marga yang satunya bertindak sebagai hak mikarena terdapat perbedaan antara kepala marga dari pihak penggugat dan kepala marga dari pihak tergugat sebagaimana yang telah kami papark midi awal Demikian pula bagi para ketua marga dari suku yang memiliki wewenang khusus terhadap marga dan sukunya.





# JABATAN IMAM SHALAT

abatan, mam shalat dapat dibagi menjadi tiga bagian.

- imam shalat lima waktu;
- 2. imam shalat Jumat,
- 3 imam shalat-shalat sunnah.

#### Imam Shalat Lima Waktu

Untus jabatan imam shalat lima waktu, pengangkatan imam shalatnya bergantung pada status masud yang ditempati untuk shalat. Secara garis besar, masud itu ada dua macam, yaitu masud negara dan masud umum

## Masjid Negara

Masjid negara adalah maspd-masjid jami' (agiing) yang memilik — mlah jamaah banyak yang status pengelolaannya berada di bawah wewenang negara. Tidak ada yang berhak men adi imam shalat di masjid-masjid seperti itu, kecuali orang yang telah diangkat oleh khalifah untuk memadi iniam shalat di masjid itu. Dengan demikian, masyarakat tidak perlu menyibukkan diri menentakan orang yang berhak men adi imam di masjid tersebut. Jika khalifah telah mengangkat seorang imam di masjid tersebut, imam itulah yang lebih berhak mengimami shalat di masjid tersebut daripada orang lain meskip in ada yang lebih mulia dan lebih alim daripada dirinya.

Pengangkatan imam shalat termasuk perkara yang utama dan bukan perkara wajib. Hal Ini berbeda dengan pengangkatan hakim maupun kepala marga karena didasarkan pada dua alasan.

- Pertama, jaka kalan Muslimin telah menyetujui seseorang untuk menjadi imam shalat kemudian mereka melakukan shalat berjamaan bersama imam tersebut, nukum shalat jamaah mereka sah
- b Kedisa, bukum berjamaah di dalam shalat lima waktu termasuk sunnan pil man yang utama dan bukan termasuk kewa iban tardhu. Itu menurui pendapat mayoritas ahli fikah, kecuan Imam Aba Dawad \*\* karena ia perpendapat pahwa hukum berjamaah di dalam shalat lima waktu itu wapb, kecuali bagi yang uzur.

Nama lengkapnya adalah Abu Dawud Sulaiman hir al-Asy'ats bin Ishaq, ta dikerual dengan sebutan al-Aze' dan.

Jika berjamaah di dalam shalat lima waktu hukumnya sannah miakkad dan khalifah telah mengangkat seorang imam di masjid tersebut, selagi imam terpilih tersebut hadir, tidak boleh ada seorang pun yang berhak maju untuk mengimam, shalat jamaah di dalamnya. Jika kebetulan imam resmi tidak hadir di masjid tersebut dan ia telah menunjuk seseorang untuk menjadi imam pengganti imam pengganti itulah yang lebih berhak menjadi imam di masjid tersebut daripada orang lain Berbeda halnya jika imam resmi tidak menunjuk imam pengganti orang yang hendak menjadi imam shalat di masjid tersebut harus meminta izan terlebih dahulu kepada imam resmi<sup>56</sup> jika kondisinya memungkinkan. Akan tetapi jika kondisinya tidak memungkinkan, para jamaah harus segera menunjuk seseorang untuk mengimam, shalat mereka agar shalat jamaah mereka tetap terlaksana

Jika telah tiba waktu shalat berikutnya sementara imam resmi tidak juga hadar di masi di ersebut, ada ulama yang berpendapat bahwa yang berhak menjadi mam shalat saat itu dan shalat shalat sesudahnya adalah orang yang ditunjuk menjadi imam shalat sebelumnya hingga imam resmi hadir di masjid tersebut. Ada juga ulama yang berpendapat bahwa untuk mengimami shalat saat itu perlu ditunjuk orang lain, se ain imam yang ditunjuk sebelumnya, supaya tidak dianggap seperti pengangkatan resmi oleh khalifah.

Menuru, saya, di luar kedua pendapat di atas, sebaiknya penentuan imam shalat saat itu didasarkan pada kondisi shalat jamaah kedua. Jika shalat jamaah kedua dinadiri oleh jamaah vang sama dengan shalat jamaah pertama, yang lebih berhak menjadi imam pada shalat jamaah kedua adalah orang yang ditunjuk menjadi imam pada shalat jamaah pertama. Namun, jika jamaah pada shalat kedua berbeda dengan jamaah pada shalat yang pertama, para jamaah harus menunjuk imam baru untuk mengimami shalat kedua tersebut.

Jika imam masjid resmi telah selesai melakukan shalat berjamaah kemudian ada sekelompak orang yang tidak ikut berjamaah datang di masjid tersebut, mereka tidak boleh melakukan shalat secara berjamaah di masjid tersebut, tetapi mereka harus melakukan shalat secara sendiri-sendiri (nunifarid). Pasalnya jika mereka melakukan shalat berjamaah di masjid tersebut, dikhawatirkan akan men mbulkan kesan bahwa mereka tengah memiliki konflik atau menentang imam masjid terpilih

Jika khalifah mengangkat dua imam untuk masjid negara, jika khalifah mengkhasuskan salah satu dari keduanya untuk mengimanii shalat-shalat tertentu, hal itu dapat diperbolehkan. Setelah itu, setiap dari mereka mengimami shalat shalat yang telah dikhususkan kepadanya. Misalnya, imam pertama di angkat untuk mengimami shalat shalat wajib pada siang hari sementara imam kedua diangkat untuk mengimami shalat shalat wajib pada malam hari. Karena itu, tiap tiap dari kedua imam tersebut tidak boleh melebihi jugas yang dipercayakan kepadanya

as Sijistan iyang dinisbatkan pada dzerah asainya. Ia dilahincan pada tahun 2024- Ia datang ke Baghdad dan mencurahkan waktunya secara khusus untuk mempelajari ilmu dan hadis. Ia masyhur dengan karyanya su Sunon, saiah satu kilab shahih yang enamilia wafa: di Basrah pada tahun 275 H. Lihat Ahmad Athiyyatukah, a. Odmus ai isidmi — 340 <sup>166</sup> Di rtatam manuskrip ketiga terti distrus-suhhim (pemimpin)

lika khalifah mengangkat dua imam untuk masiid negara tanpa mengkhususkan keduanya untuk shalat-shalat tertentu, hal itu tidak diperbolehkan. Untuk itu, khalifah harus menugaskan salah seorang dari keduanya untuk menjadi imam shalat pada hari tertentu sementara yang satunya ditugaskan untuk menjadi imam shalat pada hari yang dimaksud, yang lebih berhak untuk menjadi imam shalat saat itu adalah orang yang mendapat sugas untuk menjadi iniam shalat pada hari itu, daripada iniam yang mendapat tugas untuk menjadi iniam shalat pada hari itu, daripada iniam yang mendapat tugas untuk menjadi iniam shalat pada hari itu, daripada iniam yang mendapat tugas untuk menjadi iniam shalat pada hari lain.

Jika da am mengangkat kedua imam shalat, khalitah tidak mengkhususkan keduanya dalam shalat sahalat tertentu, posisi keduanya sebagai imam shalat sama-sama kuat. Dengan kata lain, siapa di antara keduanya yang lebih dahulu, ia-lah yang berhak menjadi imam shalat. Akan tetapi, imam shalat yang satunya tidak boleh mendirikan shalat berjamaah dengan makmum lain karena di dalam masjid negara tidak boleh dilaksanakan dua kan shalat berjamaah untuk satu shalat.

Para ulama bersel sih pendapat mengenai istilah *yang libih dahuli <sup>30</sup>.* Ada dua pendapat dalam bal im, yakna (1) yang libih dahulu tiba di masjid negara tersebut, (2) yang lebih dahulu menjadi imam shalat di masjid negara tersebut.

Jika kedua maam hadir pada saat yang bersamaan di dalam suatu shalat, salah satu dari keduanya tidak boleh mendahului imam shalat yang satunya. Akan tetapi, jika keduanya bersepakat untuk mendahulukan salah satu dari keduanya, imam yang disepakati itulah yang lebih berhak menjadi imam shalat. Sebaliknya, jika kedua mam sama sama bidak sepakat, ada diia a ternahit yang dapat dia ukan

- Dilakukan undian terhadap keduanya dan nama yang keluar dalam undian, ia-lah yang berhak menjadi imam shalat.
- Diserahkan kepada jamaah masjid untuk memulih salah sa u dari keduanya yang menjadi imam shalat.

Iermasuk wewenang imam masjid negara adalah mengangkat muazin selagi tidak ada larangan baginya untuk melakukan itu pada saat pengangkatan. Pasalnya, azan termasuk di antara sunan shalat yang menjadi bagian darinya. Karena itu pengangkatan muazin juga masuk dalam kewenangannya

Imam masjid negara juga berhak mengatur muazin dalam masalah jadwal waktu sha at dan azan sesuai dengan ijtihadnya. Jika ia menganut madzhab tmam Syati'i, ia akan menyegerakan shafat pada awal waktu, mengulang kalimat azan sebanyas dua kali, dan mengumandangkan kalimat *ojaman* satu kali. Muazin harus berpi gang pada keterituan itu meski para jamaah tidak sependapat dengannya. Jika ia menganat mazhab Imam Hanafi, ia akan menunda shafat hingga akhir waktu, kecual, shafat maghrib, tidak mengulang kalimat azan, dan mengulang kalimat *ajamah* sebanyak dua kali. Dalam hal ini, seorang muazin harus melaksanakan ketentuan itu meski para jamaah tidak sependapat dengannya.

Di dalam manuskrip kedua dan naskah recomak tertidis lot-mgaddum (terdahulu).

Imam masjid negara juga berhak melaksanakan hukum hukum shalat sesua, dengan ijtihadaya. Jika ia menganut mazhab Imam Svah'i, ia akan mengudapkan basmalah dengan suara keras dan membada doa qunut pada waktu shalat subuh. Dalam hal inu, pemimpin tidak berhak melarang imam shalat dari melakukan hal tersebut dan para makmum pun tidak boleh menolaknya. Jika ia menganut mazhab Imam Hanati, ia tidak akan membada doa qunut pada waktu shalat subuh dan ia udak akan mengudapkan basmalah dengan suara keras. Ima n shalat berhak melakukan itu semua dan para makmum tidak berhak menolaknya.

Perbedaan antara amam shalat dan muazin adalah imam shalat hendaknya mengerjakan shalat berdasarkan hak dirinya. Jadi, ia tidak diperbolehkan melakukan sesi, atu yang bertentangan dengan ijtihadnya. Berbeda halnya dengan muazin<sup>368</sup>, yang ia mengumandangkan azan untuk bak orang lain. Karena itu, ia diperbolehkan melakukan sesuato yang odak sesuai dengan ijtihadnya. Jika mpazin bendak mengumandangkan azan untuk darinya sendiri sesuai dengan ijtihadnya, ia boleh melakukannya, tetapi setelah ia mengumandangkan azan untuk orang lain dengan azan yang khusus, dan azan yang hendak dikumandangkannya itu dilakukan dengan suara pelan, bukan suara keras.

## Syarat-Syarat Imam Masjid Negara

De am pengangkatan imam masjid negara, ada lima syarat yang barus diperhatik in.

- a laki-laki,
- b adıl,
- .. pandai membaca al-Qur an,
- d ahh fikih,
- e acapannya las h, terbehas dari gagap atau celatiss

Jika ia masih kecil atau berstatus budak, atau termasuk orang fasik, ia sah menjadi anam shalat, hanya saja tidak sah menjalankan kewenangarunya, kacena usia kecil, status budak, dan ketasikan yang disandangnya dapat menghalangnya tahuk menjalankan kewenangannya. Namum, sekah lagi, hal itu tidak menghalang, mereka untuk menjadi imam shalat. Pasalnya, Rasulullah ji pernah memerintahkan Amir bin Maslamah muntuk mengimami shalat kalimnya, padabal ketika itu ia masih kecil hanya saja ia termasuk orang yang paling bagus bacaan al-Qur' annya Selain itu, Rasulullah 💰 juga pernah shalat di belakang bekas budaknya. Behau bersabca, "Shalatiah kulan di betakang semua orang, jang orah manpin yang jahu." "

Orang yang tidak boleh ditunjuk sebagai imam shalat adalah wanita, banci orang bisu, dan orang yang lidahnya celat. Jika seorang wanita atau banci menjadi mam shalat, shalat orang laki-laki dan orang banci yang bermakmum di belakangnya.

Di dalam manoskrip ketiga tertolis, we ol-moodzdzinano (para muzem)

<sup>&</sup>quot;Kata di sersor war nya mengutiah bugaan salu hurut pada heret tain seperti menukar huru jari pada hurut tsolatas menukar hurut solpada hurut ohizin

Nama lengkapnya artaun Amribin Mithi mmadibin Miklamah al-Aosbar i a tergolong sahanat Nahi di yang pernahi kur dalam fortju Makkoh (Penaklakan Kora Mekan) dan peperangan iain setelahnya. Ribat i dad or Gnáboh will 30

<sup>&</sup>quot; anat Abu Dawud I/9" Ibnu H-bban menwaya, kan hadis ini di dalam kirab Dnu afdi inya seperti yang temulis di dalam Kasyf al-Khofa II/ 17 (hadis No. 1611)

t.dak sah. Jika yang bertindak sebagai imam shalat adalah orang yang lidahnya celat dan orang bisu yang ucapannya mengubah status hurut, shalat orang yang bermakmum di belakangnya menjadi batal, kecuali jika yang bermakmum tersebut sama sama bisu dan memiliki lidah celat

Batas minimal seorang imam dalam menguasai bacaan al-Qur an dan mengetahui limu fikih adalah hendaknya ia hafal surah al-Fâtihah dan mengetahui hukum shalat karena yang demikian merupakan batasan yang sangat mungkin untuk dikuasa. Jika ia dapat menghafal seluruh surah al-Qur an dan mengetahui seluruh nukum, tentu ia lebih layak untuk ditunjuk sebagai imam shalat. Meskipun ia bidak hafa seluruh surah al-Qur an dan tidak mengetahui seluruh hukum fikih, ia tetap sah menjadi imam shalat.

Jika ada seorang ahli fikih, tetapi tidak ahli membaca al-Qur an atau seorang ahli membaca al-Qur'an, tetapi tidak ahli fikih dan keduanya sama-sama hadir di dalam masud, yang lebih berhak untuk menjadi imam shalat adalah seorang yang ahli fikih, dengan catatan jika ia mengerti bacaan surah al-Patihah. Pasalnya, bacaan al-Qur an yang wajib di dalam shalat bersifat terbatas.

Diperbolehkan bagi imam shalat beserta penggantinya dan seorang muazin memperoleh ga i atas jabatannya sebagai imam dan juru azan yang diambil dari Baitul Mal (kas negara) di bagian tunjangan kepentingan umum. Namun, Imam Aba Hanitah rih, tidak setiju jika keduanya memperoleh gap

#### Masjid Umum

Adapun yang dimaksud dengan masjid amum adalah masjid yang dibangun oleh kaum Muslimin di pinggir jalah raya dan jalah perkampungan mereka. Dalam bal mi, khalifah tidak berhak ikut campur dalam penentuan imam shalat dalam masjid mereka. Orang yang berhak menjadi imam shalat di masjid itu adalah orang yang ditunjuk oleh mereka. Setelah mereka bersepakat menunjuk seseorang untuk menjadi imam di masjid itu, mereka tidak berhak mencabatnya dari posisi imam, kecuali jika sikapnya berubah. Di samping itu, setelah terjadi kesepakatan tersebut, mereka halat diperbolehkan mengangkat imam penggan i karena yang lebih berhak untuk memilih imam shalat adalah para jamaah masjid.

Jika jamaah masjid berbeda pendapat dalam pemilihan imam shalat, yang dimenangkan adalah yang mendapat suara terbanyak. Jika jumlah pinak yang setuju dan pihak yang menolak sama, untuk menyelesaikan pertentangan tersebut, khalitah harus segera memilih di antara mereka orang yang lebih baik agalnanya, lebih tua usianya, lebih baik bacaan al-Quri annya, lebih fasih, dan lebih ahli di bidang fikin untuk ditunjuk sebagai imam shalat.

Apakah ,mam shalat hanya dipilih dari jamaah masjid yang berbeda pendapat saja atau dari jamaah masjid secara keseluruhan? Pendapat ulama da am hal mi terbagi menjadi dua

<sup>\*\*\*</sup> Di daiam naskah tercetak tertufisi yafhamu (memahami).

<sup>&</sup>lt;sup>36</sup> Di datam manuskrip kedua dan keriga temulis lighti (hagi khalifah).

- Imam shalat hendaknya dipilih hanya dari jamaah masjid yang berbeda pendapat saja dan tidak perlu diperlebat kepada selain mereka karena mereka telah bersepakat untuk tidak memilih imam shalat di luar mereka.
- Imam shalat hendaknya dipilih dari jamaah masjid secara keseluruhan. Siapa yang dianggap lavak untuk menjadi imam shalat maka ia lah yang perhak menduduknya, Pasalnya, dalam hal ini khalitah tidak memiliki hak untuk memilihnya.

Jika ada seseorang membangun masjid, ia tidak secara otomatis lebih berbak menjadi imam masjid tersebut. Ia dan para tetangganya memiliki bak yang sama untuk menjadi imam dan muazin masjid. Sementara itu, Imam Abu Hailifah r h. berkata bahwa orang yang membangun masjid itu lebih berbak untuk menjadi imam dan muazin di masjid itu.

Jika ada sektaompok orang singgah di rumah seseorang untuk melakukan shalat di dalamnya, yang lebah berhak menjadi imam shalat adalah pemilak rumah tersebut daripada mereka meskipun ia memiliki keutamaan di bawah mereka Jika dalam sekelompok orang tersebut terdapat *mam* (khalifah), pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dua<sup>66</sup>:

- Imara (khantah) yang lebih berhak bertindak sebagai imam saalat daripada pemilik rumah karena khalifah memiliki otoritas yang lebih luas daripada pemilik rumah.
- Pemil k rumah yang lebih berhas bertindak sebagai imam shalat karena pemilik rumah lebih memiliki kekuasaan di rumah itu.

#### Imam Shalat Jumat

Mengenai pengangkatan imam shalat Jumat, terjadi silang pendapat di kalangan para takaha dalam hali wajab dan tidaknya. Imam Abu Hamifah dan ulama Irak berpendapat bahwa imam shalat Jumat termasuk dalam wilayah jabatan wajib dan shalat Jumat tidak sah, kecuah dengan dihadiri oleh klialifah atau wakilnya. Imam Syah'i dan para tukaha Hijaz berpendapat bahwa pengangkatan imam shalat Jumat hakum aya sannan dan kehadiran imam (khalifah) di dalamnya bakan merupaka a syarat

Jika shalat Jumat dilaksanakan oleh para jamaah sesuai dengan syarat syarat yang telah ditentukan, hukumnya sah. Seorang budak diperbolehkan menjadi mam shalat Jumat meskipun ia tidak berhak untuk menjalahkan kewenangannya. Adapun untuk anak kecil maka ada dua pendapat ulama mengenai boleh atau tidaknya ia menjadi imam shalat Jumat.

Shalat Jamat tidak boleh didirikan, kecuali di tempat menetap orang orang yang terkena kewa iban shalat Jamat, yang para penghuninya tidak meninggalkannya, baik pada musim panas maupun masim dingin, kecuali untuk suatu keperluan Tempat tersebut, baik berlokasi di perkotaan maupun di perkampungan. Abu Harifah berkata, "Shalat Jumat harus didirikan di area perkotaan dan tidak boleh didirikan

D) daiam naskah tercetak tertulis, ol-gowánnini (dua ketentuan).

di arca perkampungan." Maksud area perkotaan oleh Abu Hanifah adalah tempat *anam* (khalifah) melaksanakan *hudud* dan hakim memberikan putusan terhadap suatu perkara.

Ferjadi silang pendapat di kalangan tukaha mengena, wajib atau tidaknya melaksanakan shalat Jumat bagi orang orang yang berada di luar area perkotaan. Abu Hamfah menyatakan bahwa kewajiban shalat Jumat bagi mereka menjadi gugur, sedangkan Imam Syafi'i menghukumi mereka wajib melaksanakan shalat Jumat jika mereka masah mendengar azan shalat Jumat

Para fuaha juga berse isih pendapat mengenai jumlah jamaah sha at Jumat yang dianggap sah. Imam Syafi'i berpendapat bahwa shalat Jumat tidak sah, kecuali dinadiri oleh empat puluh orang yang terkena kewajiban shalat Jumat Dengan catalan, di dalamnya tidak terdapat waruta, budak, dan musafir inara pengikut Imam Syafi'i, berbeda pendapat mengenai posisi imamnya, apakah ia di luar jumlah yang empat puluh orang atau bagian dari yang empat puluh orang tersebut. Sebagian dari mereka berpendapat bahwa shalat Jumat tidak sah, kecuali dihadiri oleh empat puluh orang selain imam. Mayoritas dari mereka berpendapat bahwa shalat lumat dianggap sah jika dihadiri oleh empat puluh orang termasuk di dalamnya imam.

Imam az Zuhri dan Muhammad bin at Hasan " berkata bahwa shalat Jumat dianggap sah dengan dihadiri dua belas orang selain imam. Imam Abu Hanifah dan Imam at Muzanni " berkata, "Shalat Jumat dianggap sah dengan dihadiri empat orang, termasuk di dalamnya sang imam." Abu Tisaur sah dengan dihadiri tiga orang, termasuk di dalamnya sang imam." Abu Tisaur sah dengan dihadiri tiga orang, termasuk di dalamnya sang imam." Abu Tisaur sah dengan dihadiri dia orang, seperti halnya shalat berjamaah." Imani Malik berkata, "Tidak ada ketentuan mengenai jumlah jamaah yang hadir untuk memenuhi sahnya shalat umat. Ketentuan jumlah jamaahnya tergantung jumlah pendudak yang tinggal di tempat tersebut."

Shalat Jumat tidak boleh didirikan di tengah perjalanan atau di luar kota, kecuali bangunan di luar kota tersebut menyatu dengan kota tempai tinggalnya. Jika

<sup>&</sup>quot;Nama engkapnya adalah Muhammad bir Hasan in Farqad asy Syaibani. Ia termasuk mantan budak la dikenal sebagai main di tirlarig fikih dari ishili. Di samping mu, a juga masyh it sebal a menyebar ilim. Imami Abu Tanifah la diah ikan dipaerah Wasith dan dibesarkan di Kulah Serelah nu ka berpindan ke Bagit dad kem idian oleh ar Rusvid diancikat sebagai hakim di kolia Riogah, Ia meninggal di kolia Rioy Banyak karya yang dihabikannya di bidang fikih dan ushu imami asy Syahi berkuta. Andarkan boleh, aki alkan perkata bahwa ali yuri an dinan dengan loghat Muhamman biri Hasan Akirika akan demik an li menakefasihitanya. Ia watat nada tahuh 189 limat ke Aliam VI. Biriti.

Nama rengkap nya adalah Ismail bin Yahya bin Ismai. Abu Ibrahim al-Muzanni ia adalah pengikut imam Syaliyang berasai dan Mesir Ia dikena sepacai olang yang zuhudi bilim dan seprang muji ahid. Di samping itu, ia masyhur sebagai pelnuka ulama Syali iyah. Banyak karya yang dihasilkan olehnya. Nama al-Muzanni di hisbatkan pada daerah. Muzayyanah (sebaah daerah di Mesir.) Ia wafat pada tahun 264 Hil inac-al-Alfam I/129.

Nama tengkapnya adalah saris bin Salid bin Abdumahmar ali Fahim ia perasal dari Churasan ita dilahirkan pada tahun 94 Hidi Qalqasanda dan warat di Kairo bada tahun 175 Hi Ja dikena Bebada sebada sebrang mem Mesir pada masanya. Mengena Laitsi mam Syafi iberkata, itarts lebih alim dinandingkan dengan Imam Marik di bidang fikih ihanya saja para pengkadnya tidak shemiojukkan kiyalitasnya terhadapnya. Hibat ibida 9/248

<sup>\*\*\*</sup> Nama lengkapnya adarah ibirah mitan Khalid al-Kalhi al-Baghdack ta adalah pengikut mam Syafi yang ahlidi bidang fikih ia menuku perbagai di ab yang dirangkum dari berbagai kitab suran. Di antara liarvanya adalah kitab yang membukukan perbedaan pendapat antara imam Syafi. dan Imam Malik ka wafat di usis senjanya pada tahun 240 Hillihat ke Aliémi, 37

bangunan kota menyatu dengan bangunan desa hingga mampu menampung jumlah jamaah yang banyak, seperti halnya di Baghdad, shalat Jumat boleh dilaksanakan di tempat tinggalnya. Jadi, menyatunya bangunan tidak menghalangi seseorang untuk melaksanakan shalat Jumat di tempat hinggalnya.

Jika kotanya hanya satu dan masjidnya mampu menampung seluruh warganya, seperti halnya di Mekah, shalat Jumat tidak boleh dilaksanakan, kecuali hanya di satu tempat di dalamnya. Jika kotanya hanya satu dan bangunannya menyatu sementara masjidnya bidak mampu menampung seluruh warganya, seperti halnya di Basrah, para pengikut Imam Syafi'i berbeda pendapat mengenai boleh atau tidaknya melaksanakan shalat Jumat di dua lokasi di kota itu. Pasalnya, terlalu banyaknya jumlah warga termasuk dalam kondisi darurat. Sebagian dan mereka menghukumi boleh sedangkan sebagian yang lain menghukumi tidak boleh dengan alasan, "Jika masji dnya memang sempit, kun jalanan yang ada masih luas? Karena itu, mengapa harus memecah shalat Jumat di kota tersebut?""

Jika sha at lumat didirikan di dua tempat dalam satu kota sementara penduduknya tidak munghendaki adanya pemecahan shalat Jumat, dalam hal mupendapat ulama terbagi menjadi dua, yaitu.

- Pertoma, shalat Jumat yang dihukumi sah adalah yang dilaksanakan terlebia dahulu dan orang yang ketinggalah shalat Jumat harus mengulanginya dengan mengenakan shalat zuhur
- b Kedua, shalat Jumat yang dihukumi sah adalah yang dilaksanakan di masjid yang paling besar yang dihadiri oleh khalitah, baik khalifah tersebut terunggal maupun tidak, sementara orang yang shalat Jumat di masjid yang lebih kecil wajib mengalang shalatnya dengan mengerjakan shalat zuhur.

shalat lima waktu. Akan tetapi, seseorang yang sudah diangkat menjadi mam shalat lima waktu. Akan tetapi, seseorang yang sudah diangkat menjadi mam shalat lima waktu, apakah ia diperboli hkan untuk mengimami shalat Jumat atau tidak? Dalam hal ini para fukaha berbeda pendapat. Ulama yang memosisikan shalat Jumat sebagai shalat wajib tersendiri berpendapat tidak boleh, sedangkan ulama yang menganggap shalat Jumat sebagai shalat zuhur yang diagashar (diringkas) berpendapat boleh.

Jika imam shalat Jumat meyakini bahwa shalat Jumat tidak sah jika dihadiri oleh jamaah yang jumtahnya kurang dari empat puluh sementara makmumnya yang berjumlah kurang dari empat puluh meyakini bahwa shalat Jumat tetap sah dengan jumlah mereka, imam tersebut tidak boleh menjadi imam bagi mereka Daiam kundisi seperti itu, ia wajib menunjuk salah seorang dari mereka untuk menggantikan posisinya. Sebaliknya jika imam shalat Jumat meyakini bahwa shalat Jumat dihukumi sah meski dihadiri oleh jamaah yang jumlahnya kurang dari empat puluh orang sementara makmum yang jumlahnya kurang dari empat puluh tidak sependapat dengan sang imam, dalam hal ini antara imam dan makmum hdak wajib melaksanakan shalat Jumat karena makmum tidak sependapat dengan sang

<sup>&</sup>lt;sup>90</sup> Katain, menupakan tambahan dan naskah terretak

imam dan sang imam tidak mendapatkan jamaah yang cukup untuk melaksanakan shalat Jumat bersama mereka.

Jika khalifah memerintahkan sang imam untuk tidak melaksanakan shalat lumat dengan jumlah jamaah yang kurang dari empat puluh orang, imam tersebut tidak boleh melaksanakan shalat Jumat dengan makmum yang kurang dari jumlah tu meskipun ia mengikuti mazhab yang membolehkan pelaksanaan shala. Jumat dengan jamaah yang kurang dari empat puluh orang. Pasalnya ia hanya diberi wewenang untuk melaksanakan shalat Jumat dengan jumlah jamaah empat puluh orang. Karena itu ia tidak memiliki wewenang untuk melaksanakan shalat Jumat dengan jamaah yang kurang dari empat puluh orang. Ja juga tidak boleh menanjuk wakil untuk menggantikannya mengimami shalat Jumat dengan jamaah yang kurang dari empat puluh orang 
Jika *imani* (khalitah) memerintahkan sang imam untuk melaksanakan shalat Jumat meski dengan jamaah kurang dari empat puluh orang sementura ia sendiri tidak sependapat dengan khalifah, pendapat ulama terbagi menjadi dua mengenai kewenangannya.

- Shalat Jumat yang dilaksanakannya tidak sah karena ia sendiri berada dalam posisi uzur
- 2 Shalat Jumat yang dilaksanakannya tetap sah, dengan cara ia menunjuk wakil yang diambil dar, jamaah yang berpendapat bahwa shalat Jumat tetap sah dilaksanakan oleh jamaah yang kurang dari empat puluh orang.

#### Imam Shalat-Shalat Sunnah

Mengenai imam shalat-shalat sunnah" yang dianjurkan untuk dikerjakan secara berjamaah<sup>121</sup> ada lima.

- imam shaat Idul Fitri;
- imam shalat Idul Adha;
- mam sha.at kusuf (gerhana matahari),
- imam sha.at khusuf (gerhana bulan), dan
- 5 imam shalat istisqa" (memohon turunnya hujan).

Hakam mengangkat imam untuk shalat-shalat surnan tersebut adalah sunnah karena shalat-shalat tersebut boleh dikerjakan secara berjamaah maupun sendari-sendiri.

Adapun mengenat hukum shalat-shalat sunnah tersebut terdapat perbedaan pendapat di kalangan para fukaha. Sebagian dari pengikut Imam Syati'i perpendapat bahwa shalat-shalat sunnah tersebut termasuk shalat sunnah miakkad di Sementara itu, sebagian lainnya berpendapat bahwa shalat-shalat sunnah tersebut termasuk fardhu kifayah.

Di data ir manuskrip kedita dan kenga ter siris, sil-monsõbuk (yang dinisbatkan).

Di data ir manuskrip kedita dan kenga ter siris, sil-monsõbuk (yang dinisbatkan). Adamin d

Di dalam manuskrip ketiga tertolis (i or jun lati tsecara keseluruhan). Adapun di dalam nashan tercerak tertolis: mitsla of jum alt (seperti shalar Jumat).

Orang yang telah diangkat untuk menjadi imam untuk shalat shalat wajib atau shalat lumat tidak berhak untuk menjadi imam shalat-shalat sunnah tersebut Berbeda halinya jika ia diangkat menjadi imam untuk semua shalat, termasuk shalat-shalat sunnah tersebut, dalam hal ini ia diperbolehkan menjadi imam

## Shalat 'Id (Hari Raya)

Adapun waktu untuk pelaksanaan shalat 'Id (hari rava) adalah di antara matahari terbit hingga tergelineti. Untuk pelaksanaan shalat Idul Adha sebaiknya dipercepat sedangkan untuk pelaksanaan shalat Idul Fitri sebaiknya diakh rikan. Kalam Muslimin disantiahkan mengumandangkan takbir pada malam dua hari raya tersebut, sejak matahari terbenam hingga mereka berangkat untuk menunaikan shalat 'Id. Khusus shalat Idul Adha, takbiri disunnahkan dibaca setiap selesai shalat wajib, mulai da i setelah shalat zuhur pada hari Nahar (penyembelihan hewan kurban/tanggal 10 Dzudu, aa) hingga setelah shalat subuh di hari Tasvriq yang teraklur (tanggal 13 Dzudu, ah). Shalat Idul Fitri dan shalat Idul Adha dilakukan sebelum pembacaan khutbah, sedangkan shalat Jumat dilakukan setelah pembacaan khutbah, dem mengikati sunnah Rasulu lah 💤 di dalam pelaksanaan keduanya.

Shalat Idol Frandarishalat Idol Adha memiliki carikhas, yarkebacaan lakoaraya lebih banyak daripada shalat shalat yang lain. Para fukaha berbeda pendapat mengenai jumlah bacaan takbirnya. Imam Syali i rihi berpendapat bahwa takbir pada rakaat pertama dibaca sebanyak tujuh kali selam takbiratul ihram dan pada rakaat kedua dibaca sebanyak lima kali selam takbir qiyam (berdiri se telah sujud). Semaa takbir tersebut dibaca sebelum membaca surah al-Quri an

Imam Malika haberkata, "Bacaan takbir pada rakaat pertama sebanyak enam ka a selain takbiratul ihram dan bacaan takbir pada rakaat kedua sebanyak lima kaa selain takbir qiyam."

Imam Aba Hanitah berkata, "Pada rakaat pertama di mjurkan membaca takbir верапуak tiga kali sebelum membaca surah al-Qur an dan pada rakaat kedua sebanyak empat kali selain takbir *qurmi* sebelum membaca surah al-Qur'an "

Seorang imam diperbolehkan memilih jumlah bacaan takbir di atas sesuat dengan pendapat dan utihadnya, sedangkan orang yang ditunjuk untuk menjadi penggantinya tidak diperkenankan memilih jumlah bacaan takbir tersebut sesuat pendapatnya sendiri

## Shalat Khusuf (Gerhana Bulan) dan Shalat Kusuf (Gerhana Matahari)

Adapun untuk shalat (Irosa) (gerhana bulan) dan shalat kusi. (gerhana malahan, maka yang berhak menjadi imam shalat adalah orang yang ditunjuk oleh imam (kha itah) luntuk mengimaminya atau imam yang memiliki wewenang umum mencakup kedua shalat tersebut. Kedua shalat gerhana tersebut dilakukan sebanyak dua rakaat dan pada setiap rakaat dilakukan dua ruku' dan dua qiya n (berdiri). Pada setiap rakaat lunam hendaknya membaca surah al-Qur'an yang pan ang. Pada rakaat pertama, setelah membaca surah al-Pātiḥah dengan suara peran<sup>973</sup>,

<sup>\*</sup> Kata mi tidak tem lisidi dalam manusk ipiketiga. Penni paliyang benar adalah surah ali Fatihah terseh in

hendaknya imam membaca surah al Baqarah atau surat lain yang sebanding dengan jumlah ayat surah al-Baqarah. Selanjutnya, ia melakukan ruku' sambu membaca tashin yang lamanya seukuran membaca seratus ayat al-Qur'an. Setelah itu, ia berdiri dan membaca surah al-Fahlah lagi lalu dilanjutkan dengan membaca surah Åi. 'Imrân atau surah lain yang sebanding dengan jumlah ayat surah Ål. 'Imrân Selanjutnya, ia melakukan ruku' sambil membaca tashih yang lamanya seukuran membaca delapan puluh ayat al-Qur'an. Setelah itu, ia melakukan sajud dua kali seperti shalat lainnya. Selanjutnya, pada rakaat kedua ia melakukan hai yang sama dengan rakaat yang pertama. Ia membaca surah al-Qur'an pada saat berdiri dan membaca tashih pada saat ruku' sebanyak dua pertiga dari rakaat pertama kemud an sesudah shalat ia dianjurkan membaca khutbah.

Abu Hanitah berkata, "Hendaknya imam melakukan shalat dua rakaat seperti shalat lainnya. Shalat gerhana bulan hendaknya ia lakukan dengan suara ke ias seperti shalat gerhana matahari karena shalat gerhana bulan termasuk shalat malam." Adapun imam Malik berkata, "Sang imam hendaknya tidak melakukan shalat gerhana bulan seperti shalat gerhana matahari."

## Shalat Istisqa' (Memohon Turunnya Hujan)

Snaiat i. Ison dikerjakan pada saat terhentinya hujan dan dikhawatirkan teriadi pacekt k. Sebeli, m metakukan shalat istisga , orang yang diangkat sebagai imam shalat hendaknya berpuasa tiga hari terlebih dahulu. Selama itu, ia tidak boleh melakukan keza iman dan permusuhan dan dianjurkan mendamaikan pihak-pihak yang bermusuhan, bersengketa, dan berselisih. Waktu shalat istisga' sama dengan waktu shalat hari raya.

Jika mam shalat istisqi diangkat untuk masa satu tahun, dengan wewenangnya yang luas, ia berhak menjadi imam shalat istisan setiap tahun selama belum diberhentikan. Jika ia diangkat menjadi imam shalat gerhana dan shalat istisan selama satu tahun, ia tidak berhak menjadi imam shalat lainnya muski ia memiliki wewenang yang luas karena shalat han raya memiliki waktu yang pasti, sedangkan shalat gerhana dan shalat istisga tidak mumiliki waktu yang pasti.

Jika mereka dituruni hujan sementara saat itu mereka dalam keadaan melakukan shalat istisga , mereka harus menyelesaikan shalativa dan setelah itu imam membaca khutbah sebagai wujud syukur. Berbeda halnya jika mereka dituruni bujan sementara saat itu mereka belum mengerjakan shalat istis ja , mereka ti dak perlu lagi melakukannya. Akan tetapi, mereka tetap dianjurkan bersyukur tanpa membaca khutbah. Demikian pula jika gerhana sudah selesai, ia tidak perlu lagi melakukan shalat gerhana.

Jika seseorang dalam memohon turunnya hujan menciakupkan diri dengan berdoa tanpa melakukan shalat, halitu juga dibenarkan. Abu Muslim <sup>13</sup> meriwayatkan dari Anas bin Malik <sup>14</sup> babwa salah seorang Badut menemui Rasulullah 🥳 dari

hericaknya dibaca dengan suara yang keras. Lihati Sayvid Sabig, Fighias-Sunnoh 80-181

Di calam manuskrip kedua dan ketiga tertulis. Abu Muslim al Madayi, Kam belum menjumpa niwayat. Hiduphya yang engkap

berkata, "Wanai Rasulullah, kami mendatangimu karena unta kami sudah tidak bisa berjalan" dan tidak ada yang bisa dimakan oleh anak kecil "Selanjutnya, ia menyenandungkan syair berikut:

"Kami mendotangani, lantaran air susu para gadis telah memerah seperti darah. Sang ibu telah lupu kepada baginya

Sang bau-menggerak gerakkan kedua telapak tangannya dena meralan casa iavar Bog tu lemahnya tingga ia tidak dapat membedakan rasa pahit dan manis

Tidak ada sestatu pun yang uajak domakan manusia dari apa yang kemi miliki. Selain buah handzal yang rasanya pahit

Takada tempat mengadu bagi kami, kechab kepadama

Kepada siapa tagi , rang-orang akan mengadu kalau tidak kepada Rasuluilan "

Demi mendengar itu, Rasulullah 🥪 kemudian berdin sambil menansi selendangnya. hingga beliau duduk di atas mimbar. Selanjutnya, beliau menyanjungkan pujian. кирада Aliah dan menniga-Nya. Setelah itu, beliau berdoa, "Ya All ib, ti i imka ilan кериан. kuna hajan yang lebat, yang banyak, dan memenulu buru, bukan hujan yang meng ordring. bencana. To conkanlah kepada kami hunan yang dap d menumpulak in tan inian-men ecahi. s isa da datam panadara, dan menghidupkan bumi setelah kematiannia. Denuk an al-kal ansemua dikewarkan " Belum sempat Rasulullah 🍃 menyelesaikan diaanya, tiba-tibalangit mencurahkan aimya. Orang orang pun datang sambil berteriak, "Waha-Rasulullah, banjiri Banjir " Rasulullah 🖫 kemudian melanjutkan doanya. "Ya-Anah, turumkantah moran di sekitar komi dan bukan di atas kaoni " 🤼 Til a-tiba mendang ters ngkap dari Madinah laksana lubang' - Menyaksian kejadian itu, Rasulullah 🤫 tersenyam nangga gigi geraham beliau tampak. Beliau lilu bersabda. "Dimi Aliak, anda kan Abu Thalib masih hidiep, pasti matanya berbinar. Sinpakan yang besamenyerandungkan syairnya?" Ali bin Abi Thalib sekebka berdiri la ii berkala, "Ya-Rasulullan, sepertinya engkau ingin mendengarkan syaimya? ' Ali bin Abi Thalib. kemudian menyenandungkan syair Abu Thalib berikut

"Merahorg damintai air dengan wandinya yang putih Sosok yang senang mengasuh anak yatun dan mehadiorgi para janda Orang orang Bani Hasyim yang menderita kesusahan berbadi ng kepadanya Hingga mereka memperoleh kenikmatan dan keutam ain di sesinya

Demi Baitullah, kalian tebih berdusta! Kana yang menggendong Mahammul. Tatkala kami berperang demi membelanya

Ketika hendak menyelamatkannya, kann terpelantnig di sekitarnya

\* Kata oth thotic: on artinva unitaly and tidak bisa berjaran lantaran ke elahan atau memilisi, beban yang terlarah herat. I hat: At-Mir/Jom of- Wosth. (20)

M. Linat, Ar-Luffe we of-Morjan, hlm. 173–174, had s No. 517.

sahallat Busul illan is sekaligus pembaot i heliat. Para peruw hudis medwayatkan badis dar nya sehanyak 2.286 hadis a dilahirkan di Madinah sebeli mihillah. Selanjutnya ia herangkar ke Damask is dan walat di Basrah pada tahun 93 a adalah Jahabat Nabi yang walat terakhir di Basrah. Uhat, Al Allom II/24-25.

Di dalam hadis terdahai ahanya disebutkan bagian atasnya. Redaksi setahjutnya menyebulikan, " i Tidak ah Rasului ah mencisyaratkan tangan berau kelarah mendung, kecala i mendung tersebuli tersingkap dan kora Madinah sepertaherii hang i " Artinya, mendung dan awan meliputi seluruh penjuru kota Madinah

Hangga kami uipa kepado asak anak dan istri istri kami "

Tiba-tiba, seorang laki-laki dari Bani Kinanah berdiri lalu menyanjung Nab. 🔩,

"Papan arctakum aar, puran dari setiap orang yang bersunki r

Kami diturum hujan berkat Nabi

Betrau menglaturkan doa kepada Allah. Sang Penciptanya

Dengan pandangan yang kuusun'

Seciali hanya dengan secepat melempurkan selendang,

Kami sudah melihat air hujan

Hajan sang amat lebat seperti tercurahnya air dari griba

Altan telah menolong bebau dengan Ali dari suku Mudhar

Sungguh bettau seperti yang dikatakan pamannya,

Abu Thalib bahwa waiahnya putih nan cemerlang

Yang dengannya, Allah mengiron mendung,

Berupa mata air im dan berita besar ini."

Rasultallah & kemudian bersabda, "Jika ia seorang penyaar yang baik, sie ggah er gkaie telah berkata dengan baik."

Khusas bagapara anam shalat di daerah yang hendak di aksanakan saalat sasapi, hendaknya memakai baju berwarna hitam demi mengikuti syiar saat itu. Daiam bal ini, makrah hukumnya menyalatu kelentuan tersebut. Jika lebih banyak yang ingin mengerjakan shalat tersebut secara tidak berjamaah, tidak perlu melakukannya dengan suara keras. Jika seorang pemimpun "yang menubiki keyakman buruk melakukan shalat istis ja", hendaknya ia dukuti. Namun, pika ia melakukan perkara yang bid ah, ia tidak boleh dukuti

\*\*\*\*

<sup>\* \*</sup> mam Maward di sir mengisyaratkan kepada kepata daerah yang memilik ike dasaan sebagaimana dijelaskan pada bah pengangkatan kepala daerah



# PEMIMPIN JAMAAH HAJI

ugas pemimpin jamaah haji meliputi dua hali (1) memudahkan lamaah haji dan (2) menyelenggarakan ibadah haji

## Memudahkan Jamaah Haji

Tug is memudahkan jamaah baji merupakan tug is kenegaraan dan kepemimpinan, Syarat-syarat yang harus dimiliki pemimpin jamaah baji adalah bendaknya ia termasiak arang yang ditaati, cerdas, berani, berwibawa dan mampu membimbing.

Ada sepuluh tugas yang menjadi tanggung jawab pemimpin jamaah haja

- Menghimpun calon jamaah haji dalam suatu rombongan, baik di tengah perjalanan mereka maupun di tempat peristirahatan mereka supaya mereka tidak terpencar-pencar yang mengakabatkan tersesat di perjalahan.
- 2 Mencribkan mereka, baik selama di penjalanan maupun di tempat peristirahatan mereka, dengan memberikan pemandu jalan untuk setiap kelempok selungga setiap kelempok dapat mengetahui siapa pemandu jalannya selama di perjalanan dan dapat mengatur posisi tatkala berada di tempat peristirahatan. Dengan demakian, mereka tidak akan berselisih dan tidak akan tersesat darinya.
- 3. Berjalan secara perlahan lahan bersama mereka sehingga orang yang leman lidak merasa kecapukan dan orang yang tertinggal tidak tersesat. Rasulullah # bersabda "Orang uang lemah menjadi pemanjan bagi tersah temah seperjalai ai aya """ Dalam hadis ini, Nabi Muhammad in ingin menyampaikan bahwa orang yang memiak, hewan tunggangan lemah maka orang orang yang berjalah persamanya hendaknya berjalah sesuai dengan jalannya hewan tunggangan lersebut
- Melewati ja anan yang paling mudah dan paling subut serta menghinda alahan yang paling tandus dan paling sukar dilalut oleh mereka.
- Mencar, kan air untuk mereka jika perbekalan air minum mereka telah hasis dan mencarikan rumput untuk hewan tunggangan mereka jika persed aannya telah mempis.

<sup>\*</sup> Keterangan mengenai hal ini telah dijetaskan pada bab keempat di dalam pembahasan pengangkatan pangilma perang dengan redaksi in kosido. Jir desizion kidyob tini angiyang lemah menjani pemimpin bagi temah seperil lanannya).

- Menjaga mereka pada saat mereka sedang beristirahat dan melindungi mereka pada saat mereka tengah berjalan agar mereka tidak dirampok penjahat ataupun duncar oleh pencuri,
- Melindungi mereka dari orang yang hendak menghalangi mereka menuraikan ibadah haji, dengan cara memeranginya jika ia mampu, atau menyuruh mereka memberikan uang kepada orang yang hendak menghalangi tersebut. I ka mereka mau. Namun, ia tidak boleh memaksa mereka untuk memberikan dang kepada orang yang hendak menghalangi tersebut, jika mereka tidak mau untuk memberikannya, hingga mereka sendiri yang memberikannya dengan sukarela. Demikian itu sebab tidak wajih bagi mereka untuk member kan uang kepada orang yang hendak menghalangi tersebut meski mereka mampu untuk memberikannya.
- 8. Berusaha mendamaikan dua jamaah yang tengah bersengketa, menjadi penengah di antara dua jamaah yang bermusuhan, dan tidak boleh secara paksa memutuskan perkara mereka kecuali jika ia diberikan kepercayaan untuk itu. Dalam kendisi seperh itu, baru ia memiliki wewimang untuk memutuskan perkara mereka. Jika mereka memasuki suatu daerah yang di dalamnya telah diangkat seorang hakim, diperbolehkan baginya dan juga hakim di daerah tersebut untuk memutuskan perkara mereka. Siapa saja dari kedi anya yang mengeluarkan keputusan hukum maka keputusannya harus dilaksanakan. Jika persengketaan yang terjadi adalah antara calon jamaah haji dan penduduk suatu daerah, tidak ada yang berhak memberikan keputusan hukum, kecuali hakim di daerah tersebut
- 9. Memberikan tindakan tegas kepada orang yang berbuat curang di antara mereka dan memberikan sanksi disiplin kepada orang yang berkhuanat di antara mereka. Dalam memberikan sanksi disiplin, ia tidak diperkenankan bertindak secara berlebihan hingga melampaui batas hidu i kecuali jika ia diberi wewenang untuk itu. Karena itu, ia diperkenankan untuk melakukannya jika ia termasuk ahli ntahid.

Jika ia memasuki suatu daerah yang di dalamnya terdapa, penguasa yang berwenang menjalankan *includ*, persoalannya harus dilihat secara cerma. Jika tindak kejahatan tersebut terjadi sebelum memasuki daerah tersebut, yang berhak melaksanakan *hadua* adalah pemimpin jamaah haji. Akan tetapi, lika tindak kejahatan tersebut terjadi di daerah tersebut, yang lebih berhak melaksanakan *hadua* adalah penguasa selempat daripada pemimpin jamaah baji.

10 Memperhatikan waktu hingga kelonggarannya tidak menyebabkan mereka melakukan tial yang sia-sia dari kesempitarunya tidak menyebabkan mereka meminta supaya berjalan lebih cepat.

Jika pemimpin haji telah tiba di *mijat*, hendaknya ia tidak terburu-baru menyuruh para jamaah melaku kan thram dan melakukan sunnah sunnahnya. Jika waktu masih longgar ia mengajak mereka menuju Mekah untuk keluar bersama penduduk Mekah ke tempat tempat pelaksanaan ibadah haji. Akan tetapi, jika waktunya sempit, ia

tidak perlu berangkat ke Mekah dan segera berangkat ke Arafah karena khawatir ketulangan rukun ibadah haji "yang berupa wukut. Waktu pelaksanaan wukut du Arafah adalah sejak matahari tergelincir pada hari Arafah (tanggal 9 Dzudugan) hingga terbitnya tajar kedua pada hari Nahar (tanggal 10 Dzulhijah). Barangsiapa berada pada sebagian waktu tersebut baik malam maupun siang hari, sungguh ia telah menunaikan ibadah haji.

Jika ia tidak bisa melakukan wukuf di Arafah hingga terbitnya fajar pada hari Nahir (tanggal 10 Dzulhijah), ia telah kehilangan rukun ibadah haji. Namaa, ia tetap wajib menyempurnakan sisa rukun haji lainnya. Sebagai gantinya ia harus membayar dani (denda) dan meng-qadha-nya pada tahun berikutnya jika kondist memungkinkan, dan ji ka tidak memungkinkan, meng qadha nya pada tahun berikutnya lagi. Berhubung ia tidak dapat melakukan wukut maka status hajinya tidak berubah menjadi umrah. Namun, ia tidak boleh melakukan tahalul, kecuali setelah selesa melakukan ibadah haji. Abu Hanifah rihi berkata, "Ia boleh melakukan tahalul setelah mengenjakan ibadah umrah saja." Abu Yusut berkata, "Berhubung ia tidak dapat melakukan wukut maka thramnya berubah menjadi umrah."

Jika jamaah haji telah tiba di Mekah dan ada sebagian dari mereka yang berencana tidak ingin kembal, lagi ke kampung halamannya, kekuasaan pemimpin jamaah haji telah huang darinya dan ia tidak memiliki kekuasaan apa pun terhadap orang tersebut. Adapun jamaah haji yang masih bermaksud kembali ke kampung halamannya maka pemimpin jamaah haji masih memiliki kekuasaan terhadapnya dan ia wajib menaatinya.

fika para jamaah telah selesai menunaikan ibadah haji, pemimpin iamaah haji bendaknya memberikan kesempatan kepada mereka selama beberapa hari untuk memenura kebutuhan mereka sebagaimana yang telah menjadi madasi selama nu dan ia tidak boleh buru buru pulang ke kampung halamarnya yang menyebabkan para jamaah tidak merasa puasi lika ia hendak pulang bersama mereka, disumahkan melewati Madinah terlebih dahu u untuk berziarah ke makam Rasulullah ∰ sebingga ta dapat melaktikan dua ibadah sekaligusi yintu naik haji ke Baitullah dan perziarah ke makam Rasulullah ∰ demi menjaga kemuliaan bebau, dan menunaikan hakhak ketaatan kepada behau. Meskipun berziarah ke makam Rasulullah ⊅ tidak termasuk kewaj ban haji tetapi ia merupakan anjuran syanat yang disunnahkan dan merupakan tradisi luhur yang harus dilestarikan oleh para jamaah naji.

Nafi''' meriwayatkan dari Ibnu Umar 🚓 bahwa Rasulullah 🐁 bersabda "Siapa yang bermarah ke makamku moka wamb baginya mempereleh suataatku 🚧 "

<sup>&</sup>lt;sup>100</sup> Di datam manoskrip kenga terti dise mawbqifiko (rempat woquf)

<sup>&</sup>quot; Nama engkapnya adalah Nahi al-Madani. Abu Abdullah Ia tergolong pemuka tabi indi Madinah ia dikenal sangat alim di bidang ilmu agama dan banyak meliwayatkan hadis. Di sambing itu, ia dikenal turuh (dapat dipercaya), hangga tidak pernah dijumpa iadanya kekelir ian di dalam mwayat hadisnya ia berasal dari Dailami, tetapi belum diketahui garis nasahnya. Kerika masih kelilir di pemah terkena sahetan pertang Abdulah hini anur di sehiah penelah san ia diberarkan di Madarah iumat bir Abdul Aziz pun pemah mengangkat nya sebagai wari Mesir untuk mengajarkan suhnah kepada penduduk di sana. Ia wafat pada tahun 117 H. Lihat: A. Aham VIII/S. 6

<sup>\*\*</sup> L'hat Az Zardan Muchtashor di Magáshid di Hasandh, him 192 Hadis ini berstatus maudhu (pa su , I lhat-A<sub>l-</sub>Equé id nj-Majani ab, him. 117

"Utba" pernah bercenta, "Ketika aku berada di makam Rasulullah €, tiba-tiba datanglah seorang Arab Badui berziarah ke makam beliau. Ia lalu mengucapkan salam dengan ukapan yang amat baik kemudian ia berkata. "Wahai Kasululiah, sungguh aku mendapati Allah ∌ berfirman: Sesungguhnya phalau mereka ketika mengan aya dirinya datang kepadamu lalu memohon ampun kepa ta Aliah dan Rasul pan memoho tikan ampun taituk mereka tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima rohah agi Mana Penyayang" (Q5. An-Nisā': 64) Kiri, aku datang kepadama untuk bertopat dan dosa-dosaku dan mengharapkan syataat darimu kepada Tuhanku." Setelah itu, ia menangis dan menyenandungkan syair berikut.

Wahai sebaik biak orang jang dikabut di tempat yang paling agang Berkat harumnya tempat tersebut, menjadi horumlah semua tempat dan dataran Ju aku menjadi penebus bogi kuburan yang di dalamnya ada engkau Di dalam kuburan itu terdapat kesucian dan kedermawanan

Tidak lama setelah itu, la segera menaiki hewan tunggangannya lalu perg." Utba melahat Rasululiah  $\frac{1}{2}$ . Behau bersabda kepadaku. Wahan Utba, kejarlah arang A ab. Badai iti dan bernahi kan kepadanya bahter Allah  $\frac{1}{2}$  telah mengampuni dosanya."

Pada saat pemimpin jamaah haji pulang bersama mereka, ia tetap memiliki hak-hak yang sama superti ketika ia berangkat bersama mereka hingga tiba di empat pemberangkat haji. Sesampainya mereka di tempat pemberangkatan hali maka berakhir pula kekuasaan pemimpin jamaah haji terhadap mereka.

## Penyelenggaraan Haji

Kedudukan pemimpin jamaah haji sama seperti kedudukan imam shalat di dalam shalat. Selumlah syarat-syarat yang harus ia miliki di samping syarat-syarat untuk menjadi, mam shalat adalah ia harus mengetahui manasik haji beserta hukum-hukumnya dan mengetahui *migat-migat* haji <sup>54</sup> berikut hari-hari pelaksanaannya. Masa, abatan pemimpin jamaah hari adalah sekitar tujuh hari, sejak shalat zuhur pada tanggal 7 Dzulhijah hingga hari pencukuran rambut, yaitu bari Najur kedua pada tanggal 13 Dzulhijah.

Adapun kedudukannya sebelum dan sesudah hari hari tersebut hanyalah sebagai rakyat piasa dan bukan sebagai pejabat. Jika ia diberi kekuasaan mutlak untuk menjadi pemimpin jamaah baji, ia diperbolehkan menjadi pemimpin baji setiap tahun, selagi ia tidak diberhentikan dari jabatan itu. Berbeda halnya jika ia hanya diangkat sebagai pemimpin jamaah haji dalam masa satu tahun saja maka ia tidak boleh menjadi pemimpin haji pada tahun yang lain, kecuali setelah diiakukan pengangkatan yang baru

Mama leng sapnya adalah Muhammad bin Abdullah bin Amrilda a Bani Uyamah bin Abi Sufyah, la dikenal sebagai sastrawah yang memiliki banyak kisah dan syair yang bagus, la Termasuk penduduk Besrati dan walah dikota itu Banyak icarya yang dihaslikannya. Kisah kisannya dipenuhi dengan kisah saleh Bani Umayah, Lihat Ai Alam Vill. 58, 259. Di dalam mani skirip pertama dan kecua tertikis dipikidipih ti (tempat pelaksanaan ihadah haji).

Ada enam tugas khusus yang mesti dijalankan oleh pemimpin jamaah haji, uma di antaranya disepakan ulama dan yang satu masih diperdebatkan oleh mereka Kelima tugas khusus tersebut adalah sebagai berikut

- 1 Memberikan informasi kepada para jamaah haji mengenai waktu pelaksanaan ihram mereka dan keluarnya mereka ke tempat tempat pelaksanaan ibadah haji supaya mereka senantiasa mengikuti dan mencontoh perbuatannya.
- Menga arkan kepada mereka manasik haji yang telah ditetapkan oleh syanat karena ketetapan syanat merupakan acuan dalam manasik haji. Hal itu agar mereka tidak mendahulukan apa yang harus diakhirkan dan tidak mengakhirkan apa yang harus didahulukan, baik hukum tertih di dalamnya bersitat wajib maupun sunnah.
- Menentukan migat<sup>38</sup> di mana para jamaah haji harus berada di dalamnya dan meningga kannya sebagaimana shalatnya makmum ditentukan oleh shalatnya limam
- 4. Para jamaah haji haras mengikutinya di dalam melaksanakan rukun rukun haji yang telah disyariatkan mengaminkan doanya, mengikuti ucapannya seperti halnya mereka mengikuti perbuatannya supaya kesatuan doa mereka lebih mampa membuka pintu pintu pengabulan doa mereka.
- Ber indak sebagai imam shalat mereka pada hari hari yang di dalamnya disyariatkan pembacaan khutbah hari dan berkumpulnya semua amaah naj di dalam shalat-shalat tersebut.

Khuibah haji itu dibaca empat kali. Khuibah pertama dibaca ketaka ia malai mengenakan bal-hal yang menjadi sunnah haji setelah ia memakai pakaian ibram. Jika ia terlambat memakai pakaian ibram, ia diperbolehkan mengenakan shalat zuhur bersama mereka di Mekah pada tanggal 7 Dzulhijjah.

Usai melakukan shalat zuhur tersebut, perumpin jamaah haji hendaknya membaca khuthah Itulah khuthah pertama dari keempat khuthah haji yang disyar atkan Jika ia masih memakai pakaian diram, hendaknya ia memulai penibacaan khuthai asya dengan mengacapkan talbiyah. Akan tetapi, jika ia sudah bertahalah, hendaknya memulai khuthahnya dengan bacaan takbir.

Ketika itu, hendaknya ia mengintormasikan kepada para jamaah bahwa besok pagi mereka akan berjalah menuju Mina, tepatnya pada tanggal 8 Dzulliij ah. Selanjutnya ia akan singgah di Maspd Khaif di Mina, tepatnya di Bani Kinanah yang Rasulullah se dahu u pernah singgah di masjid itu. Ia akan bermalam di dalamnya dan baru akan berangkat keusokan hannya (tanggal 9 Dzulliijiah) bertepatan dengan terbitnya matahan menuju ke Arafah dengan melewah daerah Dhab dan pulangnya melewah al Ma'zamin, demi mengikuti Rasulullah se Ketika pulang, ia tidak melewah jalah yang sama dengan saat berangkatnya. Jika sudah mendekati Arafah sa berhenti di Bathnu Arafah dan singgah di sana hingga matahari tergelincir. Setelah itu, ia melanjutkan perjalahan menuju Masjid Ibrahim se di Lembah Arafah. Ia pun

<sup>\*\*</sup> Di daiam manuskrip pertama dan kedua tertulis, of mowógif (tempat tempat pelaksanaan ibadah haj ».

menyampa,kan khutbah haji kedua di tempat itu sebelum shalat seperti shalat umat Semua khutbah disyariatkan dibaca sesudah shalat, kecuali dua khutbah, yaitu khutbah Jumat dan khutbah Aratah.

Di dalam khutbah kedua ini, ia sampaikan kepada para jamaah haji mengenai rukun-rukun haji berikut manasiknya yang harus mereka kenakan serta larangan-larangan yang harus mereka hindari. Setelah khutbah dibacakan, ia menuna kan sijalat zuhur dan shalat ashar yang dijamak pada waktu shalat zuhur (jama' ta jihm). Bagi para musafir diperbolehkan meng-pashai shalat zuhur dan shalat ashar tersebut sementara bagi penduduk setempat tetap mengerjakannya secara sempurna, demi mengikuh Rasulullah aj dalam men-pashai dan men-pama shalat

Setelah melaksanakan shalat zuhur dan shalat ashar yang di-jama dagami tersebat, ia inclanja kan perjalahan ke Aratah, yaitu tempat haji yang wajib diatatanga Pasalnya, Kasahullah di bersabda, "Hoji adalah Aratah BSiapa yang hidir di Arafah, bera ti a kembingan badah naji<sup>357</sup>."

Batas wilayah Aratah adalah tempat setelah Lembah Arafah yang di dalamnya terdapat masjid. Mas id tersebut dan Lembah Arafah tidak termasuk wilayah Arafah lungga peganungan yang berhadapan dengan Arafah. Ia berdiri di tiga ganung, yaita Nab'ah, Nabi'ah, dan Nabit<sup>566</sup> sebab Rasulullah se dahulu pernah berdiri di anak bukit Gunung Nabit <sup>566</sup> sambil menghadapkan perut newan hinggangannya kelarah mihrab. Tempat itu dia bersama para jamaah haji melakukan wukut di tempat mana pun di wilayah Aratah itu diperbolehkan. Jika pemimpin jamaah baji melakukan wukut di tempat mana pun di wilayah Aratah itu diperbolehkan. Jika pemimpin jamaah baji melakukan wukut di atas hewan tunggangannya dengan tujuan supaya ia anudah dakuti oleh para jamaah haji, sungguh itu lebih baik.

Seterah matanari terbenam, hendaknya ia melanjutkan penjaranan dari Arafah menuji. Muzdal tah dengan mengakhirkan shalat maghirbiyang di juma 'raktur dengan shalat isya. Ketika shalat ia yang bertindak sebagai imam mereka. Selanjutnya, ia bermaram di Muzdalitah dengan mereka, dengan memenuhi mazi ii (dua jalan sempit) Arafah Namun, mazim<sup>361</sup> (dua jalan sempit) Arafah tersebut tidak termasuk Arafah Ia kemuchan mendatangi bukit kecil Muhassir<sup>361</sup>, tetapi bukit kecil jersebut tidak termasuk wilayah Arafah, dan di sana ia mengambil kerikil seukuran ari seperti kerikil kinat. <sup>1661</sup> Selanjutnya, ia meninggalkan Muzdalitah setelah terbit tajar. Jika ia berangkat sebelum terbit fajar dan setelah tengah malam, hal itu diperbolehkan

Lihat: Ad-Darimi I/59 dan Abu Dawud I/306.

Di dalam manuskrip perrama kodua, dan naukah tercetak lertotis Natiah Nati ah dan Talib. Yang lebih mendekah keberaran adalah yang tertidis di dalam manuskrip ketiga. Ketiganya adalah nama tempat di Arafah Lihat. Muhammad al-Faqiy, opiriti ihlim. 113.

D dajam manuskrip prietama, kedua, dan naskah tercetak tertulis. Talib. Kata mindak reinu sidi dalam manuskrip ketiga.

<sup>\*\*</sup> Karala, mala mildengan mim berharkar tal hah. hansah berhalkar sukun dan zar berharkat kasrah memilik artigalan sempit dilantara disa gunung.

Kalla Muhassir dengan in its becharkat dhammah itto berharkat fathah syir berharkat kasrah yang diber tasydid dan ital.

 $<sup>^{84}</sup>$  - Ka a khadzf, dengan kha-berharkat fathah, dza, perbarkat sukon dan fa-berart kerikil keci latau biji bijian yang dibup dipegang ibu jari dan te unjuk

karena bermalam di Muzdalifah tidak termasuk rukun haji. Namun, bagi jamaan ha i yang tidak melakukannya, ia terkena dani (denda). Berbeda halnya dengan Abu Hanifah yang mengategorikan bermalam di Muzdalifah sebagai salah satu rukun haji yang wajib dikerjakan.

Pemimpin jamaah haji dan para jamaah haji selanjutnya berangkat menuju-Masy'arı, haram dan sınggab dı Quzah<sup>101</sup> untuk berdoa, telapı sınggab dı sanatidak termasuk perkara wajib. Setelah itu-ia bersama jamaah haji berangkat ke-Mina. Di sana, ia mulai melempar jumrah agabah sebelum matahari tergelmeir. sebanyak tujuh" kerikil kemudian ia menyembelih hewan bersama jamaan baja yang membawa hewan sembelihan lala menggunduh rambut atau menipiskannya. tergantung yang dikebendakinya, tetapi menggundulnya itu lebih baik daripada. menipiskannya. Setelah itu, ia bersama rombongan kembah ke Mekah untuk melakukan thawaf, yaito thawaf ifadah, yang termasuk rukun ba i. Setelah thawaf. ia melakukan sa'i jika sebelum wukuf di Ararah ia belum sempat melakukan sa'i -Jika ia melakukan sa'i sebelum wukut di Aratah, hukumnya sab. Hanya sa a, tidak. sah paganya melakukan thawar sebelum wukuf di Ararah. Usai melakukan sa'a, iakembali lagi ke Mina. Di sana, ia beserta rombongan mengerjakan shalat zubur-Se esai shalat, la membaca khutbah, yaitu khutbah haji yang ketiga dari kecimpat. khutbah ha i yang disyariatkan. Di dalam khutbah itu, ia mengingatkan jambah. ha , mengeriai sisa manasik haji yang belum dikerjakan dan hukum *tahitlul ai wat* (pertama) dan tuusltul tsan. (kedua) beserta larangan haji apa saja yang boleh merekakerjakan sete ah tahaltul mori dan setelah tahatlul Isani.

Jika ia termasuk orang alim, hendaknya ia menawarkan kepada jamaah baji "Apakat ada yang ingin bertanya?" Akan tetapi, jika ia bukan termasuk orang alim, ia tidak bolch menawarkan pertanyaan kepada jamaah haji. Pada malam harinya, ia bermalam di Mina dan keosokan harinya baru melakukan pelemparan jumrah yaitu pada hari. Vajar (tanggal 11 Dzulhijah) sesudah matahari tergelindir.

Jamrah yang dilempar ada tiga dan setiap jumrah dilempar dengan menggunakan tujuh kerikil. Berarti kalau tiga jumrah membutuhkan 21 kerikil. Pada malam ketiga di bermalam lagi di Mina dan pada kecsokan harinya baru melumpar tiga jumrah. Setelah melakukan shalat zuhur, ia dianjurkan membaca khuthah haji yang keempat. Khuthah keempat nu merupakan khuthah terakhir yang disyariatkan di dalam haji. Di dalam khuthah yang terakhir ini, ia memberitahukan kepada para jamaah ha i bahwa mereka memiliki dua *Najar* (hari) yang oleh Allah & diber kan kebebasan untuk memilih di antara keduanya, sebagaimana himan-Nya:

وَاذْكُرُوا لِلَّهَ فِي أَيَّامِ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّل فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخّر فلا إِثْمَ عَلَيْهِ مِنِ اتَّقِي ۞

Kata quadh berwasan sefari yaitu nomo sebuah gunung di Musdalifah. Lihat Muhammadia, Fagi, himi 4.3

Di dalam naskah tercetak tertulis: žis o (sembilan).
 Di dalam naskah tercetak dan manuskrip serua tert dis ots-tsoniyan (ked a).

\*Dan berzikiriah (dengan menyebut) Ailah dalam beberapa hari yang berbilang Barangsiapa ingin cepat berangkai (dari Mina) sesidan dalah hari maka hadi dosa baginya. Dan barangsiapa ingin menonggulikan (keberangkatannya dari dalah hari itu) maka tidak ada dosa pula haginya bagi orang yang bertakwa. " (QS. Al-Baqarah, 203)

Ia juga perlu memberitahukan kepada mereka bahwa jamaah haji yang meninggalkan Mina sebelum matahari terbenam maka kewajiban bermalam di sana dan melempar jumrah pada keesokan harinya menjadi gugur baginya. Adapun jamaah haji yang tetap berada di Mina hingga matahari terbenam maka ia hari sibermalam di sana dan keesokan harinya melempar jumrah. Pemimpin jamaah haji tidak diperbolehkan meninggalkan Mina pada *Nafar* pertama (tanggal 12 Dzullujiah) atau pada *Nafar* kedua (tanggal 13 Dzullujiah) setelah melempar tiga jumrah karena ia menjadi panutan jamaah haji. Dengan demikian, ia tidak diperbolehkan meninggalkan Mina, kecuali setelah menyempurnakan manasik haji. Setelah *Nafar* kedua (tanggal 13 Dzulhijiah), berakhirlah masa jabatan pemimpin jamaah haji dan berarti, a telah melaksanakan tigas yang diembankan kepadanya. Kelima tigas itulah yang menjadi tugasnya sebagai pemimpin jamaah haji

Adapun tugas pemimpin jamaah haji kecuam yang masih diperdebatkan oleh para fukaha ada tiga:

- 1. Jika salah seorang jamaah haji melakukan perbuatan yang menyebabkan pemberlakuan ta watau taat, perlu diperinci sebagai berikut, jika perbuatan tersebut tidak berhubungan dengan ibadah haji, pemimpin jamaah haji adak berhak mi mberikan ta wir dan had kepadanya. Akan tetapi, jika perbuatan tersebut berhabungan dengan ibadah haji, pemimpin jamaah haji diperbolehkan memberikan takan ta wir kepadanya. Mengenai boleh atau tidaknya ia memberikan had kepadanya, pendapat ulama terbagi menjadi dua.
  - a la diperbolehkan memberikan had kepadanya karena perbuatan yang dilakukannya termasuk dari hukum haji.
  - b Ta tidak diperbolehkan memberikan had kepadanya karena perboatan tersebut tidak termasuk kegiatan haji
- 2. Pemimpin jamaah baji tidak diperbolehkan memberikan keputusan hukum terhadap perkara di luar hukum haji yang dipersengketakan oleh jamaah haji Namun, jika perkara yang dipersengketakan oleh mereka termasuk hukum haji, seperti perselisihan suam sistri mengenai wajib atau tidaknya membayar katarat antaran melakukan hubungan suami istri, mengenai boleh atau tidaknya pemimpin amaah haji memberikan keputusan hukum di dalam perkara mereka terbagi menjadi dua pendapat.
  - Ia d.perbolehkan memberikan keputusan hukum terhadap perkara yang diperselisihkan keduanya
  - b la tidak diperbolehkan memberikan keputusan hukum terhadap perkara yang diperselisihkan keduanya

3. Jika salah seorang dari jamaah haji melakukan perbuatan yang menyebabkannya harus membayar hahiah, pemumpin jamaah haji harus menjelaskan kepadanya bahwa ia wajib membayar fidipih dan memerintahkannya untuk segera membayar fidipih tersebut. Persoalanya, apakah pemimpin jamaah ha i berhak memaksa sya untuk membayar fidipih tersebut atau tidak? Dalam hal ini, pendapat alama terbagi menjadi dua sebagaimana dalam masalah pelaksanaan had kepada mereka.

Jika pemimpin jamaah haji termasuk ahli tikih, ia diperbolehkan member kan fatwa kepada jamaah haji yang meminta fatwanya meskipun ia tidak memilik, wewenangn untuk memberikan keputusan hukum terhadap perkara mereka. Ia tidak diperbolehkan melarang jamaah haji melakukan suatu perbuatan, kecuali ika dikhawatirkan perbuatan tersebut akan diikuti oleh orang yang tidak mengerti. Umar bin Khaththab 🐇 pernah melarang Thalhah bin Ubaidillah mengenakan pakaian usang \* pada saat melakukan ibadah haji. Umar bin Khaththab berkata kepadanya, "Aku khawatir orang yang tidak mengerti akan meniru apa yang kam lakukan."

Penumpin jamaah haji tidak diperbolehkan mengarahkan jamaah hai, untuk mengerjakan manasik haji sesuai dengan mazhab yang dianutnya. Jika pemimpin jamaah haji menyelenggarakan haji untuk para jamaah sementara ia sendiri tidak dalam keadaan berahtam, hukumnya makruh. Walaupun demikian, ibadah haji yang dilaktikan para jamaah haji tersebut tetap dibukumi sah. Hal ini ah yang membedakan pemimpin jamaah haji dengan imam shalat karena di dalam shalat sang imam tidak diperbolehkan menjadi mam bagi makmum sementara ia sendiri iidak dalam keadaan mengerjakan shalat.

Jika para amaah baji bermaksud mendahului pem mpinnya di dalam mengerjakan ibadah haji atau mengakhirkannya, hal itu diperbolehkan meskipun menyelisih, pemimpin itu hi kumnya makruh. Berbeda halnya dengan shalat. Pasalnya, jika para makmum bermaksud menyelisihi sang imam di dalam shalat, tentu shalat yang men ka lakukan itu batal. Alasannya, karena shalatnya makmum berhubungan dengan shalatnya imam sementara di dalam pelaksanaan ibadah haji, peraksanaan ha inya para lamaah haji tidak berhubungan dengan pelaksanaan hajinya pemimpin jamaah ha i,

**\*** 

<sup>196</sup> Kata ol-mightoj berarti pakalari usang, koror, dan jelek Tihat. Al-Muljon of Worlds 1/537.



# Bab XI AMIL ZAKAT

Sedekah memilik, arti yang sama dengan zakat dan zakat juga memiliki arti yang sama dengan sedekah. Keduanya memiliki nama yang berbeda, tetapi esensinya sama. Tidak ada kewapban bagi orang muslim di dalam bartanya silain zakat. Rasulullah § bersabda, "Tulik ada kewapban di deten aarta selam zakat."

Harta yang wanb dizakati adalah harta yang tujuannya untuk dikembangkan, baik harta tersebut berkembang dengan sendirinya maupun dimanfaatkan untuk kepentingan produktif. Tujuan pemberian zakat adalah untuk membersihkan pemil knya dan membantu kaum dhuara yang berhak menerimanya

Harta yang wa ib dizakah terbagi menjadi dua, yaitu harta yang zhahir tampak) dan harta yang bāthui (tidak tampak). Harta yang tampak adalah harta yang tidak dapa, disembut yikan alau disunpan, seperti tanaman, buah-buahan, dan hewan ternak. Adapun harta yang tidak tampak adalah harta yang dapat disembunyikan atau disunpan, seperti emas, perak, dan barang dagangan

Amil zakat tidak memiliki wewenang imtak mengiirusi haria yang tidak lampak. Pasalnya yang lebih berhak untuk mengeluarkan zakatnya adalah si pemilik harta tersebut, kecuali jika si pemilik harta menyerahkan zakatnya kepada amil zakat secara sakarela. Dalam hal ini amil zakat menerima zakatnya kemudian membantu mereka menyalurkan zakat tersebut kepada orang orang yang berhak menerimanya jadi, amil zakat hanya memiliki wewenang menangani harta yang tampak. Dalam hal ini di berhak memerintahkan si pemilik harta tersebut untuk menyerahkan zakat harta itu kepadanya.

Sehubungan dengan hat itu, jika amil zakat termasuk orang yang ad.i., pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dua:

- Perintah am.i zakat hukumnya wapb dipatuhi oleh orang yang terkena wa ib zakat. Dengan kata lain, orang yang terkena wajib zakat tidak boleh bertindak sendiri dalam mengeluarkan zakatnya. Babkan, jika mereka terpaksa mengeluarkannya sendiri, hukumnya tidak sah.
- Perintah amil zakat hukumnya sunnah dukuh, demi menampakkan sikap patuh dari orang yang terkena wajib zakat kepadanya. Akan tetapi, jika orang yang

<sup>22</sup> Lihat Brit Majah I 7570, hadis No. 1789. Hadis involvillational (Temah), Uhat, A. Albar, V. 62 hadis No. 912.

terkena wajib zakat tersebut bertindak sendiri dalam mengeluarkan zakatnya, hukumnya sah

Berdasarkan kedua pendapat di atas maka ami, zakat berhak memerangi orang-crang yang menolak untuk membayar zakatnya sebagai mana Abu Bakar  $\phi$  memerangi orang-orang yang menolak membayar zakat Sesungguhnya, sikap mereka yang menolak untuk membayar zakat berarti mereka menolak untuk taat kepada pihak yang berwaph dan itu berarti mereka adalah pemberontak. Namun, Abu Hanitah rih melarang amit zakat memerangi mereka jika mereka sudah mengeluarkan zakat hartanya sendiri.

Kriteria yang harus dimiliki amil zakat adalah harus merdeka, orang Islam, adit dan mengetahui hukum hukum zakat jika ia termasuk pejabat yang diangkat oleh watir tapa dh. (pembantu kha itah bidang pemerintahan). Akan tetapa, ka ia diangkat oleh watir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) yang dilantik oleh kha ifah i nti k menjadi pejabat amil zakat tertentu, diperbolehkan bag nya menduduki posisi amil zakat meski tidak memiliki pengetahuan tentang hukum hukum zakat.

Ami izakat diperbolehkan mengangkat orang orang yang diharamkan menerima zakat, seperti sanak kerabat Rasulullah 🕏 untuk dijadikan sebagai petugas zakat. Akan tetapi, gaji mereka diambilkan dari kas negara yang bagian untuk kepentingan umum

Ket ka mengangkat amil zakat seorang *mum* (khalifah) dapat mengaturnya ke dalam tiga tugas:

- Ia mengangkatauna zasat dengan tugas menank zakat sekalagus mendasar basikaanya.
   Dalam hal ini, imam (khalifah) diperbolehkan menggabungkan dua tugas tersebut kepada amal zakat seperti yang akan kami jelaskan nanti.
- Ia mengangkat amil zakat dengan tugas hanya menaruk zakat dan melarangnya mendistribusikan zakat tersebut. Jadi, dalam hal ini amil zakat hanya bertugas menarik zakat sala dan ia difarang mendistribusikannya. Amil zakat yang diangkat untuk menarik zakat, tetapi pendistribusiannya ditangguhkan makantal itu berdosa kecuah ika ia diangkat sebagai amil zakat yang khusus memperceput pendistribusiannya.
- Ia mengangkat amil zakat dengan tugas umum. Dengan kata lain, am 1 zakat tidak diperintahkan dan tidak dilarang untuk mendistribusikan zakat. Dengan pengangkatan umum seperti ini dapat diartikan bahwa tugas amil zakat mencakup penarikan zakat sekatigus pendistribusianu ya. Dengan denakiai , kedua tugas tersebut masing masing memiliki hukum tersendiri sebagaimana yang akan kami rangkum secara ringkas dalam bab ini.

#### Hukum Hukum Pengambilan Zakat

Kami akan memaiai pembahasan ini dari aspek hukum menarik zakat. Menarut kami, harta yang wajib dizakati itu ada empat jenis:

## 1. Hewan Ternak (Unta, Sapi, dan Kambing)

Da am bahasa Arab, hewan ternak disebut *masyiyali* karena ia memakan rerumputan dengan cara diternak.

#### Zakat Unta

Adapun zakat unta, awal nisabnya adalah lima ekor. Jika seseorang memiliki unta hina hingga si mbilan ekor, zakat yang hanis dikeluarkan adalah sahi ekor. kamping, yang berumur enam bulan jika dha'n (kambing) dan yang perumur satutahun jika ria'z (kambing kacang). Kambing jadz ah adalah kambing yang berumur. enam balan. Adapun tsaniayan adalah kambing kacang yang berumiar genap satutahun. Jika ia memiliki unta sebanyak sepuluh hingga empat belas ekor, zakat yangharus dikeluatkan adalah dua ekor kambing. Jika unta yang dimiliki mencapai limabelas ningga sembilan belas ekor, zakatnya adalah tiga ekor kambing. Jika untayang dimiliks mencapai dua puluh hingga 24 ekor, zakatnya adalah empat ekor. kambing. Iika unta yang dimiliki mencapai 25 hingga 35 ekor, zakatnya adalah satueker bi ara makhada (anak unta betina yang berumur satu tahun). Jika lainu makaada tidak ada, diganti dengan *bintu labun* (anak unta jantan) yang berumur satu tahun-J ka unta yang dimiliki mencapai 36 hingga 45 ekor, zakatnya adalah *bintu tahun* (anak unta jantan) yang berumur dua tahun. Jika unta yang dinuak, mercapai 46 bingga 60 ekor, zakatnya adalah satu ekor *hiqijah* (unta betina) yang berumur tigatahun dan sudah siap ditunggangi. Jika unta yang dimiliki mencapai 61 bingga-75 ekor, zakatnya adalah satu ekor unta jada ah (unta betma) yang berumur empattahun. Jika unta yang dimiliki mencapai 76 hingga sembilan puluh ekor, zakatnya. adalah dua eko. Embi lebim (anak untajantan) yang berumur satu tahun. Jika untayang dimi iki mencapai 91 ningga 120 ekor, zakatriya adalah dua ekor hi jipih (untabetina) yang berumaz tiga tahun. Ketentuan inilah yang digariskan olea nash dan disepakati oleh para ulama.

Jika anta yang dimiliki lebih dari 120 ekor, para fukaha berbeda pendapat mengena, tiakum zakatnya. Abu Hanitah berkata, "Zakatnya dabitung seperti bitungan awal lagi " Sementara ata, Imam Malik berkata, "Kelebih in dari yang 120 ita tidak dihitang hingga mencapa. 130 ekor. Adapun jika sudah mencapa. 130 ekor. zakatnya adalah satu ekor hiqiah (unta betina) yang berumur tiga tahun dan dua ekor bir 'ta laba i (anak unta jantan) yang berumur satu tahun," Adapun Imam Syah'i berkata, "Jika unta yang dimiliki mencapai 121 ekor, setiap empat puluh ekor zakatnya adalah satu ekor bintu labun (anak unta jantan) yang berumur satu tahun dan setiap lima puluh ekor zakatnya adalah satu ekor hijaih junta betina) yang berumur tiga tahun,"

Jadi, ika unta yang dimiliki mencapai 121 ekor, zakatnya adalah tiga ekor butu lahun (anak unta jantan) yang berumur satu tahun. Dan jika unta yang dimiliki mencapai 13c ekor, maka zakatnya adalah satu ekor luqqah (unta behna) yang berumur tiga tahun dan dua ekor butu lahan (anak unta jantan) yang berumur satu tahun. Jika unta yang dimiliki mencapai 140 ekor, zakatnya adalah dua ekor hiqqah (unta

betina) yang berumur tiga tahun dan satu ekor birtu labi i (anak unta jantan) yang berumur satu tahun Jika unta yang dimiliki mencapai 150 ekor, zakatnya adalah tiga ekor hiqqak (anta betina) yang berumur tiga tahun. Lika unta yang dimiliki mencapat 160 ekor, zakatnya adalah empat ekor biatu lahun (anak untar antan) yang berumur satu tahun. Jika unta yang dimiliki mencapai 170 ekor, zakatnya adalah satu ekor hi jaah (anta betina) yang berumur tiga tahun dan tiga ekor birati labun. (anak upla antan) yang berumur satu tahun Jika unta yang dim iliki mencapai 180 ekor, zakatnya adalah dua ekor hugah (unta betina) yang berumur tiga tahun dan dua ekor miti iahun (anak unta jantan) yang berumur satu tahun. Jika unta yang dimilik, mencapai 190 ekor, zakatnya adalah tiga ekor hi pah (unta betina) yang berumur tiga tahun dan satu ekor hintu labun (anak unta jantan) yang berumur satutahun. Jika unta yang dimiliki mencapai dua ratus ekor, zakatnya dapat menulih salah satu dan dua a ternatif berikut, yaitu empat ekor huga di unta betina) yang be rumur liga tahun atau lima ekor bintu laban (anak unta-antan) yang berumur satu tahun Jika yang ada hanya salah satu dari keduanya, amil zakat harus tetap mengampi nya. Akan tetapi, jika keduanya sama-sama ada, amil zakat hendaknya mengambil yang paling baik di antara keduanya.

Ada pendapat yang menyebutkan bahwa yang harus diambil adalah empat ekor niqqah<sup>104</sup> (unta betina) sa a karena memiliki manfaat yang lebih banyak dan membutuhkan biaya pemeliharaan yang lebih sedikit. Setelah itu, selebihnya dapat di a gasi kan pada ketentuan di atas, yaitu setiap empat puluh ekor unta zakatnya adalah satu ekor nintu lab in (anak unta jantan) yang ber imur satu tahun dan seliap iima pajuh ekor unta zakatnya adalah satu ekor niggan (unta betina) yang berumur bga tahun.

## Zakat Sapi

Adapun zakat sapi maka awal nishabnya adalah tiga paluh ekor. Jika sapi yang dimiliki mencapat tiga puluh ekor, zakatnya adalah satu ekor tapi' (anak sapi jantan yang berumur satu tahun). Diperkirakan, anak sapi seumuran itu masih mengikuti induknya. Jika yang diserahkan adalah satu ekor tabi'ah (anak sapi betina), bendaknya titap diterima. Jika sapi yang dimiliki mencapai empat puluh ekor. zakatnya adalah satu ekor masinnah (anak sapi betina yang berumur dua tahun) Jika yang diserahkan adalah anak sapi jantan yang berumur genap satu tahun, bendaknya tidak diterima manakata pada sapi yang dizakati tersebut terdapat sapi betina. Jika sapi yang dizakati semuanya jantan, pendapat ulama dalam hal ini terbag, menjadi dua, yaitu (1, anak sapi jantan yang berumur genap satu tahun tersebut tetap diterima, dan (2) anak sapi jantan tersebut tidak diterima.

Terjadi perselisihan pendapat di kalangan para fukaha mengenai jumlah sapi yang lebih dari empat pulish ekor. Abu Harutah berkata dalam salah satu riwayatnya, "Pada setiap lima pulish ekor sapi, zakatnya adalah satu ekor apak sapi betina yang

Kataler higag merupakan jamak dari kata hugget. Adapun di dalam baskah yang tercetak tertulis di gago ig.
Di dalam manuskrip ketuga tertulis: sonofoni (berumut dua tahun)

El dalam manuskrip cetiga tertulis, sebagai pengganti dari anak sapi betina ikeruai ika sapi yang dizakati tersebut semilanya artalah jantan).

berumur satu seperempat tahun "Adapun Imam Syafi'i berkata, "Untuk sapi yang jumlahnya leb. a dari empat puluh ekor, tidak ada zakatnya hingga ia mencapai. enam puluh ekor. Jika sudah mencapai enam puluh ekor, zakatnya adalah duaekor anak sapi jantan yang benimur enam bulan. Jika sapi yang dimiliki lebih dari: enam puluh ekor, setiap tiga puluh ekor, zakatnya adalah satu ekor anak sapi jantan. yang berumur cham bulan dan setiap empat puluh ekor izakatnya adalah satu ekor. musionini (anak sapi be ana yang berumur dua tahun). Setiap tujuh paluh ekor sapi, zakatnya adalah satu ekor mususuh (anak sapi betina yang berumur dua tahun). dan satu ekor anak sapi, antan yang berumur enam bulan. Setrip delapan puluh: ekor sapi, zakatnya adalah dua ekor musimiah (anak sapi betina yang berumurdua tahan). Set ap sembilan puluh ekor sapi, zakatnya adalah tiga ekor anak sapi. jantan yang berumur enam bulan. Setiap seratus ekor sapi, zakatnya adalah duaekar anak sapajantan yang berumur enam bulan dan satu ekor *musimuah* (anaksapi beana yang berumur dua tahun). Set ap seratus sepuluh ekor sapi, zakatnya: ada ah dua ekor musimah (anak sapi betina yang berumur dua tahun) dan satuekor anak sapi jantan yang beriimur enam bulan. Setiap 120 ekor sapi, zakatnya: dapat memilih salah satu dari dua alternatif, seperti halnya unta yang berjumlah. dua ratus ekor, yaztu empat ekor anak sapi jantan yang berumur enam bulan atau. tiga ekor *musintiah* (anak sapi betina yang berumur dua tahua:

Ada alama yang berpendapat bahwa amil zakat hendaknya mengambu mana saja dari keduanya yang ia dapati. Jika ia mendapati kedua duanya, hendaknya a mengambil salah satu dari keduanya yang paling baik. Ada juga ulama yang berpendapat bahwa amil zakat hendaknya mengambil tiga ekor *musimiah* sa a Setelah itu, selebihnya dapat dispiyas kan pada ketentuan duah segurutu pada setiap tiga palah ekor sapi, zakatnya adalah satu ekor *tubi* (anak sapi jantan yang berumu, enam bulan) dan pada setiap empat putuh ekor sapi, zakatnya adalah satu ekor *au siri jal.* (anak sapi betina yang berumur dua tahun)

# Zakat Kambing

Adapun zakat kambing maka awal nisabnya adalah empat puluh ekor. Jika kambing yang dimiliki mencapai empat puluh hingga 120 ekor, zakatnya adalah salu ekor. a tulah (anak kambing yang berumur enam bulan) atau salu ekor 's minjuh tanak kambing kacang yang berumur genap satu tahun). Menurut Imam Syafi'i, jika kambing yang ada masih kecil semua dan berum berumur enam bulan untuk anak kambing atau belum genap satu tahun untuk anak kambing kacang, kambing yang kecil sekalipun hendaknya tetap diterima. Adapun Imam Malik berkata, "Hendaknya anul zakat tidak mau menenma, kecuali seekor udalah (anak kambing yang berumur enam bulan) atau seekor tsampudi (anak kambing kacang yang berumur genap satu tahun)."

A basil, jika kambing yang dimiliki mencapai 121 bingga di a ratus ekor, zakatnya adalah dua ekor kambing. Jika kambing yang dimiliki mencapal 201 bingga empat tatus ekor, zakatnya adalah tiga ekor kambing. Jika kambing yang dimiliki telah mencapai empat ratus ekor, zakatnya adalah empat ekor kambing.

Setelah itu, pada setiap kenpatan seratus ekor kambing, zakatnya adalah satu ekor kambing.

# Zakat Kambing, Kerbau, dan Unta Bukhàti (Unta Khurasan)

Zaka, 1ya kambang dho n (kambing) disamakan dengan zakatnya kambing ma'z (kambing kocang), zakatnya nimus (kerbau) disamakan dengan zakatnya baqar (sapi), dan zakatnya unta hukhatr' (unta Khurasan) disamakan dengan zakatnya unta Arab karena keduanya berasal dari jenis yang sama. Adapun zakat unta maka tidak bolen disamakan dengan zakatnya sapi dan zakatnya sapi tidak boleh disamakan dengan zakatnya kambing <sup>10</sup> karena keduanya tidak berasal dari jenis yang sama

Anul zaka, bertugas menyatukan harta zakat meskipun semuanya berasa, dari tempat yang berbeda". Harta milik bersama yang mencapai satu nishab maka zakatnya disamakan dengan zakatnya satu orang jika harta tersebut memenuhi syarat syarat kepemilikan bersama. Imam Malik berkata: "Tidak ada kewajiban zakat pada harta milik bersama hingga hap hap dari mereka memiliki harta yang mencapai satu nishab. Setelah itu, mereka menggabungkan zakatnya menjadi satu zakat." Abu Hanitah berkata, "Tidak ada kewajiban zakat pada harta milik bersama. Pasalnya, setiap orang berkewajiban mengeluarkan zakatnya sendiri-sendiri."

- Syarat-syarat zakat hewan ternak
   Hewan ternak wanb dikeluarkan zakatnya dengan dua syarat:
- a. Hewan teratak tersebut digembatakan di padang rumpat, tidak butuh pembiayaan yang banyak, air susunya deras, keturunannya banyak, dan tidak dipekerjakan Jika bewan temak tersebut dipekerjakan atau dikandangkan menurut maz tab Abu Hanitah dan Imam Syafi'i, tidak wajib dikeluarkan zakatnya. Adapun men, rut mazbab Imam Malik, bewan tersebut tetap wajib dikeluarkan zakatnya karena ia memiliki status yang sama dengan hewan yang digembalakan.
- b Hewan ternak tersebut telah mencapai haul (satu tahun) dan telah menyelesaikan peranakannya karena Rasulullah & bersabda, "Hartu tidak teapo dizakati, keci ali setelah mencapai haul (satu tahun)<sup>104</sup>."

Anak-anak kambing waph dizakati manakata induknya sudah mencapai hau (satu tahun). Dengan catatan iika sang induk melahirkannya sebelum setahun dan sang induk mencapai nishab. Jika semua induknya tidak mencapai nishab, Abu Halufah berpencapat, "Anak kambing wajib dizakati manakata induknya sudah mencapai haul (satu tahun) dan keduanya sama-sama mencapai nishab. Sementara itu, menurut Imam Syafi'i, "Anak kambing tersebut mulai dilutung mencapai halu (satu tahun) setelah sempurnanya nishabnya."

<sup>&</sup>quot; Unita fluichott adalah unita Khurasan yang merupakan hasil peranakan antara unita Arab dan unita hiph. Arab. Unita Arab tidak sama dengan unita bukhat. Unita bukhati selamat dan cacat. Keterangan ini dikutip dan Muhammad al-Pagli piblotti. him. 118, footnote 1

<sup>&</sup>lt;sup>17</sup> Ordalam manuskrig hertama tertolis, zakatnya kambing tidak tinteb disamakan dengan zakatnya sapi dati zakatnya unta tidak boleh disamakan dengan zakatnya kambing.

Di daiam manuskop pertama, kedua, dan nashah tercetak tertulisi omwilibhi (jenis hartanya)
 nat A. Mawoththo , hlm 125, lt nu Majah 1/571, hadis No. 1792. Hadis in dinila dhaif oleh a Albani V 63 hadis No. 4973

Termasuk hewan ternak yang tidak wajib dizakati adalah kuda, bighal (peranakan kuda dan keleda) dan keledar Namun, Abu Hamitah mewajibkan zakat pada kuda betina yang digembalakan sebesar satu dinar untuk setiap kuda. Padahal, Rasulullah gi bersabda, "Aku bebaskan kalian dari kenajiban membayar zak itnya kuda dan badak " 10"

Jika am - zakat termasok *om ir tifiendlu* (pembantu khalifah bida 1g pemerin ahan), dalam penarikan zakat yang masih diperselisihkan ulama, ia boleh bersandar pada 1jtihadnya sendiri, tanpa bersandar pada 1jtihad khalifah atau 1jtihad orang yang dikenai wajib zakat. Dalam hal ini, khalifah tidak boleh menargetkan perolehan zakat yang harus terkumpul

Namun, ika amil zakat termasuk *tenzir tanfidzi* (pembantu khalifah bidang admil astrasa), dalam penarikan zakat yang masdi diperdebatkan ulama, ia harlas bersandar pada ijtihad khalifah dan bukan pada ijtihad orang yang dikena. wajab zakat Dalam hal ini, amil zakat tidak diperbolehkan bersandar pada ijtihadnya sendiri. Di samping itu, khalifah harus menentukan target perolehan zakat yang harus dikumpulkan

Kedadakan amil zakat di sini hanya sebagai utusan khalitah untuk menarik zakat dan melaksanakan ptihad sang khalitah. Dengan denukian lamil zakat boleh dangkat dari golongan budak atau kalangan katir denukian. Akan tetapi, untuk urusan zakat amum, amil zakat tidak diperbolehkan diangkat dari kalangan budak atau kafir delimat katena di dalamnya terdapat wewenang yang tidak sah dipasrahkan kepada orang katir atau budak. Jika untuk urusan zakat khusus, perlu dilakukan peninjauan.

Jika zakat yang bendak ditarik berupa harta yang telah diketahu, umlan asse, dan umlah zakatnya, amil zakat yang diperintahkan menariknya diperbolehkan berstatus budak atau kafir dammi karena di dalamnya tidak mengandung unsur telih jar (ke kuasaan) dan kedudukan amil zakat di sim hanya sebagai penarik saja Berbeda halnya ika zakat yang bendak ditank berupa harta yang belum diki tahui jumlah asset dan jumlah zakatnya, amil zakat yang diperintahkan menariknya tidak diperbolehkan berasal dari kafir dammi karena informasi yang diberikan kafir dammi a engenai jumlah zakat yang harus dikeluarkan tidak boleh diterima<sup>400</sup> Jika berasal dari kalangan budak, diperbolehkan karena informasi yang diberikannya mengenai has itu boleh diterima

Jika amil zakat terlambat datang kepada orang yang terkena wajib zakat lantaran masih sibuk mengurusi yang lain, orang yang terkena wajib zakat tersebut harus menunggu kedatangannya karena ia tidak mungkin mengambi, zakat secara keseluruhan, kecuali dengan cara door to door (rumah per rumah). Naman, ika keterlambatan datangnya amil zakat kepada orang yang terkena wajib zakat persifat menyeluruh dan sudah melewati batas waktu yang wajar, orang yang terkena wajib

Di dalam hadis riwayar Anu ti uramah disebuhkar i "idok odo kewajiban zokot bogi seorong muslim di dajami kuda dan budaknya." Lihat iAf Luftu'wa ali Marjan, him. 197, nadis No. 568

Di dalam menuskrip ketiga tertof sibahwa dalam halim i jumlah zakat yang harus dike pahlah masih pehel dibit ing dan orang yang terkena wejib zakat har is mengeli sirkan zakat nya sesi alihit ingan tersebut

zakat bolch mengeluarkan zakat hartanya sendiri karena kewajiban mengeluarkan zakat itu dinubungkan dengan persoalan *mikan* (mampu), dan bagi yang tidak mampu, tidak wajib mengeluarkannya.

Jika orang yang terkena wajib zakat termasuk orang yang ahli i tihad, ia boleh mengeluarkan zakat hartanya berdasarkan ijithadnya sendiri. Akan tetapi, jika ia tidak termasuk ahli jithad, bendaknya ia meminta tatwa kepada ah i fiki i yang tatwanya layak untuk diterima dan ia tidak perlu meminta fatwa kepada orang selainnya. Jika ia meminta fatwa kepada dua ahli fikih sementara yang satu memberikan fatwa wa ib sedang yang satunya memberikan fatwa tidak wajib atau yang satu menentukan jumlah tertentu sedang yang satunya menentukan jumlah yang lebih banyak, dalam persoalan ini ulama Syafi iyah berbeda pendapat Sebagian dari mereka berpendapat bahwa ia harus mengikuti pendapat yang paling keras menggariskan hukum di antara keduanya. Sementara itu, sebagian yang lain berpendapat bahwa ia diperbolehkan memilih pendapat yang paling dikehendak, dari keduanya.

Jika am I zakat tiba setelah orang yang terkena waph zakat mengeluarkan zakatnya berdasarkan ijihadnya sendiri atau berdasarkan ijihad ahli fikih yang ia minta, fatwa sementara ijihad amil zakat cenderung mewaphkan yang menurut gahadnya tidak wajib atau melebihi jumlah zaka, yang telah ia keluarkan, jika masih ada sisa waktu, ijihad amil zakat yang harus diberlakukan. Akan tetapi, jika sudah tidak ada sisa waktu, ijihadnya sendiri itulah yang harus diberlakukan.

Jika amil zakat di dalam mengambil, mewajibkan, atau bidak mewajibkan zakat berdasarkan ijtihadnya sendiri, sedangkan ijtihad orang yang terkena wajib zakat cenderung mewa ibkan apa yang tidak dianggap wajib oleh amil zakat alau melebihi jumlah yang telah catentukan oleh amil zakat, demi memelihara hubungan dirinya dengan Allah, orang yang terkena wajib zakat tersebut harus mengeluarkan yang ia anggap tidak wajib atau membiarkan kelebihan zakat yang telah dikeluarkannya karena ia telah mengakui kewajiban zakat tersebut atas dirinya yang harus ia berikan kepada orang-orang yang berhak menerimanya.

#### Kurma dan Pepohonan

Harta kedua yang wajib dizakati adalah kuma dan pepohonan. Abu Hanifan mewa ibkan zakat pada semua jenis pepohonan. Sementara itu, Imam Syafi i hanya mewa ibkan zakat pada kurma dan anggur, dan tidak mewaj bkannya pada buah-buahan selain keduanya.

Baah-baahan waab dizakati apabila memenala dua syarat berikut

Tampak bauk dan layak dimakan Jika buah tersebut dipanen sebelum tampak baik, ia tidak terkena wajib zakat Jika seseorang memanen buah sebelum tampak baik dengan tujuan untuk menghindari kewajiban zakat, halifu huk, mnya makruh. Akan tetapi, jika ia memanerinya karena ada kebutuhan, halifu tidak makruh.

2. Buah tersebut mencapai 5 wasaq<sup>40</sup> Jika buah tersebut kurang dari 5 wasaq, menurut anam 5yah'i tidak ada kewajiban zakat di dalamnya. Ukuran 1 wasaq = 60 sha' dan ukuran 1 sha' = 5 ½ pound (1 sha' = 2,176 kilogram). Berbeda halnya dengan Abu Hanifah yang mewajibkan zakat buah, baik jumlahnya sedikit maupun banyak.

Al Kharsh (Menaksır Hasıl Panen)

Abu Han,fah melarang pemilik buah melakukan kharsh (menaksir hasil panen) Sementara itu, Imam Syah'i membolehkannya untuk kepentingan menentukan panlah zakatnya dan mengira-ngira orang yang berhak menenmanya. Rasulullah gepernah mengangkat beberapa orang untuk menaksir hasil panen. Behau bersabda kepada mereka,

Kata wasawaah berarti sesuatu yang diwasiatkan oleh pemiliknya kepada seseorang untuk wambil alih olehnya setelah wafat. Kata arngan berarti sesuatu yang dipinjamkan kepada seseorang untuk menjalin hubungan di dalam kehidupan. Kata wétin ah berarti sesuatu yang disediakan untuk para musahi untuk dimakan dan jathan berarti sesuatu yang disediakan untuk mengganti buah buahan yang rusak lantaran wabah penyakit

Untuk kondisi di kota Basrah, upaya *kharsh* (menaksir hasil panen) hanya dilakukan terhadap buah anggur saja dan tidak terhadap buah kurma karena terlah banyaknya kurma di daerah tersebut yang menyebabkan kesulitan untuk dilakukan *kmrsi* (menaksir hasil panen) di dalamnya. Telah menjadi tradisi di sana bahwa para penduduk yang memiliki pohon kurma mempersilakan orang yang ewat untuk mengambilnya. Pada masa awai panen, mereka menentukan jadwal dua hari, yaitu hari lumat dan hari Selasa untuk menyerahkan sebagian besar hasil panennya kepada orang orang yang berhak menerima zakat. Untuk kurma-kurma yang besar mereka bawa ke Ibu Kota Basrah untuk dibagikan sepersepuluhnya<sup>1,4</sup> kepada orang-orang takir di sana. Tradisi seperti ini tidak lumrah terjadi pada penduduk di daerah lain sehingga tradisi ini menjadi ciri khas yang membedakan penduduk Basrah dengan penduduk lainnya.

Tidak diperbolehkan melakukan kharsh (menaksir hasil panen) terhadap kurma dan anggur, kecual, setelah keduanya tampak baik. Dengan demikian, kurma dan anggur yang boieh disakukan kharsh (penaksiran hasi, panen) adalah yang dapat dikategorikan bust<sup>a</sup> (kurma yang hampir matang) dan 'mun (anggur yang hampir matang) dengan cara memeriksa mana di antata keduanya yang dapat

Sesual dengan hadis Rasuhalah △ "Tisak ada kewa,iban zakat untuk buah yang kurang dari 5 wasaq. Lihut Al-tin lui wa al-Morjan, nim. 197, hadis No. 567

Kara o kho shibe a imengira-ngira dar menaksir Nadis mi dinwayatkan di dalam od Donmi. 7272,
 Yang bien Abu Ubaid di datam kitab di Amwat him. 587 had sitersebut din shatkan kepada Umar bin Khaththat. Li
 Di dalam manuskrip kebga tertulit, asylaraha (sebagiannya).

Kara buse herart, bush kurma sebelum menjadi curbob (kurma matang).

menjad, tamr (kurma matang) dan zahib (anggur matang). Setelah itu, sang pemilik memuah buah-buah tersebut, mana yang layak untuk dimantaatkan dan mana yang masih butuh disimpan hingga matang. Setelah matang, buah-buah tersebut wajib dikeluarkan zakatnya.

Besarnya zakat kurma dan anggur adalah sepersepuluh ika pengairannya dengan memantaatkan an sungar<sup>an</sup>. Akan telapi, jika pengalannya dengan memantaatkan tenaga manusia<sup>a</sup> ', zakatnya adalah seperlima Jika pengairannya dengan memantaatkan kedua-duanya, ada ulama yang berpendapat bahwa zakatnya adalah dengan mengambil tumlah tertinggi, yaitu sepersepuluh<sup>ta</sup> Ada juga ulama lainnya yang berpendapat bahwa zakatnya adalah dengan mengambil rata-rata di antara keduanya

Jaka ter adi perbedaan pendapa, antara pemilik buah-buahan dan adalah pendapat mengenai pengairan buah buahan tersebut, yang harus diterima adalah pendapat si pemilik buah-buahan tersebut. Akan tetapi, amil zakat hendaknya memintanya untuk bersumpah sebagai penguat. Jaka ia berpaling untuk bersumpah, zakat yang wajib ia keluarkan banyalah sebesar yang ia akut. Semua jenis kurma bendaknya digabung men adi satu, begitu pula dengan semua jenis anggur hendaknya digabung menjadi sata karena dianggap sebagai satu jenis. Namun, kurma tidak poleh disatakan dengan anggur karena keduanya berlaman jenis.

Jika karma dan anggur telah berubah menjadi taun (kurma matang) dan zahib (anggar matang), belum ada kewajiban zakat untuk keduanya kecual, setelah betu-betul kering. Jika kurma dan anggur tersebut dipanen ketika masih berupa tathah (kurma yang hampit matang) dan 'mah (anggur yang hampit matang), jika hendak dajua, hendaknya diambil terlebih dahulu sepersepuluhnya sebagai persiapan untuk dizakatkan. Jika rathah (kurma yang hampit matang) dan 'mah (anggur yang nampit matang) tersebut dibutuhkan oleh orang orang yang berhak menerima zakat, salah satu pendapat membolehkannya untuk diperikan. Semepitara itu, pendapat lainnya tidak membolehkannya.

Jika setelah dilakukan kharsh (penaksiran hasil panen), ternyata buah-buahan tersebut mengalam, kerusakan karena wabah penyakit, baik dari bum, maupun dari lang t, padahal zakatnya belu m diserahkan, kewajiban zakai atas buah-buahan tersebut men adi gugur. Akan tetapi jika kerusakan tersebut terjadi setelah buah buahan itu layak untuk dizakati, buah-buahan tersebut tetap wajib dizakati

#### 3. Hasil Pertanian

Harta kenga yang wa ib dizakati adalah hasil pertaman. Aba Handah mewajibkan zakat pada semua hasil pertaman. Adapun Imam Syafi'i tidak mewajibkan zakat,

Kata ghoro dengan huruf ghoro be harkat fashan dan nusul ng besharkat sukun berart, air yang diambili dengan menggi nukan temba atau bor air. I hat Muhammad ali faqiy, hkm. 1, 1 fontnote 1

Didalam manuskrip retigal ei fallis ghouson (all hujar. Menurut bru al-Fairra didalam kitab Al-Afrom as-Si dhoniyyoh baik dengan ali sunga maujun dengan aichu an Sang odit vidar kitab tersebat yait, al-Fac y membri kan keterangan bahwa kata idistriyyon dengan huruf dia berhalika, fathah huruf sa berharkai sukun, dari huruf sa berhalikai kasrah beratti air yang diserap langsung oleh akar pepohonan. Adapun kala cis soyih beran lait yang mengalir sehilih pada pepohonai.

<sup>\*</sup> Di palam manavorio kedita lertolis ligniobotismo ( yang paling dominan Slantara keduanya ). Adaput di Jaans manuskrip kenga tertolis. *'Ammuhania* ( yang paling sering di antara keduanya ).

kecuali pada hasal pertanian yang sengala ditanam oleh manusia untuk dimakan atau disimpan. Menurut Abu Hanitah, bawang merang dan savur-savuran tidak terkena wajib zakat. Imam Syafi'i, selain tidak mewajibkan zakat pada bawang merah dan sayur sayuran, uga tidak mewajibkannya pada hasil pertanian yang tidak dijadikan bahan makanan oleh manusia, seperti biji kapas dan biji rami, serta tanaman yang (tidak) sengaja ditanam oleh manusia. Seperti tanaman yang tambuh di leatbah-lembah a au pegunungan

Jerus hasil pertaruan yang wajib dizakah ada sepuluh, vaitu (1, gandum halus, 2) gandum kasar, (3) beras (3) jagung, (5) kacang Faqilla', (6) kacang Ifanja' (pelong); (7) kacang fanish, (8) adas, (9) biji dikhu, dan (10) biji julabhari <sup>1</sup>. Alas merupakan sejenis gandum halus yang memiliki dua kulit. Ia dapat digabung dengan burr (gandum halus). Alas tidak wajib dizakan bersama kulitnya, kecuali jika mengapai 10 wasaq. Begitu juga dengan padi dengan kulitnya. Assa' merupakan sejenis gandum kasar dan dapat disatukan dengan ija ir (gandum kasar). At jurus merupakan sejenis biji dakhu yang dapat disatukan dengan biji jakhu itu sendiri. Adapun jenis selain keduanya tidak dapat disatukan antara yang satu dan yang lain. Pemilik sija ir (gandum kasar) bendaknya menyatukannya dengan finitiah (gandum balus). Begitu juga biji bijian lainnya yang memiliki jenis yang sama dapat disatukan antara yang satu dan yang lain.

Hasil pertanian wajib dikeluarkan zakatnya jika telah mengeras dan siap dikonsumsi. Hendaknya ia tidak zakati, kecuah setelah terlebih dahulu ditebah dan dibersihkan, dan separuhnya mencapai 5 wasaq, jika separuhnya tidak mencapai 5 wasaq, maka ia tidak dikenai kewajiban zakat. Berbeda halnya dengan Abu Harutah yang mewajibkan zakat pada semua hasil pertanian, baik sedikit maupun banyak.

Jika seorang petaru memanen hasal pertaniannya yang masih hijau<sup>ta</sup>i, ia tidak terkena kewajiban zakat. Jika ia memanen hasil pertaniannya yang masih hijau itu dengan tujuan untuk menghindari kewajiban zakat, hal itu hukumnya makruh. Akan ti tapi, jika ia memanennya karena ada kebutuhan, bal itu hidak makruh.

Jika seorang kafir dammi memiliki tanah "isyr" (dikenai kewa iban zakat sepersepalah, kemudia: ia menanaminya, para tukaha berbeda pendapat terkai, hukum zakatnya Imam Syafi'i berkata, "la tidak dikenai kewajiban membayar zakat dan kumiq "Abu Hanitah berkata, "la hanya dikenai kewajiban membayar khariq saja dan hal itu tetap berlaku meskipun ia sadah masuk Islam." Abu Yusuf berkata, "la dikenai kewa iban membayar zakat dua kai lipat darinada yang dikenakan kepada kaum Muslimin. Namiin, jika ia sudah masuk Islam, tambahan yang dua kali lipat tersebut dihapus." Adapun Muhammad bin Hasan dan Sutyan atsi Isauri berkata, "Ta dikenai kewajiban zakat dengan kadar yang sama dengan yang dikenakan kepada kaum Muslimin, tanpa dilipatgandakan."

<sup>\*\*</sup> Kala Jubbo berard sejents for but sombored yang lapnya dapat on take. This of Mujor of Wost b. 1/123.

Di dalam manusking ketiga tertulis, istifdädike (suip dikonsumsi).

\* Kalla goshir berara tarlaman yang dipanen dalam keadaan hijalu, yang masih layak umus, dijadikan makanan newan. Lihat, of Mu jum of Wesith II/743

Jika seorang muslim menanami tanah kharaj, menurut Imam Syafi'i ia dikenai kewajiban membayar zakat sepersepuluh di samping khara, untuk tanah. Abu i lamiah tidak setuju itka kewajiban membayar zakat tanaman disatukan dengan kewajiban membayar kharaj tanah. Menurutnya, kewajiban yang harus dibayarnya banyalah khara, tanah saia. Jika seseorang menyewa tanah kharaj kemudian menanaminya, kharaj nya harus ditanggung oleh pihak yang menyewakan, sedangkan zakatnya yang sepersepuluh ditanggung oleh pihak penyewa. Terkait hal ini, Abu Hanifah berpendapat, "Kewajiban zakatnya yang sepersepuluh ditanggung oleh pihak penyewa. Dem kian pula huku mnya bagi orang yang mengh dupkan tanan mati".

Ketiga enis harta di alas termasuk kalegori harta yang tampak

## 4. Perak dan Emas

Harta keempat yang wanb dizakah adalah perak dan emas. Keduanya termasuk harta yang tidak tampak. Zakat yang wanb dikeluarkan dari keduanya adalah 2,5 person sebagaimana sabda Rasulullah & "Pada perak terdapa" (kewai han zakat) sebesar dua setengah persen." 117

Perak dikatakan mencapai nishab jika sampai minimal 200 dirham berdasarkan timbangan Islam. Nilai 1 dirham sama dengan 6 dining (1 daniq sama dengan 560 mg) dan si tiap 10 daniq sama dengan 7 mitsaal (1 mitsaal sama dengan 4.8 gr.). Jika perak yang dimiliki mencapai 200 dirham, zakat 2,5 persennya adalah 5 dirham. Jika perak yang dimiliki kurang dari 200 dirham, tidak ada kewajihan zakat di dalamnya. Akan tetapi jika perak tersebut lebih dari 200 dirham. kelebihannya tetap wajib dihitung. Abu Hanilah berkata. "Tidak ada kewajiban zakat di dalam kelebihan perak yang 200 dirham, kecuali jika kelebihannya mencapa. 40 dirham (berarti 240 dirham) maka zakat yang wajib dikeluarkan adalah 6 dirham." Antara warag (perak yang dicetak) dan mgar<sup>402</sup> (perak yang belum dicetak) memiliki rulai yang sama.

Adapun nishab emas adalah 20 m.tsqal (1 mitsqal sama dengan 4,8 gr.) berdasarkan takuran mitsqal Islam. Zakat yang wajib dikeluarkan darinya adalah 2,5 persen, yaitu setengah mitsqal. Jika emas yang dimiliki lebih dari 20 mitsqal, kelebihannya tetap wajib dirutung. Dalam hat ini, antara emas murni dan emas yang sudah dicetak memiliki nilai yang sama. Perak tidak boleh disatukan dengan emas karena masing-masing memiliki nishab tersendiri. Sementara itu, Imam Matik dan Abu Hanifan memperbolehkan menyatukan sesuatu yang sedikit kepada yang lebih banyak dan menyatukan pengh tungan yang sedikit kepada yang lebih banyak.

Jika seseorang menjadikan dirham (mata uang perak) dan dinar iaiata dang emas) sebagai komoditas, keduanya wajib dizakati dan labanya kemudian disatukan dengan keduanya aka telah mencapai hadi (satu tahun) karena perak dan emas menjadi wajib dizakati setelah mencapai haul (satu tahun). Berbeda ha nya dengan

<sup>\*</sup> Kalimatini tidak tertulis didalam manusk ip pertama dan kedua 4 hati qi Amwai (hadis No. 106-11-3).
him 500-501

<sup>\*\* -</sup> Modr adalah biji perak, sedangkan tibr adalah bili emas. Adapun khám ada ah perak atau emas yang belum dinetak sebagai perhiasan. Lihat: Muhammad al-Fagi, hkm 175, figotoote

Imam Dawud azh Zhahiri yang tidak mewajibkan zakat perdagangan tetapi pendapatnya ini bertentangan dengan pendapat jumhur ulama

Jika perak dan emas di adikan perhiasan yang diperbolehkan, menurut pendapat Imam Syafi i, yang paling sahih, keduanya tidak wajib dizakati. Demikian pula menarut pendapat Imam Malik. Namun, menurut pendapat Abu Hamian, perak atau emas yang dijadikan perhiasan tetap wajib dizakati, hanya saja pendapa. Iersebu, statusnya sangat Iemah. Jika keduanya dijadikan perhiasan yang diharamkan, menurut jumhur ulama, keduanya dikenakan kewajiban zakat

## Zakat Hasil Pertambangan

Hasil tambang termasuk harta yang tampak. Terjadi perselisihan pendapat di kalangan para fukaha mengenai jenis hasil tambang yang wapb dizakati. Abu Hanifah berpendapat bahwa yang wapb dizakati banyalah hasil tambang yang bisa dicetak, seperti perak, emasi kuningan, dan tembaga. Adapun hasil tambang yang tidak bisa dicetak, seperti berida cair dan batu maka tidak terkena wapb zakat. Abu Yusuf berpendapat bahwa yang wajib dizakati hanyalah hasil tambang yang dapat digunakan sebagai perhiasan, seperti permata. Menurut pendapat Imam Syafi'i, khusus hasil tambang berupa perak dan emas, keduanya menjadi wajib dizakati jika setelah dibersihkan mencapai nishab.

Mengenai ukuran besarnya zakat hasil tambang, terjadi perselisihan pendapat di kalangan ulama. Secara garis besar, pendapat mereka terbagi menjadi tiga

- Dua setengah persen seperti yang dikenakan pada perak dan emas.
- b. Dua setengah persen seperti yang dikenakan pada harta temuan.
- e. Harus ditinjau terlebih dahulu kondisinya. Jika pengambilan hasil tambang tersebut membatuhkan biaya besar, zakatnya adalah 2,5 persen. Akan telapi, jika hanya membutuhkan biaya sedikit, zakatnya adalah 20 persen. Mengenar kewajiban zakat hasil tambang tidak harus menunggu satu tanun karena halitu termasuk nikmat yang wajib dizakati saat itu juga.

#### Zakat Harta Rikaz

Adapun harta r kaz adalah harta temuan yang merupakan pendaman orang orang ahiliyah, baik di lahan mati maupun di jalahan. Harta tersebut menjadi milik penemunya dan zakat yang wapb dikeluarkan darinya adalah 20 persen. Pengalokasian zakat dari harta rikar sama dengan pengalokasian zakat wajib. Rasulat ah 🎓 bersabda, "Di aulam hurtu rikuz (temuan) terdapat (ke capban zukat) sebesar seperlima (20 persen)<sup>kra</sup>,"

Abu Hanifah berkata, "Orang yang menemukan harta rikaz boleh memilih antara mengumunikan atau merahasiakan penemuan harta tersebut. Jika *mam* (khalifah) mengetahui penemu harta rikaz tersebut, ia juga boleh memilih antara mengambi zakat harta tersebut sebesar 20 persen atau membiarkannya."

Jika ada barang berharga ditemukan di tanah milik seseorang, barang tersebut menjadi milik penulik tanah dan orang yang n enemukannya tidak memiliki nak

<sup>&</sup>quot; that A-Rukhmi bi Syarb of Cincons, him. 42–44 (Bah fi an-rikar of khomus)

apa pun di dalamnya. Bagi pemilik tanah tidak dikenai kewajiban membayar apa pun selain zakat atas harta temuan tersebut. Jika ia telah membayar zakatnya, tidak ada kewajiban apa pun yang harus ia keluarkan dari harta tersebut

Adapun barang berharga yang ditemukan sesudah Islam baik itu terpendam maupun tidak, maka barang itu dinamai luqathah (barang temuan). Status harta tuqathah harus diumumkan terlebih dahulu selama setahun I ka pemiliknya datang, orang yang menemukannya harus menyerahkan barang tersebut kepada pemulknya. Akan tetapi, jika tidak ada seorang pun yang mendatanginya, barang tersebut menjad, milik penemu, dengan jaminan jika suatu saat pemuliknya datang kepadanya, ia bersedia menggantinya.

## Mendoakan Muzakki (Orang yang Membayar Zakat)

Ke, ka orang yang dikenai wajib zakat telah menyerahkan zakatnya, pelugas zakat harus mendoakannya agar mereka lebih termotivasi untuk bersegera membayar zakat, membedakan mereka dengan katir demon ketika menyerahkan kewa aban khara, nya, dan dema memenuhi perintah Allah & di dalam al-Qur an.

"Ambilah zakat dari sebagian harta mereka dengan zakat 'i i kamu neribersahkan dari mengucikan mereka dan mendoalah untuk mereka. Sesur, ggunnya dia kamu itu tinengati ketenderaman insa hagi mereka. Dan Allah Maha Mende igar iagi Mana Mengetahui," (QS. At-Taubah: 103)

Maksad firatan Allah "Dengan zakat itu kamu membusabian dan menjadikan mereka" adalah engkau membersihkan dosa dosa mereka dan menyucikan perbuatan mereka

Mengenai makstid "dan mendoalah untuk mereka" terdapat dua penatsiran:

- 2. Doakanlah mereka. Penafsiran ni diusung oleh jumhur ulama

Adapun yang dimaksud "sesunggrimna doa karni itu (meajadi) ketenterarian jiwa bagi mereka" terdapat empat penafsiran:

- Doamu menjad, ibadah bagi mereka. Penatsiran ini dikemukakan oleh Ibnu. Abbas at.
- Doamu menjadi rahmat bagi mereka. Penafsiran ini dipegang oleh Thalhah<sup>dat</sup>
- Doamu menjadi penguat keimanan mereka. Penafsiran ini diusung oleh Ibna Qutaibah<sup>a</sup>

Of datam manuskrip pertains that kechra terrulis, thou Ahi Thalhab. Karrabel no menji espat riwayat bid ipeya secara lengkap.

Nama ienokapnya adalah Ahmad bin Abdul ah bin Muslim bin Qutaibah ad Damun ia adalah seorang haidin di kota Baghdad ia sibuk mendalami sastra dan menulis kanya, ia diangkat sebagai hairim di Mesir pada tahun 222 H. Pada tahun 322 H ia wafat di loga itu, I ihati Al-476m I/157.

## Doamu menjadi penyebab rasa aman bagi mereka.

Mendoakan mereka hukumnya sunnah meski tidak diminta. Akan tetapi, ika diminta, pendapat ulama terbagi menjadi dua, yaitu (1) sunnah idan (2) wajib

Jika ada orang menyembunyikan pembayaran zakat hartanya dari amil zakat, padahal amil zakat termasuk orang yang adil, amil zakat berhak mengambil zakat tersebut ika ia melihatnya. Selanjutnya, ia menyelidiki faktor yang menyebabkan orang tersebut menyembunyikan pembayaran zakatnya. Jika ia menyembunyikannya lantaran ingin menanganinya sendiri, dalam kondisi seperti ini amil zakat tidak diperboli hkan memberikan sanksi kepadanya. Akan tetapi, iika ia menyembunyikan pembayaran zakat itu untuk berbuat curang di dalamnya atau mencegah diri dari menanaikan hak Allah sa pada hartanya, dalam kondisi seperti ini, amil zakat diperbolehkan memberikan denda kepadanya sebagai tambahan atas sanksi yang telah dikenakan, mam Mal kili berkata, "Amil zakat diperbolehkan mengambil separuh barta kekayaannya sebagaimana sabda Rasulutlah. Rasungsupa mencurangi zakai maka akuluh yang ukan mengambinnya berikut separuh dari bartanya. Ha itu merupak misuatu keterapan dar. Allah dan kebanya Muhammaa tidak memiliki bak senikit ian di didi an iya. "23

Mengenai hadis Rasulullah & yang menyebutkan, "Tidak ada keteap an apa pan pada harta selain sakat "tidak berarti hadis ini menutup kemungkanan adanya pengambi an harta lain selain zakat. Misalnya, bagi orang yang mencarangi zakat, diperbolehkan tintuk memberikan ancaman dan antimidasi sebagaamana sabda Rasulullah g. "Siapa yang membunuh badaknya maka kaim akan membunuh ya "sat Hadis ini jelas merupakan ancaman semata kepada sang majikan karena sang majikan bidak terkena qasaash (hukum bunuh) lantaran membunuh budaknya

Jika amil zakat dikenal curang dalam pengambilan zakat, tetapi dikena, ad I di dalam pembagiannya, orang yang terkena wajib zakat diperbolehkan merahasiakan zakat harta yang sesungguhnya dari amil zakat tersebut, tetapi ia boleh menyerahkan zakat harta tersebut kepadanya. Akan tetapi, jika amil zakat dikenal adil di dalam pengambilan zakat, tetapi di kenal curang di dalam pembagiannya, orang yang terkena wajib zakat wajib merahasiakan zakat barta tersebut darinya dan ia tidak boleh menyerahkan zakatnya itu kepadanya.

Jika ami zakat tersebut mengambil zakatnya itu dengan cara memaksa, hai itu tidak menggugurkan hak Allah & pada harta yang dimilikinya. Karena itu, orang tersi but hanis mengeluarkan sendin zakat hartanya dan memberikannya kepada orang orang yang berhak menerimanya. Berbeda halnya dengan Imam Malik yang berpendapat. "Hal itu sudah cukup menggugurkan hak Allah & pada harta yang diminikinya dan mereka tidak perlu mengulangi kembah pengeluanan zakat hartanya,"

<sup>&</sup>lt;sup>378</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis: Imam Ahmac

Kami belom menjumpai redaksi yang valid mengenai hadis ini.

<sup>(</sup>Pf. Ihat: An-Nasa'i YBI/70-71 dan ad-Darimi I/191

Jika amil zakat mengaku telah mengambil zakat dari orang yang terkena wajab zakat, acapannya dapat diterima! Jika ia masih menduduki posisi sebagai amil zakat, baik ia dari tazir tahuahi (pembantu khalifah bidang pemeriniahan) maupun dari tazir taufiazi (pembantu khalifah bidang administrasi. Namun, jika ia telah dipelat dari Jabatannya, ada dua pendapat ulama mengenai status ucapannya, apakah dapat diterima atau hdak. Jika pengambilan zakat itu dihukumi sunnah, ucapannya tetap diterima meski ia telah dipelat. Akan tetapi, Jika pengambilan zakat itu dihukumi wajib, ucapannya tidak dapat diterima, kecuali diserta, dengan barang bukti. Da am hat ini, ia tidak boleh menjadi saksi atas pengambila pnya meskipun ta dikenal sebagai orang yang adil.

Jika orang yang terkena wajib zakat mengaku bahwa ia sudah mengeluarkan zakat dan hal itu ia lakukan lantaran terlambatnya kedatangan amil zakat sementara ia sendiri mampu mengeluarkan zakatnya, pengakuan yang diajukannya dapat diterima. Jika amil zakat masih menaruh curiga kepadanya, ia boleh memintanya antuk bersumpah. Berbeda halnya jika orang yang terkena waiib zakat mengaku sudah mengeluarkan zakat ipadahal amil zakat tidak terlambat mendatanganya, pengakaannya tidak dapat diterima, dengan catatan jika menyerahkan zakat kepada amil zakat dihukumi wajib. Akan tetapi, jika menyerahkan zakat kepada amil zakat dihukumi satinah, pengakuan yang diajukannya dapat diterima.

### Pendistribusian Zakat

Mengenai pendistribusian zakat kepada para musta<u>hia</u> terang yang berhak menerima zakat maka hendaknya ditujukan kepada orang-orang yang disebutkan oleh A lah & di dalam firman-Nya,

"Sesunggum pe zakat takat itu haraydah untuk orang orang takit i tang erang miskin pengurus pengurus zakat, para mindat yang dibutak majaran, untuk memerdekakan pendak orang orang yang berwang, untuk jalan Allah, dan untuk mereka yang sedang tahun perjatan in sebagai sijatu ketelapan yang tabajibkin Allah, da i Atlah Maja Mengelaha lagi Maha Buaksana." (QS. At-Taubah: 60)

Sebeaum ayat ini diturunkan, ada salah seorang manatik yang mencela 26 Rasulullah 40 ketika behau sedang mendistribusikan zakat. Orang munafik itu berkata, "Bersikap adiilah, wahai Muhammad\* 10 Mendengar itu behau bersapda "Simoga ibumu binasa" Jika aka sudah tidak bisa bersikap adil lalu supa lagi yang akan

Perma aan kai mat in Bingga kallmat da serim er irdét (jarah keembat) tidali terculis di dalam manaskrip. pertama.

Di daiam manuskrip pertama, ketiga dan naskah terretak tertulis, ipamiah: mence a beliau). A daiam manuskrip pertama ketiga dan naskah tercetak tertuli. To Romalia ishi kemungk nan redaksi yang baling mendekat tebenaran adalah yang terdapat pada manusk ip kedua kalena yang demikian lebih sesual dengan kalaktet urang-prang inu ialik.

bers kap adıl?" Setelah itu, diturunkanlah ayat mengenai zakat di atas. Rasulullah ∰ bersabda, ' Sesungguhnya Allah ∰ tidak ridha jika pembagian zakat ditangani oleh mata kat muqarrabun (malaikat yang didekatkan kepada Allah) atau seorang rasui hungga Allah sendiri yang menanganinya secara langsung ™

Dengan demikian, semua bentuk zakat, baik dari hewan ternak, hasil pertanian, buah-buahan, harta penda, hasil tambang, maupun harta temuan, wa, bididistribusikan kepada delapan kelompok di atas. Jika mereka semua ada, semua harus mendapat jatahnya masing-masing dan tidak boleh ada yang terlewatkan. Abu Hanifah berkata, "Meski kelompok tersebut ada semua, zakat tidak harus didistribusikan kepada mereka semua. Tetapi boleh didistribusikan kepada salah satu saja dari mereka. Kesamaan kedudukan mereka sebaga. mustahin zakat pada ayat di atas tidak menghalangi kebolehan pendistribusian zakat hanya kepada salah satu dari kedelapan kelompok tersebut."

Jika semua zakat telah terkumpul, amil zakat wajib mendistribusikannya kepada kedelapan kelompok tersebut secara merata. Jatah pertama hendaknya diberikan kepada orang orang takir. Orang takir adalah orang yang tidak memiliki apa pun untuk memenuhi kebutuhan hidupnya. Jatah kedua hendaknya diberikan kepada orang maskin. Orang maskin adalah orang yang memiliki haria, tetapi tidak cukup untuk memenahi kebutuhan hidupaya. Dengan demikian, koodisi orang takir lebih menderita daripada kondisi orang miskin. Berbeda dengan Abu Fianifah yang berkata, "Orang miskin lebih menderita daripada orang takir sebab orang miskin adalah orang yang hidup dalam ketiadaan."

Jika zakat telah terkumpul, hendaknya diberikan kepada masing-masing dari keduanya sebagai orang takir dan orang miskin hingga mereka berada dalam konciss orang kawa terendah. Jatah pemberian zakat bendaknya dilakukan dengan memperhatikan kondisi dari keduanya masing masing. Ada di antara mereka yang bisa cukup dengan uang satu dinar. Misalnya, jika ta termasuk ahli pasar yang mampu mencan keuntungan dengan modal hanya satu dinar, ia tidak boleh diberi jatah zakat lebih dari 1 dinar. Ada di antara mereka yang tidak bisa cukup, kecuah dengan uang seratus dinar. Dalam hal ini, ia boleh diberi jatah zakat lebih dari 100 dinar. Ada di antara mereka yang mampu bersabat mencari uang secukupnya dengan usahanya sendiri. Dalam hal ini, ia tidak boleh diberi jatah zakat meskapun ia tidak memiliki uang 1 darham pun. Abu Hanifah memperkirakan bahwa jatah maks mal yang boleh diberikan kepada orang takir dan orang miskin tidak ki trang dari 200 dirham perak dan tidak kurang dari 20 dinar emas<sup>429</sup> supaya ia tidak dikenai kewajiban zakat terhadap harta zakat yang diter manya

Jatah ketiga hendaknya diberikan kepada para amil zakat. Mereka terbagi menjadi dua kelompok.

amil zakat yang bertugas mengambil zakat,

<sup>&</sup>lt;sup>28</sup> Lihat: Janu Katsir, Tafsir 6. Qur'an al-Kerim II/364.

O datam manuskrip kenga terndis badalah minha (sebagai pengganti darinya).

 amil zakat yang pertugas mendistribusikan dan memisahkan antara zakat yang diberikan oleh seorang pimpinan \* dan rakvat biasa, orang yang menjad, panulan atau penganutnya.

Mengenai gaji para ainil zakat, Allah & menentakannya supaya diambilkan dari uang zakat. Alasannya, agar tidak ada harta lain lagi di luar zakat yang diambil dan orang-orang yang terkena wajib zakat. Hendaknya gaji mereka diberikan sesuai dengan gaji para pegawai yang setingkat dengan mereka. Jika gaji mereka lebih tinggi daripada gaji para pegawai yang setingkat dengan mereka, ke ebihan dari gali tersebat hendaknya diberikan kepada para mestahat zakat yang iain. Sebaliknya, jika gali mereka lebih rendah daripada gaji para pegawai yang setingkat dengan mereka, menurut satu pendapat, kekurangannya diambilkan dari dang zakat, sedangkan menurut pendapat yang lain, kekurangannya diambilkan dari dang ba tul Mal (kas negara).

Jarah keempat hendaknya diberikan kepada para mualar (orang-orang yang telah ditundukkan hatinya). Mereka terbagi ke dalam empat kelompok

Kelompok yang hatinya telah tunduk karena bantuan kaum Muslimin.

- Kelompok yang hatinya telah tunduk (berhenti) dari menganggu kaum Muslimin.
- 3. Ke ompok yang hahnya telah tunduk karena tertarik kepada Islam
- Kelompok yang hatinya telah tunduk karena dukungan dari kaum dan keluarganya untuk masuk Islam

Jika ada orang Islam yang masuk dalam kategori salah satu dari keempat kelompok di atas, la boleh diberi zakat yang diambilkan dari jatah para mualah Akan tetapi, jika ia tergolong orang musyrik yang masuk dalam kategori di atas, jatah yang diberikan kepadanya tidak diambilkan dari zakat tetapi dari barta ai dan ghamman.

Jatah kelima hendaknya diberikan kepada para budak, yang oleh Imam Syafi's dan Abu Hanifah dikenal dengan sebutan budak *mukatih* (budak yang untuk memerdekakan dirinya dengan cara mencicil kepada majikannya, Mereka hendaknya diberi jatah zakat sebesar kebutuhannya untuk memerdekakan dirinya dari perbi dakan sang majikan Imam Malik berkata, 'Zakat untuk jatah budak bendaknya digunakan untuk memerdekakan budak.'

Jarah keeraan hendaknya diberikan kepada orang-orang yang terlih arang. Mereka terbagi ke dalam dua kelompok.

Mereka berutang untuk kepentingan dirinya sendiri. Jika kondisi mereka takir, mereka berhak mendapat jatah zakat. Akan tetapi, jika kaya, mereka tidak berhak mendapatkannya. Jatah zakat yang diberikan kepada mereka sebesir kebutuhannya untuk melunasi utang mereka.

Di dalam manuskrip kedua terruhs ämur pernimpin i sementara tulidi dalam manuskrip ketiga tertuhs: nmfc (pernimpin)

Mereka berutang untuk kepentingan kaum Muslimin. Mereka hendaknya 2. diberi jatah zakat sesuai dengan besarnya utang mereka dan tidak lebih dari itu, baik mereka fakir maupun kaya.

Jarah ketu ah hendaknya diberikan kepada orang orang yang ber ihad dijalan Allah Mereka adalah para tentara perang. Mereka hendaknya diberi jatah zakat sebesar yang mereka butuhkan dalam peperangan. Jika mereka ditugaskan untuk menjaga daerah perbatasan dengan musuh, mereka diberi jatah zakat untuk keberangkatan mereka berakut biaya ludup mereka selama berdomisda di sana. Jukamereka hanya datugaskan untuk berperang kemudian langsung pulang, hendaknya mereka diberi jatah zakat untuk biaya pulang pergi mereka saja.

Jatah kedelapan hendaknya diberikan kepada ibnu sabil yaitu para musahi yang kekurangan bekal di dalam perjalanannya. Mereka hendaknya diberi latah zakat sesuai dengan kebutuhan mereka selama di penalahan, dengan catatan penalahan mereka tidak mengandung unsur maksiat. Waktu pemberian jatah zakat kepadamereka boleh diberikan pada saat mereka hendak memulai perjalahan atau sedangdalam penalanan. Berbeda hainya dengan Abu Hanitah yang berpendapat, "Sayamemberikan jatah zakat banya kepada musafir yang sedang dalam perjalahannya. dan bukan kepada musahi yang baru akan memulai perjalanannya "

Jika perojenan zakat tefah diberikan kepada kedelapan kelompok tersebut, kondisi: mereka setelah menerima zakat tidak akan terlepas dari lima kondisi ber kut-

- Zakat yang diterima cukup untuk memenuhi kebutuhan merekal tidak kurang dan tidak lebih. Dalam kondisi seperti ini, mereka telah keluar dari status mustakiq dan dilarang bagi mereka mengambi. 1 jalah zakat lagi.
- Zakat yang diterima tidak cukup untuk memenuhi kebutuhan mereka. Dalam b. kondisi seperti iru, mereka tetap tidak keluar dari status mustagia. Untuk memenuhi kekurangan mereka, dapat diambilkan dari selain zakat
- Zakat yang diterima hanya mencukupi kebutuhan sebagian dari mereka dan C. tidak mencukupi kebutuhan sebagian yang lain. Dalam kondisi seperti ini, mereka yang sudah tercukupi telah keluar dari status musingin sedangkan mereka yang belum tercukupi tetap menjadi mustalig
- Zakat yang diterima melebihi kebutuhan mereka. Dalam kondisi sepertid. ını mereka telah kelitar dari status *mustal<u>u</u>q* dan kelebihan zakat yang telah l mencukupi kebutuhan mereka diserahkan kepada *mustalya* lain di daerah yang paling dekat dengan mereka.
- Zakat yang diturima mulebihi kebutuhan sebagian *mistah q* dan tidak mencukupi. kebutuhan mustohiq yang lain. Dalam kondisi seperti ini, sisa jatah zakat dan l mastahiq yang kebutuhannya telah tercukupi diberikan kepada mustahiq yang kebutuhannya belum terci kupi sehingga kebutuhan keduanya sama sama tercukupi.

Di dalam mahuskrip ketiga dan naskah tercetak tertules *at-to arrudh* (meminta)

Jika sebagian dari kedelapan kelompok *musta<u>h</u>u*q tidak ada, perolehan zakat diberakan kepada *mastahu*q yang ada saja meskipun yang ada hanya satu kelompok lika sekelompok *mustahu*q tidak ada, perolehan zakat tidak boleh dipindahkan ke daerah lain, kecuali jatah zakat untuk para tentara Islam yang berperang di jalan A. ah. Dengan begitu, jatah untuk mereka boleh dipindahkan ke luar daerah karena umumnya mereka tinggal di daerah perbatasan musuh

Perolehan zakat di suatu daerah harus didistribusikan kepada mi istalua di daerah tersebut dan tidak boleh dipindahkan ke daerah lain, kecuali jika di daerah tersebut tidak terdapat misstalua. Jika perolehan zakat di daerah tersebut dipindahkan ke daerah lain sementara di daerah itu masih terdapat mustalua, menurut salah satu pendapat ulama, hakumnya tidak boleh, sedangkan menurut pendapat ulama yang lain hukumnya boleh, yaitu pendapat Abu Hanifah

Perelehan zakat tidak boleh diberikan kepada orang kafir. Berbeda hainya dengan Abu Hanitah yang membolehkan pemberian zakat titrah kepada kafir daimmi secara khasus<sup>4,5</sup> dan tidak kepada kafir *mu'āliid* (orang kafir yang darah dan kehormatannya dilindungi oleh Islam)

Zakat tidak boleh diberikan kepada kerabat Rasulullah 🤌 baik dari Bani Hasyim maupun Bani Abdul Muththalib, denu menyucikan mereka dari noda dosa. Namun, Abu Hanifah membolehkan pemberian zakat kepada mereka jika mereka termasuk amil zakat

Zakat tidak boleh diberikan kepada budak, budak midaahar (budak yang mencicil serumiah uang kepada tuannya supaya bisa merdeka), budak wanita yang melahirkan anak dari tuannya, atau orang yang diperbudak sebagiannya. Begita juga seorang saanu tidak diperbolehkan memberikan zakatnya kepada istimya tetapi sang istri diperbolehkan memberikan zakatnya kepada suaminya. Namun, Abu Hanifah tidak menyetujui hal tersebut.

Zakat seseorang tidak boleh diberokan kepada orang-orang yang natka mya wajib ia tanggung, seperti ayah atau anak karena mereka tidak memiliki hak atas zakat tersebut, kecuali zakat untuk jatah orang-orang yang berutang jika keduanya termasiak dalam kelompok gharmin (orang-orang yang berutang). Akan tetapi, seseorang diperbolehkan memberikan zakatnya kepada kerabat selain ayah atau anaknya. Bahkan, mereka lebih berhak untuk diberi zakat olehnya dampada orang lam yang tidak memiliki hubungan kerabat dengannya. Begitu juga, tetangga dekat lebih berhak untuk diberi zakat olehnya daripada tetangga jauh

Jika si pemberi zakat membawa kerabatnya yang miskin kepada amil zakat supaya zakatnya diberikan kepada kerabatnya tersebut, selagi zakatnya tidak bercampur dengan zakat orang lain, amil zakat boleh memberikan zakat orang tersebut kepada kerabatnya. Akan tetapi, jika zakatnya telah bercampur dengan zakat orang iain, kerabat orang tersebut harus diperlakukan secara sama dengan para mastalin yang ain. Walaupun demikian, kondisi seperti, tu tidak menyebabkan

<sup>&</sup>lt;sup>Acc</sup> — Di Gatam manuskrija ketiga tertolis. Abu Hamfah membolehkan pembenan zakat kepada kalintatirim, tar pa membatasinya pada zakat fitrah saja. Artinya. Abu Hanfah membolehkan pemberan zakat kepada Kalindalam bentuk umum (jenis zakat apa saja).

mereka keluar dari status *mustahiq* karena mereka memiliki hak untuk memperoleh jatah zakat

Jisa nazaski (pembayar zakat) meragukan kejujuran amil zakat dalam pendistribusian zakatnya dan ia meminta untuk dapat hadir pada saat pendistribusiaanya amil zakat tidak wajib mengabaikan permintaannya karena dengan penyerahan zakatnya kepada amil zakas berarti ia telah terbebas dari penanganan ierhadap zakatnya. Jika amil zakat<sup>an</sup> meminta miczakki untuk hadir pada saat pendistribusian zakatnya, miczakki tidak wa ib hadir karena setelah ia menverahkan zakatnya kepada amil zakat, ia telah terbebas dari urusan penanganannya.

Jika barta zakat mengalami kerusakan di tangan amil zakat sebelum di serahkan kepada inustagio nya, muzikki tidak perlu mengulang lagi pembayaran zakatnya dan ami, zakat juga tidak harus menggantinya, kecuali jika kerusakannya itu terladi karena ada unsur kesengajaan. Jika zakat mengalami kerusakan di tangan ni izakat sebelum diserahkan kepada amil zakat, ia harus mengulang kembali pembayaran zakatnya. Jika harta pemberi zakat mengalami kerusakan sebelum dikeluarkan zakatnya, harta tersi but bidak walib dizakati, dengan catatan jika kerusakan barta tersebut terjadi sebelum masuknya waktu wajib membayar zakat. Akan tetapi i ka kerusakannya terjadi sebelum masuknya waktu wajib membayar zakat, harta tersebut letap wajib dizakati. Jika ia mengaku bahwa kerusakan harianya ie jadi sebelum masuknya waktu wajib membayar zakat, pengakuannya dapat diterima. Jika umil zakat masih meragukan kejujurannya, ia boleh memuntanya untuk bersumpah sebagai penguat atas pengakuannya.

Amil zakat tidak boleh menerima uang suap atau uang hadiah dari pemberi zakat. Rasulullah a bersabda, "Hadiah yang diberikan kepada para amil zakat termasuk penerima," "Perbedaan antara uang hadiah dan dang suap adalah kalau dang suap diberikan karena diminta, sedangkan uang hadiah diberikan atas dasar sukarela."

Jika amil zakat terhhat melakukan pengkhianatan, *mam* (khalifah) berhak menye idiki kasusnya dan menanganinya, sedangkan *muzakh* tidak diperbelehkan melakukan hal itu. Orang yang berhak menerima zakat juga tidak diperkenankan mengadukan hal tersebut kepada *imam* (khalifah), kecuali sekadar mengadukan kebatuhan hidupnya yang dizalimi.

Jika para mulakk, memberikan kesaksian terhadap pengkh anatan amil zakat, jika kesaksian tersebut terkait dengan pengambilan zakat dari mereka, kesaksian mereka h dak dapat diterima. Akan tetapi, jika kesaksian mereka terkait dengan pendistribusian zakat kepada para musta<u>h</u>ig, kesaksian mereka dapat diterima.

Jika muzaka mengaku telah menyerahkan zakatnya kepada amil zakat sementara om 1 zakat mengaku belum menerimanya, dalam hal ini muzakki hendaknya diminta untuk bersumpah atas pengakuannya dan setelah itu ia terbebas dari pengakuannya

Di dalam manuskop pertama ikedua, ketiga idan naskah tercetak tertuksi ori diim (orang alim).

Origalam manuskop kelipa tertuis isebagai pengganti dari katimat iersebut ibang soap diberikan un aik membuat hat iorang yang disulap condong dan berpihak kepada orang yang menyuap, secangkan uang hadiah diber kan intilk membuat secang hati orang yang diberi hadiah "

Am.l zakat hendaknya juga bersumpah untuk menguatkan pengakuannya dan setelah itu ia terbebas dari pengakuannya.

Jika salah seorang dari muzakki memberikan kesaksian untuk muzakti yang lain bahwa orang tersebut betul-betul sudah menyerahkan zakatnya kepada ami, zakat, perlu diperinci sebagai berikut, pika kesaksian dia ukan setelah timbulnya perselisi ian, kesaksiannya tidak dapat diterma. Akan tetapi, jika kesaksian dan dalam hat mi amil zakat dinyatakan menanggung utang. Jika setelah diajukan kesaksian, amil zakat mengaku bahwa ia telah mendistribusikan harta zakat kepada para mustah qi pengakuannya bidak dapat diterima karena boleh jadi ia berdusta dengan pengakuannya itu. Jika para mustah memberikan kesaksian bahwa mereka telah menerima zakat dari amil zakat, kesaksian mereka tidak dapat diterima karena boleh adi ia menyuruh mereka untuk berdusta supaya mengatakan bahwa mereka telah menerima pembagian zakat.

Jika amil zakat mengaku telah mengambil harta zakat dan mendistribusikannya kepada para mustahuj sementara para mustahuj mengaku belum menerimanya, pengakuan amil zakat dapat diterima karena ia sebagai pemegang amanah zakat. Pengakuan mustaha dapat diterima jika kondisi kehidupan mereka masih dalam keadaan fakir dan miskin Jika salah seorang dari para mustahu, mengaku bahwa dirinya takir, pengakuannya dapat diterima. Akan tetapi, jika ia mengaku bahwa dirinya teriait utang, pengakuannya tidak dapat diterima, kecuali diperkuat dengan barang bukti.

Jika pemberi zakat mengakui di hadapan amil zakat mengenai jumlah hartanya yang dizakatkan, tetapi ia tidak melaporkan kepadanya mengenai jumlah kekayaan yang dirilakinya, amil zakat diperbolehkan mengambil zakat dari orang tersebut sesuai dengan laporannya. Dalam hal ini amil zakat tidak perlu memintanya secara paksa untuk menunjukkan semua harta kekayaan yang dimiakinya

J ka amil zakat keliru di dalam melakukan pendistribusian zakat dengan memberikannya kepada orang yang tidak berhak menerimanya, zakatnya orang-orang kaya yang tidak ia ketahui, tidak wajib untuk diganti. Akan tetapi, zakatnya orang yang ia ketahui, terdapat dua pendapat, vaitu wajib diganti dalah indak wajib diganti. Jika yang keliru dalam melakukan pendistribusian zakat adalah muzakki sendiri, ia wajib mengganti jatah zakat untuk orang-orang yang sudah diketahan kondisinya dari kalangan kerabat dan budak.

Ada dua pendapat ulama mengenai wajibnya amil zakat mengganti jatah zakat untuk orang yang tidak diketahui identitasnya. Ada ulama yang menggugurkan kewajit an mengganti bagi amil zakat karena mereka menaliki kesabakan yang banyak sehingga kekeliruan yang dilakukannya dapat dimaklumi<sup>6</sup>

\*\*\*\*

Di dalam manusk ip ketiga terfolis sebagai pengganti dari kal mati lersebut iberhubung jatah zakat yang banis diganti terlau banyak maka ia harus diberi jatah zakat yang banyak pula."



#### Bab XII

# PEMBAGIAN PEROLEHAN HARTA FAI' DAN GHANIMAH

aı' dan ghanımab adalab harta yang diperoleh dari orang orang musyrik atau mereka menjadi jalan diperolehnya harta tersebut. Kedua jenis harta tersebut mem., iki hukum yang berbeda.

Jika dibandingkan dengan harta zakat iki duanya memiliki empat perbedaan:

- 1 Harta zakat d ambil dari kaum Muslimin untuk membersihkan mereka, sedangkan ps. dan gianomili diambil dari orang-orang katir untuk menghakum mereka.
- Pendistribusian perolehan harta zakat sudah ditetapkan di dalam nash al Qur an sehingga khalitah sekal pun tidak boleh melakukan utihad di dalamnya, secangkan pendistribusian perolehan fac dan quanmah diserahkan pada gi nad khalitah
- Harta zakat boleh didistribusikan sendiri oleh pemiliknya, sedangkan far den ghamman tidak boleh didistribusikan sendiri oleh pemiliknya kepada yang berhak menerimanya, dan yang berhak menangani pendistribusiannya hanyaiah pihak yang berwenang saja.
- Pendistribusian keduanya memiliki perbedaan yang mendasar sebagaimana yang akan kami jelaskan pada pembahasan selanjutnya

Lui dan ghananah memiliki dua kesamaan sekaligus memiliki dua perbedaan. Kesamaan antara fuli dan ghanmah

- a Keduanya diperoleh dari orang-orang kafir.
- b ekuran pendistribusian keduanya sama sama seperlima (20 persen)

Adapun perbudaan di antara keduanya adalah

- a Fa diambil secara sukarela, sedangkan guannnah diambil secara paksa
- b Pendistribusian empat perlima f.u. berbeda dengan pendistribusian empat perlima ghan mah sebagaimana yang akan kami jelaskan pada pembahasan selanjutnya, in sijua Allah

Kam akan memulai terlebih dahulu dengan pembahasan fa. Menurut kami, fa adalah semua jenis harta yang diperoleh kaum Muslimm dari orang-orang musyrik secara sukarela, tanpa melalui peperangan dan derap kaki kuda beserta pengendaranya. Fai ini sejerus uang perdamaian, uang iziyan, atau sepersepulun dari hasal perdagangan mereka. Bisa juga disebut sebagai harta yang diperoleh dari mereka seperti uang kharaj, yang sepertima (20 persen)nya diberikan kepada pihak pihak yang berhak menerimanya. Abu Handah ili, berpendapat "Il dak ada kewajiban sepertima di dalam harta fai "Padahal, nash al-Qur'an menentukan kewajiban sepertima untuk jai dan kita tidak boleh menyelisibinya. Allah & berfirman

"Apa sata harta rampasan (fai') yang diberikan Allah kepada Rasid N ia-dari harta benda) yang berasal dari pendaduk keta keta maka adalah werak Allah, antak Rasid, kalam kerawat, mak anuk yatim, erang orang miskin, dan orang orang yang dilan per-alam it. "
(QS. Al-Hasyr: 7)

Jatah si perlima (20 persen) dari Jari bendaknya didistribusikan secara merafa kepada orang-orang yang berhak menerimanya. Jatah penerima periama dari harta Jari adalah Rasulullah. A pada saat beliau masih hidup. Jatah tersebut digunakan antuk memeruh, kebutuhan beliau sendiri, keluarga beliau, kese ahteraan beliau dan kepentingan kaum Muslimin.

Namun, setelah behati watat, para tukaha berbeda pendapat mengenai jatah harin tai. Sebagian dari mereka berpendapat, "Jatah fai. Rasahillah igi dapat diwarsi Artinya, jatah harita fai' behati dapat diberikan kepada ahli waris behati". Aba Tsaur berpendapat, "Jatah fai behati otomatis menjadi hak khalitah sepeninggal behati karena ta menangani berbagai urusan umat Islam yang didunya ditangani oleh behati". Aba Hanitah berpendapat "Pasca Rasulullah watat, atan fai untuk behati behati bidak dianggarkan tagi". Imam Syah'i berpendapat, "Jatah fai untuk behati dia okasikan untuk kepentingan umat Islam, seperti untuk menggaii para pasukan Islam, mi nyiapkan koda perang<sup>16</sup> membeli peralatan senjata, membangiin benteng pertahanan dan jembatan, menggaji para hakim dan para imam, serta untuk kepentingan umat Islam lainnya."

Jatah penerima kedua dari fisi adalah kerabat Rasulullah & Abu Hanifah berpendapat, "Untuk saat ini, hak mereka atas jatah fisi sudah gugur "Menari ti Imam Syafi ii, "Hingga saat ini, hak mereka atas jatah fisi masih ada i Kerabat Rasulul ah & yang dimaksud di sini ada ah khusus kelurunan Bani Hasyim dan Bani Abdul Muththalib yang keduanya merupakan keturunan Abdul Manaf Orangorang Quraisy selain mereka tidak memiliki hak atas jatah harta fisi. Hendaknya perojehar, fisi ina dibagikan secara merata kepada mereka, baik dari kalangan anak kecil maupun orang tua, kalangan orang kaya maupun orang miskin. Kaum laki laki dari mereka hendaknya diberi jatah dua kali lipat lebih besar daripada kaum wanita. Berhubung mereka diberi jatah fisi atas nama kerabat Rasulullah maka

Kata a, kurg berarti nama yang diistifahkan untuk mengumpulkan kuda dan senjata perang, Lihat. As Mu jam m-Wosith L, 783

mantan budak dan cucu dari anak perempuan mereka tidak memiliki hak atas jatah þu. Jika salah seorang dari mereka meninggal dunia setelah þu. terkumpul tetapi jatah untuknya belum diberikan, dalam hal iru jatahnya tersebut menjadi hak ahli warisnya

Jatah penerima ketiga dari far adalah anak anak yatim dari kalangan orang anakin. Anak yatim adalah seorang anak yang ditinggal mati oleh ayahnya kelika ta masih keci. Dalam hallim, tidak ada perbedaan antara unak yatim laki laki malipun anak yatim perempuan Jika keduanya telah mencapai usia baligh, mereka tidak lagi disebut sebagai anak yatim. Rasulullah 💰 bersabda, "Tidak disenut yatim seorang anak yang telah mengalami mimpi basah."

Jatah penerima keempat dari fai adalah orang orang miskin. Mereka adalah para penerana latat, fia yang tidak menaliki sesuatu pun untuk memenula kebucahan hidupnya. Dalam hal ini, terdapat perbedaan antara orang miskin dari kalangan penerima fai dengan orang miskin dari kalangan penerima zakat

Jatah pener ma kebma dan jau adalah ibuu sabil. Mereka adalah para pener ma jatah isu' yang tidak memiliki cukup bekal untuk perjalanannya, baik mereka baru akan memalai perjalanannya atau sedang berada di tengah perjalanan unilah kutentaan seperlana (20 pursen) dari jai' yang harus diburikan kupaca lana kulompok pengramanya. \*\*\*

Mengena isisanya yang empat perlima dan fari, pendapat ulama terbagi menjadi dua:

- Sesanya yang empat perlima dari fac untuk para pasukan Islam, sebagai pitah gaji mereka. Dalam hal ini, orang di luar mereka tidak memilik, hak apa pundi dalamnya.
- Sisanya yang empat perlima dari fai' dialokasikan untuk kepentingan umat Islam, sepert, gan para tentara dan kebutuhan-kebutuhan launya yang sangat vital bagi umat Islam

Estiticak boleh diberikan kepada para penerima zakat atau sebalaknya zakat tidak boleh diberikan kepada para penerima fiti. Kedua harta tersebut memiliki jatah penerima tersendari. Para penerima zakat adalah orang-orang yang 1 dak melakukan hijrah, tidak ikut berperang bersama kaum Mushmin, dini tidak ikut meladungi keamanan wilayah Islam. Adapun para penerima fati adalah meri kalyang melakukan hijrah, ikut melindungi keamanan wilayah Islam, ikut membela kenormatan Islam, dan ikut berperang melawan musuh.

Sebutan hijrah di sini tidak dapat disematkan, kecuah untuk orang yang melakukan hijrah dari tempat tinggalnya menuju kota Madinah untuk mencan Islam. Dahulu, setiap kabilah yang masuk Islam kemudian mereka ikut berru rah bersama keluarganya maka kabilah tersebut dikenal dengan sebutan *pararah* Adapun suatu kabilah yang hanya sebagiannya saja ikut berhurah maka kabilah

Lihat Asy Svaibani Tamyi, oth Thoyyib min of khobits, film 190

Di dalam munuskrip kedua ter alis lofodzi gosotronulo" for liatah pembadian foli) sedangkan di dalam manuskrip ketiga tertaksi kouttus di for fi gastronighanizashi se sedana for di dalam pendistribusian gbataman).

tersebut dikenal dengan sebutan Khwarah. Dengan demikian, orang orang yang hijrah dapat dibagi menjadi dua, yaitu ada yang disebut Bararan dan ada yang disebut Khiyarah. Selanjutnya, setelah peristiwa Lathu Makkah (Penaklukan Kota Mekah) kewapban hijrah dihapuskan sehingga sebutan untuk umint Islam terbagi menjadi dua, yaitu kaum Muhajirin dan kaum A'rub

Pada masa Rasulullah 🛫, para penerima zakat dikebal dengan sebutan A rab sedangkan para penerima 🏧 dikenal dengan sebutan Muhapim<sup>8,5</sup>. Hal ini sering disebut sebut dalam syair mereka, seperti yang digubah oleh salah seorang penyair mereka di bawah ini

"Malam diselimuti para tentara bertubuh gagah

Keluarnga mereka aari tempat tinggalnya sungguh mengagumkan.

Merekatah yang disebut Muhajir dan bukan A'rab,"

Berbebung zakat dan tai memiliki ketentuan bukum yang berbeda maka keduanya juga dialokasikan kepada penerima yang berbeda. Berbeda halnya dengan Abu Hamifah yang menyamakan hukum keduanya dan membolehkan masing-masing dari keduanya untuk dialokasikan kepada salah satu dari kedua kelompok tersebut.

Jika seorang khalifah ingin menjalin hubungan dengan kelompok tertentu untuk menciptakan kemaslabatan umat Islam, seperti menjalin hubungan dengan para duta dan para mualaf, untuk kepentingan itu ia diperbolehkan mengambil fur'. Pasainya, pada saat Perang Hunain, Rasulullah 🙎 pernah memberikan selumlah harta kepada para inualat, di antaranya kepada Uyamah bar Hislin al-Fazzari<sup>an</sup> sebanyak seratus unta, di Apra' bin Habis at-Tamimi<sup>ta</sup> sebanyak seratus unta, dan Abbas bin Mirdas as-Sulami sebanyak lima puluh unta. Karena mendapat jatah sedik ti Abbas bin Mirdas merasa jengkel. Ia lalu menyindir Rasulullah 🐒 di dalam bait syairnya berikut,

"Rampasan perang yang kukejar

Dengan kecepatan melebihi larinya anak kuda

Aka bangunkan para pasukan supana mereka lidak tidur

Jika mereka tidur, aku tetap tidak tidur

Rampasan perangku dan rampasan perang budak

Jauh berbeda dengan rampasan perang linamah dan al-Agra'

Padahal, di medan perang aku dikenal tangguh

Sammguna, aku tulak diberi sesintu dan tidak dibudungi

Di daiam manuskrip kedua tertulis: Muhajirun.

Nama engkanny, artatah biyanah bin Hisha bir Hudzaifah bin Badri Nama astinya adalah Hildzaifah Silah nast ia terkenami sibah hingga kedua matanya melototi Smali dulah la dikenal dengan sebutan uyanah isimata melototi). Nama kunyahnya adalah Abu Marik iai memiliki panyak informasi terkait kondisi pada masa Rasululah 🖨 dan para khulajaur Yasyidin. Lihat. Ac-Dainuri, al-Molarif, hlm. 131–132.

Nama lengkapoya artatah Agra Fin Habis bin inga al-Mujasyi lad-Danna at Tamin. Ia termasi kisabahat Nabi ia yang dikena sebagai tok at terkemuka pada masa jahifiyah, a pemahakut Pmangi tunam. Fothu Mokkon dan Perang Tha ili tinggai di Madinah ia sering melakukan perang tancing dengan Khalid bin walid di dalam berbaga peperangan, termasuk pada saat Perang Yamamah. Ia mendapat julukan ali Agra Ksi boliak) karena ia memiliki kepala yang batak. Nama aslinya adalah Firasi la wafat pada tahun 31 Hil fihat Al-A film II/S.

Kecuali hanya berperang penuh pengorbanan

Dengan mengerahkan empat tiang penyanggah

Tiadalah Hishn dan Habis

Itu 'el ih unggal warii awa Mardas di kuncah peperangan

Aku tidak lebih rendah daripada keduanya

Orang yang engkan hinakan pada hari ini ya tidak dimidirikan "

Mendengar itu, Rasulullah & berkata kepada Ali bin Abi Thalib & "Datangtah ia dan pi teng lidahnya" Ketika Ali bin Abi Thalib & mendatangi Abbas bin Mardas as Sulam ita lalu berkata kepada Ali bin Abi Thalib, "Apakah engkau akan memotong lidahku?" Ali bin Abi Thalib nienjawab, "Tidak, aku hanya ingin memberi sesuatu yang dapat membuatmu puas." Ali bin Abi Thalib kemudian memberinya sesuatu yang membuatnya puas dan itulah bentuk pemotongan tidahnya.

Jika Jalinan yang bendak dibangun khalifah dengan mereka tidak untuk mendatangkan kemaslahatan umum bagi umat Islam, tetapi hanya ingin membenkan manfaat kepada pihak penerima saja, biaya yang diperlukan harus diambilkan dari uang pribadi khalifah. Diceritakan bahwa suatu ketika seorang Arab Badui menghadap Umar bin Khalifah. & kemudian ia berkata dengan syalanya,

"Wahai Umar, sena ga kebakaumu dibalas dengan surga Berduh anak-anok perempuanka be-erta dia mereka pakaian Jaddah engkan sebagai palindang kumi selama lam-ania Aka bersampah dengan noma Allah "engkan pasti akan melakikaninja"

Mendengar permintaan itu, Umar bin Khaththan berkata "Andai ak i tidak melakukannya, lalu bagaimana?" Orang Arab Badui itu menjawab, "Kalau begatu, aku pasti akan pergi, wahai Abu Hatsh!" Umar bin Khaththab berkata lagi, "Jika engkau pergi, apa yang akan terjadi?" Orang Arab Badui menjawab dengan syairnya,

"Engkau pasti akan ditanyai tentang keadaanku
Pada hari ketika semua pemberian tidak lagi berguna
Posis, orang yang ditanyai berada di antara dua padan
Entah ke neraka atau ke surga."

Mendengar ucapan Arab Badui itu, Umar bin Khaththab in menangis hingga air matanya membasahi jenggotnya. Ia lalu berkata kepada budaknya, "Wahai anak muda, berikanlah bajuku ini kepada orang Arab Badui itu karena hari esok yang dikatakannya dan bukan karena syairnya. Demi Allah, sungguh aku tidak memi iki apa pun selain baju mil" Dalam kisah tersebut, Umar bin Khaththab iti menggunakan dana pribadinya untuk kepentingan di atas dan tidak mengambil uang dar. Baitul Mal (kas negara) karena jalihan yang ia bangun dengan orang Arab Badui itu tidak dapat mendatangkan manfaat bagi orang selainnya, dan tidak untuk kepentingan umat Islam secara umum. Sebenarnya, orang Arab Badui dalam kisah di atas termasuk dalam kelompok penerima zakat. Akan tetapi, Umar bin Khaththab se tidak memberinya sesuatu yang diambilkan dari harta zakat, entah

karena syairnya yang telah menggugah hati Umar untuk diberi atau entah karena zakat telah didistribusikan kepada para penerimanya dan pada saat pendistribusian ia tidak berada di tempat

Termasuk kritik yang ditujukan terhadap Utsman bin Affan 🚁 adalah karena ia menjalin huhungan dengan kelompok kelompok tertentu dengan menggunakan dana yang diambilkan dari fari dan ia tidak memisahkan antara fari dan zakat

Seorang khalifah diperbolehkan memberikan jatah ja. kepada anak laki lakinya karena anak laki sakinya termasuk orang yang berhak memperoleh ja. Jika mereka masih kanak kanak mereka diberi jatah harta ja. yang sesuai dengan kebutuhan anak anak. Jika mereka sudah dewasa, mereka diberi jatah harta tai' seperti para tentara perang.

Ibnu Ishaq menceritakan bahwa ketika Abdullah bin Umar şi mencapai usia baligh, ia menghadap ayahnya, Umar bin Khaththab şi la meminta kepada sang ayah supaya diberi jatah kemudian Umar bin Khaththab memberinya jatah uang 2000 dirham Sejenak kemudian, datanglah anak salah seorang kaum Anshar yang telah baligh menghadap Umar Ia juga meminta jatah kepada Umar dan umar pun memberinya jatah uang sebesar 3000 dirham. Abdullah bin Umar bertanya "Waha, Antirul Makmir in, engkau memberiku jatah hanya 2000 dirham, sedangkan orang ini engkau beri jatah 3000 dirham, padahal ayahnya tidak ikut berperang sebagaimana ayanku?" Umar bin Khaththab menjawab, "Iya betul Akan tetapi, aku lihat kakekmu (dari pihak ibu) memerangi Rasulullah şi Jadi, ibunya hariis mendapatkan jatah seribu dirham lebih banyak daripada ibumu."

Seorang oman (khahtah) tidak diperbolehkan memberi jatah far kepada anakanak perempuannya karena mereka tergolong orang yang nafkahnya masih berada dalam tanggungannya. Adapun budak *imam* (khahtah) atau budak orang jain, ika mereka tidak ikut berperang, biaya hidup mereka diambilkan dari uang pribadi *imam* (kha itah) atau mankan. Akan tetapi, jika mereka ikut berperang, Abu Bakar in menentukan jatah tersendiri untuk mereka, sedangkan Umar bin Khaththab itah dak menentukan jatah khusus untuk mereka. Dalam hali ini, Imam Syafi'i lebih cenderung pada pendapat Umar bin Khaththab itah menentukan jatah tersendiri untuk mereka. Hanya saja, jatah untuk orang tua mereka harus ditambah karena penambahan jatah disesuaikan dengan kondisi anaknya. Jika budak telah merdeka, ia berhak diberi jatah. Kepala marga para penerima harta ja juga boleh diberi jatah, sedangkan para pegawainya tidak boleh diberi jatah karena para khalifah termasuk orang yang berhak menerima fari, sedangkan para pegawainya hanya berhak memperoleh gaji sebagai imbalan atas pekerjaan yang dilakukannya

Petugas far boleh diangkat dari kerabat Bani Hasyim dan Bani Abdul Muththalib sedangkan petugas harta zakat tidak boleh diangkat dari merekalika mereka berharap mendapatkan jatah dari zakat tersebut, kecuali jika ia menjadi petugas zakat secara sukarela. Ha, itu dukarenakan Bani Hasvim dan Bani Abdu. Muthihalib diharamkan memperoleh harta zakat dan tidak diharamkan memperoleh  $\mu\nu$ 

Petugas far tidak boleh mendistribusikan far', kecuali seizin khahfah sedangkan petugas zakat boleh mendistribusikan zakat tanpa seizin imam (khalifah), selagi ia tidak duarang untuk melakukan hal itu. Pasalnya, sebagaimana yang telah kami terangkan sebeluninya bahwa pendistribusian far diserahkan kepada iji had imam (khalifah), sedangkan pendistribusian harta zakat telah ditentukan oleh nash al Qur an

## Tugas Petugas Fai'

It masuk syarat yang harus dimihki para petugas for' adalah amanan dan cerdas. Naman, syarat umum yang harus mereka mulki berbeda beda sesuai dengan perbedaan tugasnya. Secara gans besar, tugas yang dilakukan petugas for terbagi menjadi tiga bagian:

- Ada petugas far' yang bertugas menentukan jumlah harta far' dan menentukan pendistribusiannya kepada orang-orang yang berhak menerimanya. Dalam hal ini, tugas yang dilakukatinya persis seperti tugas penentukan penentukan Syarat yang harus dimiliki petugas harta tai' seperti ini adalah ia harus merdeka, beragama Islam, mampu berijtihad di dalam hukum-hukum syariat serta ahli di bidang ilmu hitung dan ilmu ukur.
- 2. Ada petagas fa.' yang memiliki tugas umum, yaitu menarik seluruh harta fat yang telah ditetapkan. Syarat yang harus dimiliki petugas fat seperti ini ada tiga, beragama Islam, merdeka, dan ia harus ahli di bidang ilina hatung dan ilmu ukur. Dalam hal ini, ia tidak disyaratkan harus ahli fikih karena ia hanya memiliki wewenang mengambil apa yang telah ditetapkan oleh pinak lain yang lebih berwenang.
- Ia memiliki tugas khusus menangani satu jenis harta far Jika tugas yang ditanganinya mengharuskan memberi mandat kepada orang iain, orang yang diperi mandat disyaratkan harus beragama Islam, merdeka, serta adi di bidang ilmu hitung dan ilmu ukur.

Petugas fin tidak boleh diangkat dari kalangan kafir dammi atau budak karena di dalamnya mengandung unsur kekuasaan. Jika di dalamnya tidak mengandung unsur pemberian mandat, petugas harta fari boleh diangkat dari kalangan budak karena dalam posisi seperti itu berarti ia hanya sebagai utusan yang diperintahkan oleh pihak lain yang lebih berwenang.

Mengenai petugas 'ar' yang diangkat dari kalangan katir dziri mi maka perlu dihhat secara saksama. Jika far berasal dari harta katir dzirimi seperti riziah dan penankan sepersepuluh dan harta mereka, petugas far' boleh diangkat dari katir dzirimi. Akan tetapi, jika 'ar' berasal dari harta kaum Muslimin, seperti harta kharai yang dikenakan pada tanah orang katir yang telah menjadi milik orang Islam,

mengenai boleh atau tidaknya ia diangkat dari kalangan kafir *dalimit ,* pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dua<sup>sa</sup>.

Jika petugas far telah diberhentikan, ti tapi ia masih menarik far dalam kondisi tidak memiliki wewenang resmi di dalamnya, pihak yang menyerahkan far telah terbebas dari kewajibannya, dengan catatan selagi petugas tersebut tidak dilarang antuk menarik far Pasalnya, ia masih diizinkan untuk membata far meskipun sebenarnya ia tidak lagi memiliki wewenang resmi dalamnya. Adapun statusnya dalam mengambil far hanya sebagai utusan saja

Perbedaan antara petugas jai yang memiliki wewenang resmi dan yang tidak memiliki wewenang resmi adalah jika petugas lai' yang memiliki wewenang resmi boleh menarik jai dengan cara memaksa, sedangkan petugas lai yang tidak memiliki wewenang resmi tidak diperbolehkan menarik jai dengan cara niemaksa. Jika petugas jai tidak memiliki wewenang resmi dan ta dilarang menarik jai', ta tidak diperbolehkan untuk menarik jai atau memaksa orang lam untuk menyerahkan jai'-nya. Dalam kendisi seperti ini, pihak pemberi jai' tidak terbebas dari kewaphan menyerahkan harta jai -nya jika ia mengetahui bahwa sang petugas telah dilarang menarik harta jai'. Persoalannya adalah jika si pemberi jai tidak mengetahui apakan sang peragas dilarang menarik jai atau tidak. Pendapat ulama terkait halim, terbagi ke dalam dua pendapat.

#### Ghanimah

Adapun harta glammali memiliki pembagian dan ketentuan yang lebih luas lagi karena ia merupakan induk dari harta for. Artinya, ketentuan glummali lebih luas lagi daripada ketentuan for. Pembahasan mengenai glummali mencakup tawahan perang, sandera, perampasan tanah, dan harta.

#### **Tawanan Perang**

lawanan perang adalah para tentara kafir yang terlihat peperangan dengan pasukan Islam kemudian pasukan Islam berhasil menangkap mereka hidap hidup. Para tukaha berbeda pendapat mengenai ketentuan yang diberlakukan kepada mereka Imam Syaf a berpendapat, "Jika mereka bersikukuh dengan kekat tannya, ini ini (khalitah) atau wakilnya boleh memilih mana di antara empat alternasif berikat yang paling mendatangkan kemaslahatan

- membunuh mereka;
- b memperbudak mereka;
- membebaskan mereka dengan tebusan uang atau tukar tawanan dan
- d membebaskan mereka tanpa uang tebusan

J.ka mereka masuk Islam, alternatif pertama – yaitu membunuh mereka – menjadi gugur. Berarti, *mum* (khalifab) tinggal memilih tiga alternatif launya "

Imam Mar k berkata, "Jika mereka bersikukuh dengan kekafirannya *imum* (khalirah) atau wak biya hanya boleh memilih tiga akernatif bersku.

Sayangnya, penjelasan mengenai di a pembagian tersebilit tidak dijelaskan di dilam bilk lini.

- a. membunuh mereka.
- b. memperbudak mereka, dan
- membebaskan mereka dengan tebusan tukar tawanan dan bukan dengan uang

Jadi, mereka tidak boleh dibebaskan begitu saja tanpa ada tebusan "

Abu Hanifah berkata, "Dalam kasus tersebut, khalifah atau wakilnya hanya boleh memilih di antara dua alternatif berikut:

- a membunuh mereka,
- b. memperbudak mereka.

Dengan kata lain, ia tidak boleh membebaskan mereka begi ti saja atau membebaskan mereka dengan tebusan uang."

Namun, di dalam al-Qur an, Allah & menjadikan pembebasan dan penebusan tawanan sebagai salah satu alternatif yang boleh dipilih oleh kitalifal. Allah & berfirman,

"Dan sesadan ita kama bolch mend ebaskou mereka atau meneriori tebasan samjar perang bernenti," (QS. Muhammad: 4)

Rasalullah # pernah membebaskan Abu 'Izzah al-Jumahi<sup>to</sup> pada Perang Badar dengan syarat ia tidak lagi memerangi beliau Sayangnya, pada Perang Uhad ia kembah agi memerangi beliau sehingga ketika ia menjadi tawanan perang, Rasalullah # memerintahkan supaya ia dibunuh. Ia berkata, "Bebaskanlah aku" Rasulah ah @ bersabda, 'Orang mukumi bidak boleh terpatak'' ( itar , dia kah dari lubang yang sama,"

Ketika Nadur bin Harits<sup>et</sup> terbunuh di Shafra' setelah ia mengalami kekalanan dan lari dari Perang Badar, putrinya yang bernama Qatilah <sup>16</sup> menyenandungkan syait yang sangat indah. Rasulullah <sub>B</sub>, pun bersabda, "Seanaanaya saya mender gar syait patri Naahr sebelumnya, tentu saya tidak akau memerint ihkan untuk membununya." Mengenai penebusan tawanan perang, Rasulullah ≰ pemah memberikan ketentuan kepada tawanan Perang Badar dan perang sesudahnya bahwa satu tawanan tentara kahir ditebus dengan dua tawanan tentara Islam.

Nama iengkapnya adalah Abu, zaan Amribin Abdullah bin Utsman ia acrassi dar Ban, umah Biografi selengkapnya dapat dilihat di dalam di Biddych wo on Mindych III IV/312, 10 dan 46.

O risk minute sur pinestama kedua dan ketiga terti Isi *ku sulsa* ci, Jidak boleh tersenga ). Iba i Arvi iki wala Morján, him. 836 hadis No. 1887

<sup>\*\*\*</sup> Nama iengkapnya adalah Nadhribin Hant: bin Algamah bin Kalcah bin And-Manuf ila tergoloric orang Quliusy yang memegang bendera pasukan kaum musyrikin pada Perang Badar. Sebenarnya ila acaiah sepupu Rasululiah dari pirlak bih berita hadih bid ip setelah saim tersehar terupua tidak mali masuk tisam ital dikenat sangaligir, hidi dalum memasah Rasululiah Ilika Rasululiah distok di sebuah majksi untuk membera penngatan kepada orang-orang Quraisy mengenaj azab yang ditimpakan oleh Anah kepada umat umat sebeluinnya. Nah di kemudian menggant tempai duduk behat dan bercerita kepada orang orang Quraisy mengenai para raja Persia dan Rossami sa terbunuh pada Perang Badar dalam teradaan masyrik. I ihati Al-A lifm VIII/3

<sup>\*</sup> a adalah seorang penyak warista pada masalawa. Ia hidup pada masaliah Iliyah dan masalisam la meratap Igemakan sang ayah dengan menyer andungkan syain di nadapan Rasukulah <sub>del</sub> Setelah beliau mendengar ayan Qalilah, beliau melarang pasukan Islam membunuh para tawanan Quraksy Setelah itu. Qatilah masuki siam dan menjadi periwayat hadisi ta meninggus pada masa kekhalifanan Dimar om Khathribuh sekitar tahun 20 ↔ 1 hat iAs Asām vil 190

Ketika *n ia n* khalifah) telah menentukan alternatifnya terhadap tawanan tentara kanr yang tidak mau masuk Islam, ia harus memperhatikan kondisi mereka dan melakukan ijtihad sendiri di dalam memperlakukan mereka. Lika di antara merekaada tawanan yang sangat kuat, kejam, bengis, dan menemin ialah buntu untukmengaraknya masuk Islam kemudian jika ia dibunuh dapat melemahkan kelompoknya, imam (khalifah) boleh memilih alternatif membunuh tawanan tersebut dengan ranpa menyiksanya\*\* Jika *imam* (khalifah) mendapati salah seorang dari merekamemiliki kecakapan dan kemampuan yang bagus di dalam bekerja, yang sekiranya. tidak mungkin berkhianat, iniani (khalifah) dapat menjadikannya sebagai budak. untuk membantu kaum Muslimin. Jika imani (khalitah) mendapati salah seorang dari mereka masih bisa diharapkan masuk Islam atau ia ditaati aleh kaumnya dan. dea gan dibebaskannya ia akan masuk Islam atau kaumnya akan menyerahka ) diri, tmani (khalifah) hendaknya membebaskannya tanpa tebusan apa pun Jika imani. (khalifah) mendapati salah seorang dari mereka kaya raya sementara saalitu kaum. Mus unto mengalami kesulitan ekonomi, *mam* (khalifah) hendaknya memintakepada lawanan tersebut untuk menebus dirinya dengan uang yang dimilikinya. Setelah itu, uang tebusan tersebut dijadikan sebagai perbekalah dan penyokong kekuatan kaum Muslimin. Jika di antara mereka terdapat tawanan yang memilik. habangan keluarga dengan pasukan Islam kemudian pihak keluarga Islam her dakmenebusnya, anan (khalafah) hendaknya mengambil alternatif yang lebih berhat hati dan lebih selektif dari keempat alternaal di atas

Adapun tiang lebusan yang diserahkan itu disebut dengan guatim iti yang digabungkan ke dalam guatimah lainnya. Ghammah tersebut tidak darus diberakan kepada tentara Islam yang berhasil menawannya. Rasululiah 🙊 pemah member kan dang tebusan tawanan Perang Badar kepada tentara Islam yang menawa mya, tetapi hal itu terjadi sebelum diturunkannya ayat tentang pembagian ghami ah kepada orang-orang yang berhak menerimanya.

Jika *mimi* (khalitah) menghalalkan darah salah seorang pasuk in musyrik karena dikena, sangat jahat dan kejam kemudian orang tersebut tertawan, khalifah boleh membebaskan dan memaafkannya karena pada peristiwa *Editio Makkan*. Penaki, kan Kota Mekahi, Rasulullah 3- pernah memerintahkan untuk membunuh enam pasukan musyrik meski mereka berlindung di kiswah Ka'bah. Keenam orang tersebut adalah sebagai berikut.

Pertama, Abduslah bin Sa'ad bin Abi Sarah<sup>an</sup> Ta pernah menulis wahyu untuk Rasulu Tah # Suatu ketika, Rasulullah memerintahkan kepadanya, "Tubslah Grahar in Rah mun (Allah Maha Pengampan lagi Maha Pengangang)" Akan tetapi in malah menulis Aliman Hakiman (Allah Maha Mengetahui lagi Mahabi aksana).

<sup>37</sup> Dengan katalam, tanpa memperlakukannya dengan buruk

Nama lengkapnya adalah Abdallah bin Salad bin Abi Salah ali Qullasy. Ia adalah penaklak dadrah Afrika di kalangan sahabat Nabilik ila dikenal sebadar peluang rangguh. Iali elah masuk islam sebelum natiju Makkah i Penaklukan Kinta Mekah) la juga bergabung pada peristiwa Pembihaan Kinta Mekah, la juga bergabung pada peristiwa Pembihaan Kinta Mesir dan dungkar sebagai produke ingilali wali kelal dan daharah tersebut pada tahun 75.11 pasca i sepermenpinan Amir bin Ashi Iali memerangi Romawi di lali nilaut dan dapat mengalabitar mereka pada tahun 25.11 pasca i sepermenpinan Amir bin Ashi Iali memerangi Romawi di lali nilabatannya pada salam enadinya fithah antara Ali dan Mulawiyah. Pada tahun 37.11 ta meninggal dunia di kota Asgalan secara mendadak ketika tengah berdiri mengenjakan shalat iali adalah sali dara sesi suan dengan di Insman ber 40 n.1. bat iAy-A fémily 199

Setelah kejadian itu, ia murtad dan bergabung dengan orang orang Quraisy la berkata kepada mereka, "Sungguh, aku telah mempermainkan Mahammad sesuka hatiku." Selanjutnya, turunlah firman Allah # Dan orang yang berkata 'Saya akan menurunkan seperti apa yang diturunkan Allah ' (QS. al-An'âm: 93) Kedua, Abdullah bin Khathal<sup>111</sup> Ia memiliki dua biduan wanita yang selalu menghina Rasulullah # di dalam lirik nyanyiannya.

Kermyat Magis bin Hababah<sup>at</sup> Salah seorang kaum Anshar pernah membunah Magis bin Hababah secara tidak disengaja kemudian Magis meminta pembunuh itu untuk membayar ganti rugi. Akan tetapi, pembunuh itu tidak mau membayarnya Akhirnya, ia dibunuh oleh Magis Setelah itu, Magis kembali ke Makah dalam kendaan murtad

Ketima, Sarah. Ia adalah budak salah seorang Baru Abdul Muththahb. Ia juga dikenal sering menghina dan mengganggu Kasulullah 🚊

Keenan Ikumah bin Abi Jahah 1 la dikenal paling keras menentang 11 Rasulukah 45 karena ingin melampiaskan dendamnya terhadap beliau atas kematian sang ayah, Abu Jahal.

Abdullah bin Sa'ad bin Abi Sarh, pernah dimintakan jaminan keamanan oleh otsman bin Aftan di kepada Rasulullah 4., tetapi beliau memalingkan wajahnya otsman bin Aftan mengulangi lagi permintaannya kepada beliau untuk kedua kalinya, tetapi beliau tetap memalingkan wajahnya. Ketika Utsman hendak pergi dari tempat Rasululiah 3., beliau bersabda, "Mengapa di a nara ka'am fidak ada yang mau membanuh Abadlah bin Sa ad ketika aku memalingkan wajah darin ja?" Para sahabat menjawah, "Bagaimana kami harus membunuhnya sementara engkau banya berisyarat kepada kami dengan menggunakan kedua mata?" Rasulullah 3. bersabda, "Sesanggulinya, seorang Nabi da tidak merubiki mata yang berkhanat."

Rosulullah ji bersama seorang pelayan untuk membantu mengumpu kanizakat Suatu hari iasinggan di suatu tempat dan menyuruhsi pelayan menyembelih kamibng untuk dimasak. Ternyata si pelayan tidu dan tidali membuatkannya masakan apa pun Keesoliah harinya ia langsung membuntuh pelayan tersebut. Seterah tidi ia menjadi murtad dan bergarung dengan inang ini syrik lihat. Ahri si Salah Haroh, *Tuhis ah Sirah thin Hoydin*, him 1866, Ad-Dant at menyebilikat hariwa Abdullah bin Kharha pernah menyetamatkan Hassan bin Ali dan pembunuhan berendana lihat. *An Akhbar ath, Thiwa-him,* 217

Nama engkapnya adalah Mi, wairita bin Nuga da bin Wahab bin Abdu Qushav isebaga mana yang terhimpuh di dalam vi mberisa mberisa rah lair ikenat sering menggamgu Ravifullah K. di Mekah Tidat hanya iti ilai, iga sering mengganggu keluanga beliau. Terbuktu ia pemah menggangu nita yang disait ideh Aisyah dan Fathimah hingga keduanya serjerembap keluanah sinat Ari Bidayoh wolon Mihayoh Milayoh Milayoh at Mas odi iat Tanbih wolol Isyrot himi 268 dan Abdus Salam Harun, Tahdait Siroh Ibn Hisydin, himi 256–257

Nama Pingkapnya adalah Moris bir Shabahan chukar Habahah , bir Hazar bir Yasar a -Qi Yasy i a ternolong seorang penya i terkemuka pada masa jahiryah ila bermukim di Mekan dan termasuk orang yang metighara mkah khamit atas dirinya. Di ancara bait syan yang pernah digubahnya terkait halitu adalah sebagai berikut

<sup>&</sup>quot;Demi Allah, aku tidak akan meminumnya selama hidupku

Separating masa selama matchasi masih terbir "

ia dibunuh pieh kaum Muslim in pada penstiwa *Fotiju Mokčob* (Penaklukan Kota Mekah) pada tahun 9 — Lihat. Al Altomi v/244-245

<sup>&</sup>lt;sup>412</sup> Nama lengkapnya adalah Ikrimah bin Abi Jahl, Amr bin Hisyam at Makhzumi al Qurasyl.

Kara et 45 lib herarti n. Inhridh me akt kar benentangan.

Adapun Abdullah bin Khathal, ia dibunuh oleh Sa'ad bin Huraits al Makhzumi<sup>15</sup> dan Abu Barzah al Asiami<sup>1</sup> Sementara itu, Maqis bin Hababah dibunun oleh Numailah bin Abdullah<sup>16</sup>, salah seorang dari kaumnya sendiri

Adapun Huwaints bin Nufail dibunuh oleh Ali bin Abi Thalib dalam keadaan terikat atas perintah kasulullah 😕 Beliau kemudian bersabda, "Setelah ini, orang Qurusy tidak lioleh dibunuh dalam keadaan terikat kecuan dalam kasas gishashi" "

Mengenai kedua bidaan Ibnu Khathal, salah satanya dibunuh, sedangkan satunya lagi melarikan diri hingga ia meminta perlindungan kepada Rasulullah (j. dan beliau pun memberinya perlindungan. Adapun barah ia menghilang hingga ia meminta perlindungan kepada Rasulullah (j. dan beliau pun memberinya perlindungan Tidak lama kemudian, ia menghilang lagi hingga pada masa kekhalitahan Umar bin Khaththab (j. ada saiah seorang pasukan Islam yang mengia akkan kaki kudanya ke tupah Sarah di daerah Abthah hingga ia menemui ajalnya.

Adapan Ikrimah bin Abi Jabal, ia lari menuju laut sambil berkata, "Aku tidak si dih dup bersama orang yang telah membunuh Abu al Hiskam yang ia maksudkan adalah Abu Jahal)." Ketika ia berada di atas perahu, si pemilik perahu berkata kepadanya, "Kama harus ikhlas!" Ikrimah bertanya, "Mengapa?" Pemilik perahu berkata, "Tidak ada yang pantas diperbuat di atas laut, kecuali ikhlas "Ikrimah berkata, "Demi Allah, pika tidak ada yang pantas diperbuat di atas laut, kecuali ikhlas tidak ada yang pantas pula diperbuat di atas daratan kecuali ikhlas puga "Setelah ita, ia pulang ke Mekah Ternyata, istri Ikrimah yang bernama Ummu Halim telah masuk Islam Sang istri kemudian memintakan jamunan keamanan kepada Rasuli Ilah ya untuk suaminya, Ikrimah Ada yang menyebutkan bahwa Ummu Halim menjemput Ikrimah ke laut dengan membawa jamunan keamanan dari Rasulialah untuknya.

Ketika Rasululiah § melihat kedatangan Ikriman, beliau bersabda, "Seta in didang penimipung pendin yang telah horah" Akhirnya. Ikrimah menyatakan diri masuk Islam. Rasul— ah kemudian berkata kepadanya, "Tidaklah engkai inen inta sesuata kepadaku pada hari ini, kechali pasti aku berri". Ikrimah berkata, "Aku hanya meminta engkau berdoa kepada Allah supaya Dia berkenan mengampunuku alas semua haria yang aku keluarkan untuk menghalangi orang-orang dari jalah Allah juga atas semua bodakan yang aku lakukan untuk menghalangi mereka dari jalah Nya." Rasululiah «Jaru berdoa, "Ja Allah ampumlah ia atas apa yang in milita". Ikrimah kemudian berkata, "Ya Rasululiah, setiap 1 dirham yang aku keluarkan

Namanya adalah Sa'id (bukan Sa ad) bin Haraits at Makhzumi. Biografi yang lengkap mengenti dirinya belum ditumpat Akan tetapi, kisah kisah yang diceritakannya dapat dilihat di dalam *at Biddyah* IV/298 dan Abdus Salam Harun, *Tahdzib Sirah iba Hisyam,* him. 256

<sup>\*\*\*</sup> Nam lenguapny adulah kadibah biri Ubaid bir Har Islah Acada la tergilinng sahiba. Nahi yang ielah dikenal dengan nama kunyahnya. Para lilama berberia pendapat mengerai nama aslinya italadaah penduduk Madinah kemudian pindah ite Basrah ia pernah ikut Ali di dalam memerangi penduduk Nahrawan, Juca pernah bersama Mihlah bir Abi Shafrah di dalam memerandi penduduk Azarigan. Ia meninggal di Khurasan pada tahun 65 H. Ada 45 hadis yang pernah ia riwayatkan. I ihati Ai-A ihim Y II/33

Nams lengkapova adalah Nilmadah bin Andullan alifazzar ila mer wayatkan hadis tentang ogloch dari Abdullah bin Umar dan Hola Jibin Umar bin Abi Horairah in Ada Dakhabi berkata. Ila tengolong pellawi hadis yang sidali dikenalif sihat: *Tohdalb ot-Tohdalb X/477* 

<sup>1 -</sup> Lorat: Ath-Thahawi, Muryki/ Ársőr 6/227

di jalan syarik, akan aku ganti dengan menginfakkan 2 dirham di jalan Islam dan sebap tandakan buruk yang aku lakukan di jalan syirik, akan aku ganti dengan melakukan dua tindakan batik di jalan Islam. Pada akhir hayatnya, Ikrimah. 6 mati syahid di dalam Pi rang Yarmuk. Kisah yang terkait dengan sirah Rasulullah di atas memilik amplikasi hukum yang sangat banyak. Itulah alasan mengapa saya ceritakan kisah itu secara lengkap.

Adapun hakum membunuh orang lemah lantaran lanjut usia atau sakit, atau orang yang senang mengasingkan diri, seperti para rahib dan pendeta maka jika mereka membantu para tentara musy rik dengan gagasannya atau mengobarsan semangat mereka untuk memerangi kaum Muslimin, diperbolehkan membunuh mereka setelah mereka kalah. Ketentuan yang berlaku terhadap mereka pada saat tertawan sama dengan ketentuan terhadap para tentara musyrik di dalam memerangi kaum Muslimin, pendapat mama dalam hai ini terbagi menjadi dua. Ada yang memperbolehkan membunuh mereka dan ada yang tidak memperbolehkannya

#### Sandera

Pengersiaa sandera adalah orang-orang yang ditawaa dari kalal gan para wanita dan anak anak. Jika mereka termasuk Ahli Kitab, mereka tidak boleh dibanuh karena Rasulullah isi melarang melakukan pembunuhan terbadap katan wanita dan anak anak. Mereka berstatus budak yang boleh dibagi bagikan bersama harta rampasan perang lainnya. Namun, jika mereka tidak termasuk Ahli Kitab, seperti atu si atau paganas dan mereka menolak untuk masuk Islam, menurut pendapat Imam Syahi, mereka boleh dibunuh. Adapun menurut pendapat Abu Han tah, mereka hanya boleh diperbudak.

Para sandera waruta yang diperbudak tidak boleh dipisaakan deng in anak-anak mereka. Rasulullah 🦸 bersabda, "Seorang ibu tidak voteh aipis dikan diri anaknya","

Jika para sandera hendak menebus dirinya dengan uang, halitu diperbelehkan karena penebusan tersebut dikategorikan sebagai jual beli dan uang tebusan tersebut berubah menjadi harta ghammuh. Dalam koodisi seperti ini, khalifah i dak harus meminta kerelaan dari orang yang berhasil menangkap tawanan tersebut karena uang tebusan itu masuk ke dalam jatah kepentingan umum. Jika kaalifah perencana mejakukan pertukaran tawanan antara kaum musyrik yang ditawan oleh pasukan Islam dan kaum Muslimin yang ditawan oleh pasukan musyrik, orang yang berhasil menangkap tawanan kaum musyrik tersebut harus diberi biaya pengganti yang ditambilkan dari jatah kepentingan umum.

Jika mam (khalifah) bermaksud membebaskan mereka tanpa tebusan apa pun, hal itu tidak diperbolehkan, kecuali ia harus meminta kereluan orang yang berhas l menangkapnya, entah dengan cara meminta mereka supaya membebaskan

<sup>&</sup>lt;sup>34</sup> Kalimating mereka membanya menebus tawanan orang musyok meskipun mereka sendir meak terlibat langsung dalam memerang kaum Muslimin...)

<sup>&</sup>quot; Lihat As Soyuth is Jamil ash Shophir II 263 Hadis ini berstatus chail Lihat Juga Albani V. 78 hadis No. 6794

haknya entah mereka diberi uang sebagai biaya pengganti. Jika pembebasan mereka dimaksudkan untuk kemaslahatan umum, mam (khalitah) diperbolehkan memberikan biaya pengganti kepada orang yang berhasil menangkapnya, yang diambilkan dari jatah kemaslahatan umum. Akan tetapi, jika mereka dibebaskan demi kepentingan pribadi mam (khalifah), mum (khalifah) harus mengeluarkan biaya pengganti untuk mereka yang diambil dari uang pribadinya

Jika orang yang berhasil menangkap sandera wanita tidak mau melepaskan haknya atas sandera wanita tersebut, khalitah tidak boleh memaksa orang tersebut untuk melepaskan haknya. Ketentuan seperti ini berbeda dengan yang berlaku untuk tawanan laki-laki, yang jika khalifah berkehendak untuk membebaskannya, ia tidak perlu meminta kerelaan orang yang menangkapnya karena membunuh tawanan laki laki diperbolehkan, sedangkan membunuh sandera wanita tidak diperbolehkan. Jadi status wanita yang disandera berubah men adi glananah. Orang yang berhasil menangkapnya tidak boleh dipaksa melepaskan haknya atas wanita tersebut, kecuali dengan keleraan hatinya.

Pada Perang Hunain, kaum Hawazin pernah meminta belas kasihan kepada Rasulul ah patakala beliau berhasil menyandera para wanita dari kalangan mereka. Ashirnya, datanglah utusan dari kaum Hawazin menghadap beliau Pada saat itu beliau baru se esai membagikan gharimah berikut para sandera wanita kepada kaum Muslimin. Utusan tersebut segera memberitahu kepada beliau bahwa di antara para wanita yang disandera oleh kaum Muslimin, ada saudari sepersusuan Rasulullah dari Halimatus Sa'diyah, dan Halimatus Sa'diyah berasal dari kaum Hawazin

Ibnu Ishaq mencentakan bahwa ketika para wanita kaum Hawazin disandera dan harta meruka dikuasai oleh pasukan Muslimin pada Perang Hunain, tiba-tiba dalangiah kaum Plawazin menghadap Rasulullah 🧸 dalam keadaan menyerahkan diri. Saat itu beliau sedang berada di Jiranah Mereka berkata kepada Rasululah, "Wahai Rasulullah, kami memiliki asal usul dan kekerabatan Sunggun kami telan ditimpa mus bah seperti yang engkau ketahur Karena itu, bebaskanlah para wanita kami, semoga Allah juga memberikan kebebasan kepadamu!" Sejenak kemudian, salah seorang dari mereka, yaitu Abu Shard Zuhair bin Shard!", berdiri dari tempat duduknya dan berkata, "Wahai Rasulullah sesungguhnya di daerah Hazha'ir ierdapat paman-pamaninu, bibi-bibimu, dan saudari-saudari sesusianmu yang selatu mengasuhmu. Seandainya kami memberikan kekuasaan! "kepada Harits bin Ati Syammar" atau an-Nu'man bin Mundzir" kemudian kami singgah di tempat

Na mailer gka miya aca ah 2 hair bin Shand ak asyom- dan Bara Si ad an Barar la tingga di daerah Syam. Lihat, *Usud a-* Ghöboh II/206

Dalam manuskrip pertama, kedua, dan ketiga Tertulis, mallahna (mengangkat pemimpin).

<sup>&</sup>quot;4 Nama engkapnya adalah Harifs bin Abi Syammar ali Ghassani ta termasuk amadi kota Syammai, Syam, la bid ipipada misa isiam Ras itillah i4 pernab mengirim sarat kenadanya bersama Syaja ibin Wabab ia meningga idu iia pada tahun Pembukaan Kota Mekah, Lihat iAh-Afam II/1.55

<sup>&</sup>quot;Nama ici gkapnya adalah an Nu man bin Munc zir bin limit al Çatsilla termesuk pemimpin daerah Hirah terkemuka pada masa jahitiyah ila banyak mencapat sang ngan dan Nabighah ada Daibyah. Hassan tin Tsabit dan Harim ata Tha il di datam syairnya, ta dikenak sebagai pemilik dita ban kese diban dan kebaha piaan, ta diangkat sebagai pemimpin daerah Hirah mewansi ayahandanya hingga dilengserkan oleh Raja Kisra. Ada sember yang menyebutkan bahwa ia meningga akibat injakan kaki gajah pada saar dilempah oleh Raja Kisra. Orang orang Arab menyebut semua raja Hirah jatat set apiraja Hirah i dengan panggi an an Nu man, ta adalah raja Hirah yang terakhir tihat A. Aliam vi 49.

seperti ini past, kami akan meminta belas kasihnya sekaligus hadiahnya<sup>464</sup> dan engkat, adalah sebatk-baik pemberi perlindungan<sup>177</sup> Setelah itu, ia menyenandungkan syair berikut

"Bebaskanlah para wanita kami, ya Rasulullah!

Si nggah interperngkan jung dapat kami barapkan kebaikarinya

Bebaskanlah daerah yai g telah terbelenggu oleh takdir
yang persatuannya telah tercahik-cabik ditelan masa

Bebaskanlah wanita wanita yang pernah menyasumu

Tatkala lisanmu dipenuhi air susu dari payudaranya

Ingatlah saat engkan masih kecil, engkan menyusu k padanya

Ingatlah ketika ia mengasuhinia ia tidak periah meninggalkanmu

Jangan iad k in kanni seperti orang yang kebilangan kebajagiaan

Biarkanlah kanni karena kami adalah orang orang yang selala ceria

Lata mengapa engkan tisak memberikan kebahagaa in kepala kami

Wahai rang yang paling leminit saat menghadaja coloan

Si nggah kami pasti akan bertermakasih atas kebahagi ian yang engka i berikan

Jika kebanggai i itu hanyak, sebilah nari ini kana ikan senantasa n engi upannya."

Mendengar ito, Rasulullah \* bertanya kepada mereka "Mana jang abih kaban- ala ant wa wak anak dan asmoja wanita kahan ata diak harta kal ar 2º Me eka mejawab; \* Engkaa menyaruh kami memilih antara harta kami dan keturunan kami? Kami meminta, kembalikan ah kepada kami anak-anak dan wanita-wanita kami karena. mereka lebih kami cintal daripada yang lain " Rasulullah 💀 bersabda, "Sem iayear raestjodi m rokku dan menjadi milik Bani Abdid Mathith ilih a lal ih milik kalian ". Orang orang Quraisy memmpah, "Semua yang menjadi milik kami adalah indik Rasula, ah 🛊 " Orang orang Anshar juga berkata, "Semua yang menjadi milikkami, uga milik Rasul. Jahiji, "Al-Aqra' bin Habis berkata, "Adapun yang menjadi. milikku dan milik Bani Tamim maka tidak aku serahkan " Lyainah bin Hishn. juga berkata, "Semua yang menjadi milikku dan milik Bani Lazzaran, tidak akuserahkan juga " Abbas bin Mirdas as-Sulami menambahkan, "Semua yang men adimilikka dan milik Bani Salim, tidak pula aku serahkan " Akan tetapi, Bani Salim tiba-tica berkata lain, "Semua yang menjadi milik kami, juga milik Rasidallah 🦡 ." Mendengar itu, Abbas bin Mirdas terkejut dan berkata kepada Bani Salim, "Engkaul telah menghinaku." Rasulullah 🤰 bersabda, "Bagi kalian yang masih bersikukuh. mempertahankan hakraja ternadap sandera ini-masing-masing memperoleh mam bagian-Sekarang, kempadkan kepada mereka anak anak dan teganta tegunta merekati. Mereka puny mengembalikan semua sanderanya.

Uya nah memperoleh jatah wanita tua dari para wanita sandera kaum Hawazin. Ia berkata, "Aku lihat wanita tua ini tidak memiliki keluarga di kampungnya. Mudah-mudahan saja ia ditebus dengan uang yang banyak." Itulah yang menyebahkan Uyainah menolak menukar wanita tua itu dengan enam bagian. Abu Shard berkata,

Di dalam manuskrip pertama, kedua, dan ketiga tertililisi dyadotohu (jasa bairnya).

"Bebaskan saja waruta tua ini darimu. Demi Allah, lidah wanita tua ini tidak bisa lagi merasakan kelezatan, payudaranya tidak lagi montok, peruhiya tidak lagi bisa melahirkan, suaminya tidak lagi sedih ditinggal olehnya, dan air susunya tidak lagi mau keluar\*\*\* "Mendengar itu, akhirnya Uyainah mau menukarkan sandera wanita tua itu dengan enam bagian. Setelah itu, Uyainah bertemu dengan al-Aqra' la pun menge uh kepadanya. Uyainah berkata, "Aku tidak mendapatkan sandera wanita yang masih muda dan masih montok."

Salah satu di antara sandera wanita terdapat Syaima' binti Harits bin Abdul Uzza, an saudari sepersusuan Rasulullah 🧸 Ta bersikeras ingin menemul Rasu ullan g, antuk memberitahu beliau bahwa ia saudari sepersusuannya. Sefelah bertemudengan Rasulullah 🚁, ia perkata kepada behau, "Aku adalah saudan sepersusuanma." Rasulullah 🄞 bertanya kepadanya, "Apa ada bukti atas acapamin ita?" Asy-Syaima menjawah, "Bekas gigdanniu ketika aku menggendonginu dulu " Ketika Rasul. Jahi g melihat bukti yang ditunjukkan, behau segera membentangkan selendangnya. dan mempersilakan Syoma, duduk di atas selendang tersebut, Selanjatnya, beliaumemberikan pilihan kepada Syaima, antara tinggal bersamanya dalam keadaan. terhormat atau kembali ke kaumnya dengan membawa banyak harta. Ternyata, Syaima' a bih memilih membawa harta yang banyak dan kembali ke kaumnya, Rasclullah # pun mengabulkan permintaannya. Peristiwa ini terjad sebelum para utusan Hawazin datang dan sebelum para sandera wanita dikemba ikan Disamping atu, Rasulullah 🍃 memberinya pembantu laki laki yang bernama Makhal. dan seorang pembantu perempuan. Setelah itu, Syaima' menikahkan kedua aya. dan dari keduanya lahirlah ketarunan yang terus berlanjut hingga saat .n...

Di daaam kisah terset ut berikut hukum hukum yang dapat diambil dara ya terdapat pelajaran yang wapb diikuti oleh para pemimpin. Karena itu, kisah tersebat ka ni ketengahkan secara lengkap.

Jika di antara para sandera wanita ada yang memiliki suami, pernikahan mereka menjadi batal disebabkan penyanderaan tersebut, entah suami mereka juga ikut disandera atau tidak. Abu Hanifah berkata, "Jika mereka disandera bersama suami mereka mereka tetap menjadi suami istri." Jika ada di antara sandera wanita yang bersuami masuk Islam sebelum disandera, ia dibebaskan din pernikahannya dengan sang suami menjadi batal bersamaan dengan berakhirnya masa idah-nya

Jika paza sandera wamta telah dibagi bagikan kepada para tentara yang berhasi, menangkapnya, diharamkan bagi mereka menggaulinya hingga mereka suci dari haidnya, kal mereka belum manapanse<sup>187</sup> atau setelah mereka lahir jika mereka dalam keadaan hami. Diriwayatkan bahwa Rasulullah sepernah melewah salah seorang sandera wanita Hawazin kemudian beliau bersabda, "Jugat, sandera wanita

<sup>\*</sup> Kata amghai, herart senrang wanita yang menyusui hayi a colain 4 hat Abi, jom no Worldh 1879.

Mama lengkapnya adalah Syaima, bint — antis bin Abdul 1777a, taladalah sa idari sepersusi an Nahi Ri, aladalah at ak Hai matus Sa diyah, seorang wani a yang pernah menyusui Rasaluliah да Та тепит qqa, secelah, ынып В Н. Lihat: А. Айт ili/183.

<sup>&</sup>lt;sup>67</sup> Kata al-que'n berarti haid (massh bisa haid) T hat "Al-Mu'jam al-Wadth 0/77?"

yang namil tidak boteh aigauli ningga ia melahakan dan sandera wanita yang tidak namil juga tidak boteh digauli hingga ia selesai haid."\*\*\*

Semua harta kaum Muslimin yang dikuasai oleh tentara musyrik maka tentara musyrik tidak berhak memilikmya dan harta itu tetap menjadi milik kaum Muslimin yang memang sebagai pemilik sah dari harta tersebut. Jika di kemudian hari harta tu dikuasai kembali, oleh kaum Muslimin, harta itu harus dikembalikan kepada pemilik sahnya, tanpa perla memberi biaya pengganti kepada tentara Islam yang berhasi, merebutnya kembati. Abu Harufah berkata: "Jika harta itu dikuasai oleh tentara musyrik, ia sudah menjadi miliknya, termasuk budak wanita yang juga dikuasainya. Jada, jika sekali waktu, majikan dari budak wanita itu memasuki wilayah muslah, haram baginya menggauli budak wanitanya itu."

Jika harta yang dikuasai oleh tentara musyrik berupa lahan tanah kemadian ia masak Islam, ia lebah berhak memiliki tanah tersebut. Akan tetapi, jika yang menguasai tanah tersebut adalah kaum Mushmin, mereka atulah yang lebih berhak memiliki tanah tersebut daripada pemiliknya sendiri. Imam Malik berkata, "Jika pem I k tanah men umpar tanahnya sebelum dibagi bagi kepada kaum Musl min, ia lebih berhak memilikinya kembah. Akan tetapi, jika ia menemukannya setelah tanah itu dibagi bagi, pemilik tanah tersebut harus membelanya karena yang lebih berhak atas tanah itu adalah orang yang mendapat jatah tanah tersebut."

Bosen hukumnya menjual anak-anak tentara katir barbi sebagaimana bosehnya menjual para sandera wanita mereka. Adapun untuk tentara katir miritud (orang kafir yang darah dan kehormatannya dibindungi oleh Islam) maka hanya diperbelehkan menjual anak anak mereka saja, sedangkan para sandera wanita mereka tidak boleh dijual. Sementara itu-untuk tentara kafir dammi, tidak boleh menjual anak anak anak anak anak can tidak boseh menjual para sandera wanita mereka.

Bagi satu atau dua orang yang berhasil memperoleh ghai mina, ia berhak mendapakan seperlima. 20% dari yang diperolehnya. Abu Hamfah dan pendukungnya berkata, "Seperlima (20%) dan barta gharimah tidak diberikan, kecuali kepada tentara yang berjamlah satu sariyyah (sepasukan tentara).

Para fukaha berbeda pendapat mengenai istilah saringan. Abu Hanifah dan Muhammad berkata, "Sari judh adalah sepasukan tentara yang dikenal tangguh," Abu Yusu, berkata. "Saringah berjumlah sembilan orang atau lebih karena saringah. Abdulah bin Jabsy", berjumlah sembilan orang."

Mayoritas fukana tidak mengakui jumlah tersebut karena Rasulullah 🥞 pernanmengutus Abdullah bin Unais in sendirian sebagai sanggah kepada Khalid bin Sufyan

<sup>&</sup>quot; Lihat: At-Tibrizi, Misykot oi-Moshobit, 1/998, hadis No. 3338

Nama lengka snya adalah Abdulian biri Jahay biri Riab biri Yalma jali Asadi ia je golong sahabat Nabi kyiyang matuk Islam pada masalawa. Ia pindah ke daerah Habasyah kemudian ke Madinah ila sernar uk pemimpin pala sari yyah pasakan pura 19. Di samping itu ila adalah saudara par Rasulullah ili, ikarena a sauda a Zu nab ommut Molimirin. Biri uthat ila jutju i seti agai syalid pada Peratiri Uhud kemua sari jenazah inganski, ingikan na kan ne gadi sali peratirah kamzah, ulhat, Af-Affém IV/76.

<sup>&</sup>quot; Didalam manuskrip ketiga tertuhis Abdullah bin lahay. Adapun Abdullah bin Una riyang dimaksud di dalam teksim berasai dar Bani Wabarah iyang dikenal dengan sebutah alluham ita tengalong kahabat Nabi kekangui sebrang de tiliripi iya si, like latksatria i kalaksar pietidufuk Malinah laterotasuh ja tiaa iya spiku isiala Jenga i in igha ida ke dua kibiat iuga petnah ikut dalam Peristiwa Agabah ia pernah berkelaha ke daerah Mesir dan Afrika. Akhitriya, la meninggal dunia di daerah byam pada tahun 54 Hi la memiliki banyak kisah dan dilantah alaksan yang paling menak ubkan

al Hadzalt<sup>a</sup> dan ia berhasil membunuhnya. Tidak hanya itu beliau juga pernah mengutus Amr bin Umayan adh-Dhamari dan seorang sahabat lainnya sebagai sariyyan.

Jika kedua orang tua — masuk Islam, keisiamannya mencakup keisiaman anak-anaknya yang masih kecil baik laki-laki maupun perempuan. Akan letapi, ke slan annya mu tidak mencakup keislaman anak-anak mereka yang sudah berusia baligh, kecuali pada usia balighnya ia sudah gila. Imam Malik berkata, "Keisiaman seorang ayah mencakup keislaman anak-anaknya, sedangkan keislaman seorang ibu tidak mencakup keislaman anak-anaknya sementara keislaman anak-anak belum dihukum fisiam, begitu juga kemurtadan mereka belum dihukum murtad." Abu Hamiah berkata, "Keislaman anak anak sudah dibukumi Islam, begitu juga semurtadan mereka sudah dihukumi murtad iika ia telah berakal dan himigi. Akan tetapi, kemurtadan mereka tidak mengharuskan dibunuh bi igga ia berusia baligh." Abu Yusuf berkata, "Keislaman anak anak sudah dihukumi Islam, sedangkan kemurtadan mereka belum dibukumi murtad." Imam Malik berkata dalam satah satu riwayat hadis. Micoa an nya, "Jika anak tersebut sudah mengetahu, dirinya, keislamannya sah. Akan tetapi, jika ia belum mengetahu dirinya, keislamannya tidak sah."

# Lahan Tanah yang Berhasil Dikuasai oleh Pasukan Islam

Adapun lahan tanah yang berhasil dikuasai oleh pasukan Islam, cara perolehan. Jahan tanah tersebut terbagi menjadi tiga:

• Perto na, lahan tanah tersebut dikuasai dengan menggunakan jalan kekerasan dan paksaan hingga ditinggalkan oleh pemiliknya dari kalangan orang orang musyrik, baik dengan cara dibunuh, ditawan, maupun diusir Terjadi persel sihan pendapat di kalangan fukaha mengenai hukum lahan tanah tersebut setelah di kuasai oleh pasukan Islam Imam Syafi'erih berpendapat bahwa lahan tanah tersebut termasuk giunamah sebagaimana harta rampasan launya. Karena itu Jahan tanah tersebut harus dibagi-bagikan kepada para pasukan yang berbasil merebutnya, kecuah mereka dengan rela bati melepaskan baknya atas lahan tanah tersebut sehingga ia menjadi harta wakaf yang dialokasikan untuk kepentingan umat Islam.

Imam Mahk berkata, "Jika lahan tanah tersebut berhasil dikuasai oleh pasi kan Islam, ia menjadi harta wakat untuk umat Islam dan tidak boleh dibagi-bagikan kepada pasukan yang berhasil merebutnya."

adalah pada saat a membunuh Sulyan bin khalid bin Nubuh a. Hadzali Kisah in ditulis oleh a. Muqriz di dalam Amfé gr-Asigi ili. I. A. Ayon, V. 73

<sup>,</sup> nat A. Mar udi, at Tanèrh waler-Aryrôf him. 246. Tulisan yang benar adalah Sulyan bin Khalid sebagaimana yang ditulis oleh pangarang kitab or Allón, juga seperti yang kami jelaskan di dalam lepinote sebelumnya.

<sup>&</sup>quot;A Nama lengkapnys adalah Amribin Umayah bin Khuwailid bin Abdullah adh Chamar ita adalah sahabat Nabi yang dikenal pembelan. Pinta masa jahiliyah ita juga dikenal ksatria ita ikus hadir dalam Perang Badar dan Perang Thilid bersama orang orang masyrik. Selanjatnya, ita masuk bilam ita bidup pada masa khulafan Mulawiyah pada tahuh 55 M. Li hati di dalam berbagai perlatiwa peperangan ita wafat di Mudiriah pada masa khulafan Mulawiyah pada tahuh 55 M. Li hati Ar Afam V/73.

Abu Hanifah berkata, "Seorang mum (khalifah) dapat memilih antara membagi-bagikan lahan tanah tersebut kepada pasukan yang berhasil merebutnya sehingga menjadi tanah *usurunjah* (dikenai kewajiban zakat sepersepulun) atau mengembalikannya kepada pemilik sahnya dari kaum musyrik deng in ketentuan barus membayar *kharai* sehingga menjadi tanah *kharai*. Dengan ketentuan yang terakhir tu, pemilik tanah yang musyrik itu berubah status menjadi kafir *dam ni*. Bisa juga mereka menyelahkan lahan tanah tersebut kepada kaum Musliman sehingga statusnya menjadi *daruh talam* (negara Islam), entah tanah tersebut ditempati oleh kalim Muslimin entah dikembalikan kepada orang-orang mi syris, dengan catatan pemilik sahnya tetap kaum Muslimin. Namun, tanah tersebut tidak boleh dilepas<sup>47</sup> supaya tidak berubah status menjadi *daruh harbi* (negara kafir) "

• Kedi a, lahan tahah tersebut dikuasai oleh pasukan Islam dengan jalan damai karena tanah tersebut ditinggalkan oleh pemiliknya dari kalangan orang orang mesyrik disebabkan rasa takut. Dengan bengi asaan seperti di, lahan tanah tersebut berubah status menjadi tanah wakaf. Ada ulama yang berkata, "Lahan tanah tersebut tidak berubah status menjadi tanah wakaf hingga mam (kitalifah) menyatakan secara resimi bahwa tanah tersebut berstatus tanah wakat. Namun, lahan tanah tersebut dikenai biaya kharai, yang digunakan untuk menggap pengelolanya, baik ia dari kalangan orang Islam maupun kafir mu'and."

Hendaknya uang khara, dari lahan tanah tersebut, uang zakat dari seperpuluh hasil tanaman dan buah-buahannya dikumpulkan menjadi satu, kecuah buah kurma yang memang sudah ada sewaktu<sup>2,5</sup> tanah itu dikuasai. Buah kurma tersebut menjadi harta wakaf berikut lahan tanahnya dan tidak dikenai kewajiban zakat seperpuluh di dalamnya. Dalam hal ini, imam (khahifah) boleh memulih antara mengambil kharaj dari lahan tanah tersebut atau mengadakan kerja sama di dalam pengurusan buah-buahannya. Namian, untuk pohon kurma yang dilaham setelah itu, telap dikenat kewa iban zakat seperpuluh dan lahan tanahnya berstatus tanah kharaj. Abu Hanifah berkata, "Kewajiban membayar zakat seperpuluh dari tanah tersebut tidak boleh disatukan dengar, kewajiban membayar kharaj. Dengar, diwajiakani ya membayar zakat seperpuluh dari tanah tersebut maka menjadi gagur kewajiban untuk membayar zakat seperpuluh dari tanah tersebut maka menjadi gagur kewajiban untuk membaya. kharaj terhadapnya. Di samping itu, lahan tanah tersebut dak boleh diperjua belikan atau digadarkan. Ketentuan yang diperbolehkan hanya memual buah kurma atau pepohonan lain yang ditanam di atas tanah tersebut."

 Ketiga, Jahan tanal, tersebut dikuasai oleh kaum Muslimin dengan jalan dan ar, tetap, dengan ketentuan tanah tersebut tetap menjadi milik orang orang musyrik.

Di daiam manuskrip kedua tertulis, min (dari).

Estimation tirlak tertima di dalam man iskrip ketiga. Sebagai redaksi penggarit nya adalah sebagai berikut atalilahan tanah tersebut tetap berada di dalam kekuasaan kaum Musimin itetapi pemiliknya adalah orang-orang musyrik

<sup>\* \*</sup> Kalimat imi tidak tertuis di dalam manuskrip ketiga. Sebagai redaksi benggant nya adalah sebagai berikut semita uang tersebut dikumpu kan sejak tanah du dik rasai oleh kaum Muslim n

- dan mereka harus membaya*r kharaj* dari tanah itu. Lahan tanah jenis int terbagi menjadi dua.
- kepemilikan tanah tersebut bahwa tanah tersebut menjadi milik kaum Muslimin. Dengan perdamaian seperti itu maka lahan tanah tersebut berubah status menjadi tanah wakai dari dar Islam (wilayah Islam). Dengan begitu, Jahan tanah tersebut tidak boleh diper ualbelikan atau digadaikan. Pembayaran kharai atas tanah tersebut tetap wajib dan tidak gugur dengan keislaman mereka [ika lahan tanah tersebut berpindah tangan kepada orang lain di antara kaum Muslimin. kauraj atas tanah tersebut berpindah tersebut tetap wajib diambil

Lebih dari itu, dengan perdamaian tersebut, orang-orang musyrik yang n emilik, tanah berubah status menjad, kafir am'ihid. Jika mereka membayar negah atas tanah tersebut, mereka diperbolehkan memiliki tanah tersebut untuk se ama-lamanya. Namun, jika mereka tidak mau membayar payah—dan mereka memang tidak boleh dipaksa untuk membayarnya, mereka tidak diperbolehkan menguasai tanah tersebut, kecuali hanya selama mereka menjadi kafir mu ahid yaitu selama empat bulan dan tidak lebih dari satu tahun. Mengunai boleh atau tidaknya mereka menguasai tanah tersebut antara empat bulan tingga satu tahun, pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dua. Ada yang menghasumi boleh dan ada yang menghasumi boleh dan ada yang menghasumi boleh.

b. Kaam Muslimin melakukan perdamaian dengan mereka, dengan ketentuan bahwa tanah tersebut tetap menjadi milik mereka, tetapi mereka dikenai kharai atas tanah tersebut. Status kharai di sini sama dengan payah. Maksudnya, jika mereka masuk Islam, kewajiban untuk membayar kharai menjadi gugur. Di sainping itu, tanah tersebut tidak berubah status menjadi dir aslam (wilayan Islam) tetapi menjadi dar ahd (wilayah perjanjian dengan Islam). Karena itu, tanah tersebut boleh diperjualbelikan dan digadaikan oleh mereka.

Jika lahan tanah tersebut berpindah tangan kepada orang muslim, tanah tersebut tidak lagi dikenai kitaraj dan mereka tetap dinyatakan sebagai pemilik sah tanah tersebut, selagi mereka setia terhadap janji perdamaian. Mereka tidak dikenai kewajiban membayar jicuah karena mereka tidak tinggal di dár Islam (wilayah Islam). Abu Hanifah berkata, "Dengan perdamaian tersebut, wilayah mereka berubah status menjadi dár Islam (wilayah Islam) dan mereka uga berubah status menjadi kafir dammi yang dikenai kewajiban membayar nagah "

Jika di kemudian hari, mereka membatalkan perdamaian iterjadi silang pendapat di kalangan para fukaha mengenai siatus tanah tersebut liman. Syafi i berpendapat, "Jika tanah tersebut adalah milik mereka, ia tetap seperti hukum semula, tetapi jika tanah tersebut bukan milik mereka, ia berubah status menjadi dár harb (wilayah musuh)" Abu Hamfah berkata, "Jika di wilayah mereka terdapat orang mushim atau jarak di antara mereka dengan aar ljarb (wilayah musuh) terdapat negara Islam, tanah tersebut berubah status menjadi

dår Islam (wilayah Islam). Hukum yang diberlakukan terhadap orang yang tinggal di tanah tersebut adalah seperti kaum pemberontak. Jika di tengah-tengah mereka tidak ada orang muslim atau jarak di antara mereka dengan dår harb (wilayah musuh) tidak terdapat negara Islam maka tanah tersebut berubah status menjadi dår hart (wilayah musuh)." Abu Yusuf dan Muhammad berkata. "Tanah tersebut berubah status menjadi dar harb (wilayah musuh) pada kedua kondisi tersebut."

#### Harta Benda Bergerak

Jerus narta benda yang bergerak termasuk ghammah yang bersafat fleksabel Awalnya, Rasulukah amembagi bagikan harta tersebut berdasarkan ijtihadnya sendiri. Namun, karena pada Perang Badar, kaum Muhajirin dan kaum Anshar memperebutkan harta tersebut, akhirnya Allah amenjadikannya sebaga, milik Rasul Nya dan behau memiliki kebebasan yang mullik di dalam pengelohannya.

Abu Umamah al-Bahili<sup>37</sup> berkata, "Aku pernah bertanya kepada. Ubadah bin Shamut<sup>478</sup> menganai harta rampasan perang sebagaimana dalam firman Allah &

Mereka mer arajakar kepadamu tentang tpembagia ti bartar impasan perang. Katakar lah Harta rampasan perang itu kepunyaan Allah dan Rasal sebab itu bertakwatah kepada Allah dan perbasadah hubungan di antara sesama kalian, dan tantah kepada Allah dan Rasul-Nga jika kalian orang-orang yang berman " (QS. Al-Anfâl: 1)

Ubadah bin Shamit menjawah, "Ayat itu diturunkan kepada kami (pasukan Perang Badar) ketika kami saling berebut harta rampasan perang. Moral kami saat itu sangat rusak. Karena itulah, Allah & mengalihkan ghammah tersebut dari kami dan menyerahkatunya kepada Rasululah. Beliau kemudian membagi-bagikan ghammah tersebut secara merata kepada kaum Muslimin. Dari semua ghammah Perang Badar, beliau banya mengambil jatah pedang Dzul Fiqar yang awalnya pedang tersebut adalah milik Munabbih bin al Hajjaj<sup>20</sup>. Hanya itulah yang beliau ambil dari jatah gaammah tersebut dan bukan seperlimanya hingga setelah Perang Badar. Aliah & menarunkan firman-Nya berikut.

Nama lengkapnya adalah Abdur anman tim Rabi ah bin Yazid al-Dahik ia adalah sahabat Mabi yang pernah diangkat menjadi ami. (kecinckat wai Nora) ia juga dikenal dengan ulukan daun nur (sang pemali dahaya) lumat bin Khaththab pernah mengangkatnya sebagai hakim uni uk membagi bagikan harta rampasan perang kepada para lentaha yang ilimis ke Qadis yah di hawah keperturbandah Salad hin Abi Warigash sa tetap menjahat kebagai hakim di dalam pembagian harta rampasan perang hingga ia gugui sebagai syahid di medang perang pada tahun 32 — Lihat A. Aliom yang.

Nama lengkahnya ada ah Utudah bir Shamit bin Qais ali Anshur ali Khazraji la tergolong suhabat Nabi yang dikena memilik sirat were. Laik it badi rida am Peristiwa Aganah Perang Radar dan peperangan alinnya. Di samping hi la juga kut dalam penanjukan kota Mesir la adarah orang perhama yang diangkat sebagai hakim di Palestina. Ia wafat di daerah Romlah atau Baitul Magdis pada tahun 34 H. Lihat: Ali Añam III/258

<sup>&</sup>quot;
Namakerigka or ya adalah Munabbih bin ali Hujja, asi Sahmi ila termasuk pemuka Quraisy yang paling kejam. Ia terhintih pada Perang Badar oleh tebasan pedang Ahi Qars al-Abshari ili hati *Al-A'lim* VII/290.

# وَاعْلَمُوا أَنَّمَ غَيْمُتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ للَّهِ مُخْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْفُرْتِي وَالْيَقَتَى وَالْمَسَاكِينِ وَاثْنِ السِّبِيلِ "أَ

Kelohuitan sesang<sub>S</sub>udusya apa saja yang kalam peroteh sebagai rampasan perang maka sesunggunnya sepertuma antuk Allah, Rasul, kerabat Rasul, anak anak yatan rang orang miskin dan abira sabil ' (QS. Al-Anfāl; 41)

Akhirnya Allah & sendiri yang menangani pembagian harta ghanin ah sebagaimana Dia sendiri yang menangani pembagian zakat. Pasca-Perang Badar harta ghanimah pertama yang dibagikan seperlimanya oleh Rasulullah & adalah harta ghaniman Harri Qainuqa'."

Meskipun guanmah telah terkimpul sementara peperangan masih berlangsung, ghammah tersebut tulak boleh dibagi-bagikan dan harus menunggu usa nya peperangan. Alasannya, supaya menjadi jelas terlebih dahulu kemenangan kaum Maslimin dan kepemihkan mereka atas ghammah tersebut. Lebih dar 1(a, supaya para tentara tidak disibukkan oleh pembagian ghammah yang akhirnya menjadi penyebih keka ahan mereka. Jika perang telah usai hendaknya quammah segera dibagi-bagikan, jika posisi kaum Muslimin berada di dar harb (wilayah musuh). Akim tetapi, Jika posisi mereka berada di dar Islam (wilayah Islam), pembagian ghammah boleh di tangguhkan sesuai dengan kebijakan panglima perang. Abu Han fah berkata "Chimonan tidak boleh dibagi bagikan di dar Jimb (wilayah musuh), ti tapi harus dibawa terlebih dahuhi ke dar Islam (wilayah Islam). Sesampainya di sana baru ghammah boleh dibagi bagikan."

Jika panglima perang hendak memulai pembagian *quanniah*, ia terlebih dahala membagikannya kepada tentara yang berhasil membanuh pemilik *qhanin ah* tersebut baik latahnya itu telah ditentukan oleh *imam* (khalifah) maupun tidak. Abu Hamfah dan Imam Malik berkata, "Jika *imam* (khalifah) telah menentukan jalah untuk mereka, mereka berhak atas harta yang dijatahkannya itu. Akan tetapi, jika *imar* i (khalifah) tidak menentukan jatah untuk mereka, *ghanimah* yang berhasil diperolehnya dibagi secara rata kepada seluruh tentara."

Pendapat im berbeda dengan kasus yang terjadi pada mesa Rasulullah 💰. Setelah memperoleh g*nonmah*, beliau segera berseru,

مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلَّبُهُ

"Stapa yang membantan orang (musyrik) maka ia bernak memiliki aya yang dirampasnya aari orang tersebut." <sup>(186)</sup>

Penentuan jatah ghanimah harus dianggarkan sebelum ghanim ili diperolea dan bukan setelahnya. Rasulullah 🥫 pernah membagikan kepada Abu Qatadah 🙉

<sup>&</sup>quot; ibut. Ar-Tofshildt, piga Muhammad Abu Zahrah, Kharam ara-Nahyyin, iilid 2 dan 3, Elen. 682–685.

<sup>1</sup> Linat: Ar-Lu'lu we of-Maryan, hlm. 441, Fadis No. 1144

An Namu langkapnya adalah Abu Qatadah at Anshari III tergolang sahabat Nabi ya yang ikut melindungi bekau pada Perang Tabuk ila juga ikut bergabung dalam memerangkorang drang mustad Pada masa kekna Itahan All hir Ah. Tha hila sempat réancikat sebagai amut seringkat wali satah Mekah ila watat pada tahun 45 Mili hati "Ariyh

semua barang yang telah berhasil ia rampas dari tentara musyrik yang dibunuhnya, padahai jumlah mereka mencapai dua puluh orang

Salah (harta rampasan) adalah semua harta yang dimiliki oleh korban (orang yang dibunuh), termasuk pakaian yang dikenakannya, senjata yang digunakannya, dan kuda yang ditungganginya untuk berperang. Apakah hartanya yang berada di dalam markas perang juga disebut salah (harta rampasan)? Pendapat ulama mengenai halini terbagi menjadi dua. Ada yang mengatakan termasuk salah dan ada yang mengatakan tidak termasuk salah

Untuk salah<sup>16</sup>, tidak dibagi seperlimanya. Imam Mahk berkata, 'Salah diambil seper imanya kemudian dibagikan kepada orang orang yang berhak menerimanya "Setelah selesai membagi-bagikan salah, panglima perang bendaknya mengambil sejerlima dari seluruh har a ghammah kemudian membagi-bagikannya kepada lima kelompok yang berhak menerimanya sebagaimana firman Allah @

"Ketchuilah sesungguhnua upa saja vang kalian peroleh sebagai rampasan perang maka sesangguhnya sepertima untuk Allah, Rasal, keral at Rasul-a iak anak yat in, orangorang miskin dan ibnu sabil."

Abu Hamtah, Abu Yasuf, Muhammad dan Imam Malik berpendapat, "Jatah yang seperlima dibagi-bagikan kepada tiga kelompok yaitu anak-anak yatim, orang-orang miskin, dan ibnu sabil (musafir) " Ibnu Abbas di berkata, "Jatah yang seperlima dibagi-bagikan kepada enam kelompok dan jatah untuk Allah diamkasikan untuk kepentingan<sup>361</sup> Ka'bah."

Orang-orang yang berhak menerima jatah seperhina dari ghari nah adalah orang-crang yang juga berhak menerima jatah seperhina dari fur'

- Jatah seperi ma pertama adalah Rasulullah pidan seperanggal peliau, jatah tersebut dialokasikan untuk kemaslahatan umum.
- b Jatah seperlima kedua adalah kerabat Rasulullah & dari Bani Hasyim dan Bani Muththabb.
- Jatah seperama ketiga adalah anak anak yatim
- d. Jatah seperlima keempat adalah orang orang miskin.
- e Jatah seperlima terakhir adalah ibnu sabit (musafir) –

#### Ahlu Radhakh

Setelah jatah seperlima dari ghammah dibagikan, sisanya dibagikan kepada ahia raahash<sup>asi</sup> (orang-orang yang mendapat jatah sedikit). Salah satu pendapat menyebutkan bahwa para penerima jatah ahia raahash harus dadahulukan daripada penerima jatah seperlima di dalam pembagian ghammah

Ahlu radhakh adalah orang orang yang ikut dalam peperangan tetap tidak memiliki jatah dari ghammah, seperti budak, kaum wanita, anak-anak, dan para

the Kho , játh. h. n. 99, 105, 201, dan 223.

Secara literal, kalimat ini kurang sempuma. Kami belum menjumpai kalimat ini kurang sempuma.

<sup>&</sup>lt;sup>44</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis: shdub (kebaikan).

Kata *ordhokko jaku* beran'i seseorang memberinya latah sedikit dari perojehan yang banyakit, hati Ali Mu Jom o - Wosinhi 7350

penyandang cacat. Orang kafir *dammi* hendaknya juga diberi jatah dari *ghammah* sesua, dengan kebutuhannya. Hanya saja, jatah antuk mereka tidak boleh melebihi jatah untuk para tentara yang berkuda atau tentara yang berjalan kak.

Jika terjadi perubahan status pada *ahlu raahakh*, misalnya yang asalnya budak berubah menjadi orang merdeka, yang asalnya anak anak berubah menjadi baugh, dan yang asalnya katir berubah menjadi Islam, jika perubahan status tersebut terjadi saat perang masih berlangsung, mereka berhak mendapat jatah seperlima dan bukan jatah untuk *anlu radnakh* lagi. Akan tetapi jika perubahan status mereka terjadi setelah perang usai, mereka tetap diberi jatah untuk *ahlu radhaka* dan bukan jatah seperlima

Setelah jatah untuk seperlima dan *ahlu radhakh* dibagikan, *ghanmah* sisanya dibagikan kepada orang-orang yang ikut dalam peperangan, seperti kalam lakilaki yang merdeka beragama Islam<sup>470</sup>, dan sehat, baik mereka terlibat secara langsung dalam kancah peperangan maupun tidak. Pasalnya, orang yang tidak terlibat langsung dalam peperangan tetap memberikan bantuan kepada orang yang terlibat langsung dalam peperangan, seperti ikut membantu memenuhi apa yang menjadi kebutuhan mereka.

Para ulama berbeda penatsiran mengenai firman Allah 🙊.

"Dan kepasa mereka dikatakan "Marilah berperang di jalan Allah atau pertahankalah " (Åli-'Imrån: 167)

becara garis besar, penafsiran mereka terbagi menjadi dua

- ... Untuk memperbanyak jumlah tentara. Penaisiran ini dikemukakan oleh as-Sudi dan Ibnu Juraij<sup>107</sup>.
- Ayat tersebut dilujukan kepada orang yang berperang di atas kuda. Penafsiran ini diusung oleh Ibnu 'Aun<sup>458</sup>.

Pembagian grammali di antara mereka ditentukan oleh pihak yang berwenang dan bukan berdasarkan kehendak orang yang membagi atau panglima perang. Imain Maiik berkata, "Pembagian ghammali diserahkan sepenulinya kepada intihad man (khalifah). Jika ia berkehendak, ia dapat membaginya kepada semua tentara yang berhasi, memperolehnya secara merata atau melebihkan salah seorang tentara atas tentara yang lain. Jika ia berkehendak, ia dapat membenkannya kepada orang orang yang tidak iku) hadir dalam peperangan."

<sup>\*\*</sup> Kalimat ir tidak tertulis di dalam manuskrip ketiga. Dalam naskah te sebut terdapat tedaksi pengganti sebagai heriku dirangkan kepada orang-orang yang tidak terlihati angking di dalam peperangan, dan kalangan orang-orang merdeka yang beragama islam....

<sup>&</sup>quot; Kalimai in it dak tertulis di dalam manuskrip kedua dan ketiga. Biografinya ada ah sebagai beritut. Nama engkapnya adalah Abdul Mulkibin Abdul Aziz bin kiraij, la dikeria sebagai ahli fikibidi Tanah Haram Mekah Pada masanya, a disebul sebagai mam pendirituk Hijazi ta adalah orang pertama yang menyusimbitah di hidang kelimi an di daerah Mekah Daerah asa nya adalah Romawi, la mantah burtak orang Quraisy yang abir dan walah di Mekah Adri Dizahabi berkara "ia dikenal sebagai perawi yang isobit (tiorpercaya), tetap memiliki cacat dalam periwaya annya ila waral pada tahun 150 Hill. hat Af-Aritim IV7.160.

<sup>&</sup>lt;sup>100</sup> la adalah Abdullah bin Auri yang bingrafinya telah dibahas di awat.

Namun, sabda Rasulullah 4. "Harto ghammah itu untuk orang yang ikat had r daia it peperangan," 466 menolak pendapat Imam Malik tersebut. Jika gaammah hanya dikhususkan kepada orang-orang yang ikut hadar dalam peperangan, lentara yang berkada harus mendapatkan jatah yang lebih banyak daripada tentara yang berjalan kaki karena tingkat kesulitannya lebih tinggi tentara yang berkuda.

Mengenai ji mlah kelebihan yang harus diberikan kepada tentara yang berki da, para fukaha berbeda pendapat. Abu Hamfah berkata, "Tentara yang berkuda diberi jatah dua bagian, sedangkan tentara yang berjalan kaki diberi jatah satu bagian "Imani Syafi'i berkata, "Tentara yang berkuda diberi jatah tiga bagian, sedangkan tentara yang berjalan kaki diberi jatah satu bagian. Hendaknya jatah untuk tentara yang berkuda hanya diberikan kepada tentara yang menunggang kuda sa a Sementara itu, tentara yang menunggang bighal, keledai, unta, dan gaiah diberi\* jatah yang sama dengan tentara yang berjalan kaki "Tidak ada perbedaan antara kuda yang bagus dengan kuda yang jelek. Sulaiman bin Rabi'ah\* berkata. "Jatah banya diberikan kepada tentara yang memiliki kuda bagus dan gesit."

Jika ada orang yang ikut hadir dalam peperangan dengan menunggang kuda, ial uga berhak diberi jatah meskipun ia tidak terlibat langsung dalam peperangan. "ika ia diberi tugas untuk tinggal di markas perang, ia tidak berhak diberi jaiah. "ika ia ikut hadir dalam peperangan dengan membawa beberapa kuda, ia tidak diberi atah, kecuali untuk satu kudanya saja. Demikian pendapat Abu Hamfah dan Muhammad<sup>402</sup>.

Abu Yusuf berkata, "Hendaknya ia diberi jatah untuk dua kuda " Demikian pendapat yang diserapsi oleh Imam al-Auza'i. Ibnu Uvainah berkata, "Ia diberi jatah ji ka ia membutuhkannya. Akan tetapi, jika ia tidak membutuhkannya, tidak perlu diberi jatah "

Bagi tentara yang kudanya mati setelah bertempur di medan peperangan sa diberi jatah untuk kudanya itu. Akan tetapi, jika kudanya mati sebelum bertempur di medan peperangan, ia tidak diberi jatah untuk kudanya. Demikian pula ha nya jika ia send. ili yang meranggal dunia. Abu Hanifah berkata, "Jika sa send ri atau kudanya yang meninggal dunia setelah masuk ke dar lipri (wilayah musuh si a berhak diberi jatah."

Jika sebelum perang usai, mereka mendapat bantuan dari tentara lain tentara yang membantu tersebut berhak mendapatkan jatah ghummah seperti mereka Akan tetapi, jika tentara bantuan tersebut datang setelah perang usai, mereka tidak berhak diberi jatah ghammah. Abu Hamfah berkata, "Jika tentara bantuan tersebut berhasil masuk ke dar harb (wilayah musuh) sebelum perang usai, mereka berhak mendapatkan jatah ghamman seperti tentara yang lain." Antara tentara

Ibat- Ai-Rickhárí bí Sporb al-Kormání X II/97

<sup>&</sup>quot; Di daiam manuskrip ketiga tertulis ila yu'thé (tidak diben).

<sup>\*</sup> Nama lengkapnya udarah Suraman bin Rabi ah at Bahiki la memiliki kisah yang panyak dan peranan yang besar didalah penak ukan daerah duerah Islam. Lihat ih*atiyyah al A yan* 152 dan 45?

Di dajam manuskrip keriga remiliyi Ahmac

pemerintah dan tentara rakyat berhak mendapatkan jatah *guammah* yang sama dengan catatan ika mereka semua ikut hadir di medan peperangan

Jika ada seki lompok pasukan ikut berperang tanpa seizin *imam* (khalifah), harta rampasan yang mereka peroleh dibagi lima. Abu Hanifah berkata, 'Harta rampasan mereka tidak perlu dibagi lima." Berbeda haliwa dengan Hasan yang berpendapat, "Mereka tidak berhak memiliki apa saja yang berhasil mereka rampas."

Jika seorang musum berhasil memasuki dar ijorb (wilayah musuh) dengan aman atau ia di tawan oleh orang orang musyrik kemudian mereka membebaskannya dan membenkan jaminan keamanan kepadanya, orang muslim tersebut bolah bolah membunuh mereka atau merampas harta mereka. Bahkan, ja juga harus menjamin keamanan mereka. Imam Dawud berkata, "Orang muslim tersebut bolah membunuh mareka dan merampas haria mereka, kecuali jika mereka memunia jaminan keamanan kepadanya. Jika hat itu yang terjadi, orang muslim tersebut harus melakukan perdamaian dengan mereka dan ja diharamkan membunuh mereka."

Jika di medan peperangan ada seorang tentara yang ama kelelahan dan bahkan ia terlaka karena keberamannya, ia berhak mendapatkan jatah gham maa sama dengan tentara lamaya. Bahkan, ia harus diberi tambahan jatah yang caambakan dari jatah kemas ahatan umum sesuai dengan kadar kelelahannya. Sungguh tentara yang pemberani itu memusiki hak yang tidak boleh disia-siakan.

Pada bulan Rabi'ul Awwal tahun ke-2 H. Rasulullah ... pernah menyerankan panji perang pertama di dalam Islam kepada Ubaidah bin Harits setelah sebelumnya bedau menyerahkannya kepada paman beliau, Hamzan bin Abdul Muththalib. Selanjutnya, Ubaidah bin Harits berangkat bersama Sa'au bai Abi Waqqash hingga tiba di sumber air yang paling dekat dengan Hijaz. Saat itu, yang menjadi komandan pasukan musyrik adalah Ikrimah bin Abi Jahal. Sa'ad bin Abi Waqqash lala melapaskan anak panah dari busurnya dan tepat mengenai sasaran. Sejak itu ia dikunal sebagii orang pertama di dalam Islam yang menyerang musuh dengan menggunakan anak panah. Ia berkata dalam bait syairnya,

"Tetah sampaikah kabar kepada Rusululiah
Bahwa oku melin tang sahal atku aengan bantuan arak panah
Dengannya aku tendungi borisan pasukan merek ruang paling depan
Lu ah di daerah yang tandus maupun di daerah yang bembih
Itdak ada satu tentara pun sebelumku yang melembar musuh
dengan mengganakan anak panah, wahai Rasuluhah
Itu tenjadi karena agamamu adalah agama yang benar
Agama yang engksu bawa itu menwerukan kebenaran dan keaduan "

44444



#### Bab XIII

### KETENTUAN JIZYAH DAN KHARAJ

izyah dan kharaj merupakan dua jatah harta yang diberikan oleh Allah ⊚ kepada umat Islam yang dipungut dan orang orang musyrik. Keduanya memiliki tiga kesamaan dan tiga perbedaan, yang menelurkan beragam hukum

Letak kesamaan antara jizyah dan kharaj.

- Keduanya sama sama dipungut dari orang musyrik sebagai penghinaan dan celaan terhadap mereka.
- Keduanya sama-sama harta fini yang diberikan kepada orang-orang yang berhak menerimanya.
- Kedaanya harus mencapai masa had (satu tahun) dan kedaanya santa-sama tidak berhak dimiliki sebelum mencapai masa tersebut.

Adapun letak perbedaan antara jizyah dan kharap

- Ketentuan µzıyılı berdasarkan nash, sedangkan ketentuan kharaj berdasarkan ıjtıhad.
- Ukuran minimal hayan ditentukan oleh syari at, sedangkan ukuran maksimalnya ditentukan berdasarkan ijtihad. Berbeda dengan hharaj, yang ukuran minimal dan maksimalnya sama-sama ditentukan berdasarkan iitihad.
- Jiz jah dipungut dari orang katir hanya jika ia tetap dalam kekafirannya, tetapi
  j ka ia sudah masuk Islam, pembayaran μεψαh menjadi gugur. Berbeda halnya
  dengan kharaj, yang tetap harus dipungut, entah ia kafir atau muslim.

#### Jizyah

Jizquh dikenakan kepada setiap orang kafir. Istilah jizquh diambil dari kata iata' (mba an) entah sebagai balasan atas kekafirannya karena ia dipungut dari mereka sebagai bentuk penghinaan entah pula sebagai imbalan atas perlindungan yang kita berikan kepada mereka karena ia dipungut dari mereka dalam keadaan patuh.

Dalıl mengenai jizyah adalah firman Allah 🎄

قَاتِبُوا الَّهِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ اللَّخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَ حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا انْكِتَابَ حَتَّى يُعْظُوا لَجِزْية

# عَنْ يَدِ وَهُمْ صَاغِرُونَ اللهُ

"Perang dahi rang orang yang tidak beriman kepada Allah dan tidak beriman kepada hari kemadian dan mereka tidak mengharantkan apa yang telah dihar antan oleh Allah dan Rasia. Nya, dan tidak beragama dengan agama yang berair segama Allah, (yaila orang orang) yang diperikan al-Kitab kepada mereka sampa nereka nempagai inggah dengan patidi sedang mereka dalam keadaan tidadi k." (QS. At-Taubah: 29)

Dimaksud dengan *'orang-orang yang tidak beriman kepada Allah''* di dalam arman Allah & di atas adalah orang-orang Ahli Kitab meskipun mereka mengakui bahwa Allah & adalah Dzat Yang Maha Esa. Pendapat ahli tafsir terbag, menjadi dua mengenai ketidak manan mereka kepada Allah

- Mereka ndak beriman kepada Kitabullah yaitu al Qur an.

Mengenal firman Allah "dan tidak beremin kepada hari kemudian" penatsiran ulama terbagi menjadi dua:

- Mereka tidak lakul terhadap ancaman pada hari Kiama! meski mereka mengakul adanya pahala dan siksa.
- Mereka tidak merepercayai beragam jerus siksa yang telah diterangkan oleh.
   Allah ...

Mengena, firman Allah "dan mereka tidak mengharamkan apa yang acatediharankan oleh Atlan dan Rasul Nija" penatsaran ulama terbagi menjadi dua

- Semua syariat mereka yang telah diperintahkan oleh Allah untuk d=nasakh (dinapus).
- Semua yang dihalalkan oleh Allah kepada mereka dan semua yang diharan kan-Nya kepada mereka.

Mengenai firman Allah ' dan tisak beragama deng in agama "piag benar ' terdapat dua penafsiran ulama:

- Mengikat, rasul sebagaimana yang terdapat di dalam kitab Taurat dan Injil,
   Penafsiran ini dikemukakan oleh al-Kalbi.
- 2 Masak ke dalam agama Islam. Penatsiran itu dipegang olea jumhur mama.

Mengenat hrman Allah &, "yar'n orang orang yang dibenkan al Kitab kepada mereka" terdapat dua penafsiran ulama:

- Agama dar, ketarunan<sup>an</sup> para ahli kitab.
- Orang orang yang memiliki al Kitab karena orang orang yang menjadi pengikatnya sama seperti orang orang yang menjadi keturunannya.

Mengenai firman Allah "sampai mereka membagai negah" terdapat dua penafsiran ulama:

Di daiam manuskrip pertuma leriuks, pertomo, mengikuti. Sementara itu, di dalam manuskrip kedua tertulis; pertomo, orang yang mengilo ti

- Sampai mereka menyerahkan jizyah.
- 2. Sampai mereka memberikan jaminan akan membayar pujuh karena dengan jaminan tersebut, mereka tidak boleh diganggu

Mengenai kata *izijah*, pendapat ulama terbagi menjadi dua *Pertama*, kata *jizijah* mengacu pada istilah global yang tidak dapat kata ketahui maksudnya kecuah ada keterangan yang menjelaskannya. *Kedua*-kata *jizijah* mengacu pada istilah umum yang harus diart kan secara umum, kecuah ada dalil yang mengkhususkannya

Mengenas firman Allah "dengan patuh" terdapat dua penafsiran ulama

- Dalam kondisi kaya dan mampu.
- Kita harus meyakini bahwa dengan memungut µziµh dari mereka, kita dapat berkuasa atas mereka.

Adapun mengenai firman Allah, "sedang mereka dalam keadaan tunduk - penafsiran ulama terbagi menjadi dua:

- Sedang mureka dalam keadaan hina.
- Hendaknya hukum Islam diberlakukan kepada mereka. Dengan demik an, pihak yang berwenang harus memberlakukan kewapban membayar papah kepada setiap Aha Kitab yang masuk dalam perlindungan kaum Muslimin supaya keberadaan mereka diakui di dárul Islam (negara Islam).

Dengan kepatuhan mereka membayar pagah, ada dua hak<sup>86</sup> yang mereka milika, yaita mereka tidak boleh diserang dan mereka dalindungi. Dangan tidak diserang, mereka akan merasakan aman dan dengan dilindungi, meruka akan mendapatkan penjagaan.

Nafi' meriwayatkan hadis dari Ibnu Umar 1, ia berkata, "Pesan terakhir yang diucapkan oleh Rasuhillah 🦸 adalah "Jagalah diriku di dalam apa jang menjidi tangganganka "100

O ang orang Arab juga dikenai kewapban membayat *ii iyili* sebagaimana orang orang non Arab. Abu Hanitah berkata, "Aku tidak memungut *jizyan* dari orang orang Arab supaya tidak terjadi unsur penghinaan terbadap mereka."

fizyali tidak boleb dipungut dan orang orang murtad, orang orang dahri qiph (penyembah masa) <sup>106</sup>, dan kaum paganis (penyembah berhala). Abu Hanifah memungut vizijah dan kaum paganis jika mereka termasak non Arab. Akan tetapi, jika mereka termasuk orang Arab, mereka tidak dipungut pizijini.

Orang orang Ahli Kitab yang dimaksudkan di sini adalah kaum Yahudi dan kaum Nasran. Kitab kaum Yahudi adalah Taurat, sedangkan kitab kaum Nasrani adalah Injil. Dalam urusan dipungutnya papah, kaum Majusa memiliki status yang sama dengan mereka meskipun kita diharamkan memakan hewan sembelihan

Di daiam naskah yang tercetak tertulis: hoggdri (dua hak)

Hadis ni terruns di dalam tiub wolngyo bi ohli ozimmoti Rosululiloh 🗷 unat Ai Bukhar XII/ 129

Dahr yyah tateis, merupakan sebiah tahan keyakinan istilah dahriyyah dambi dar kara dah yang artinya masa. Paham ni mengak sibahwa masa bersifat azat dan semua perbuatan manusia di dalam kehidupah ini diatur oleh perjalahan masa. Muncilin ir lah yang diniaksudkan tirolah Allah "Juan mereta berketa. Ketirabpah ini adas iran hanyalah kehidupan di dinita saja, kita mari dan ditah bidup dan tidak ada yang akan membinasakan kita selain masa. IL hat. A. Damin diriksidmi 1/397.

mereka dan menukahi wanita wanita mereka. Begitu juga jizyah dipungut dari kalim Shabi'in (penyembah bintang) dan kaum Samirah ", pika mereka memilika prinsip akidah yang sama dengan kaum Yahudi dan kaum Nasrani mesia akidah cabangnya berbeda. Akan tetapi, tika prinsip akidah mereka tidak sama dengan kaum Yahudi dan kaum Nasrani, mereka tidak dipungut ji jugah.

Seseorang yang menganut agama Yahud, dan agama Nasrani sebelum kedua aya mengalami perubahan maka ia dinyatakan sebagai penganut sah dari kedua agama tersebut. Akan tetapi, jika ia menganut kedua agama tersebut setelah keduanya mengalami perubahan, ia dinyatakan sebagai penganut tidak sah dari keduanya. Jiz jaa juga dikenakan kepada orang yang tidak diketahui identitasnya dan bewan sembelihannya tidak boleh dimakan.

Barangsiapa pindah dari agama Yahodi ke agama Nasrani maka menurut pendapat yang paling benar, ia dinyatakan tidak sah dan ia tetap dipungut *payah*. Namun, jika ia kembali kepada agamanya semula, mengenai sah atau tidaknya ada dua pendapat ulama<sup>66</sup>

Kaum Yahudi dari Khaibar memiliki status yang sama dengan kaum Yahudi dari daerah lain dalam hal wajibnya dipungut jizuah. Demikian menurut pendapat yang disepakati oleh para fukaha.

Jiayah tidak boleh dipungut, kecuali dari kaum laki-laki yang merdeka dan berakal Jiayah tidak boleh dipungut dari kaum wanita, anak anak, orang gila, dan budak karena posisi mereka masih dalam tanggungan orang lain

Jika ada seorang wanita hidup sendirian setelah sebelumnya ikut suami atau sanak keluarganya<sup>18</sup>, ia tidak boleh dikenai jizuah karena ia hanya ikut sang suami<sup>18</sup>. Jika seorang wanita bidup sendirian di darul harbi (negara kafir) dan ia membayar jizyan encek bisa tinggal di darui Islam (negara Islam), hukum pembayaran ilajah nya tidak wajib dan status jizuah yang dibayarkannya seperti hibah. Dengan kata lain jika suatu saat ia tidak mati membayar jiruah tersebin, ia tidak boleh dipaksa untuk membayarnya. Ia pun tetap harus mendapatkan perlindungan meskipun ia tidak memiliki keluarga di tengah-tengah kaumnya

Irzuah juga tidak boleh dipungut dari seorang banci yang masih diragukan. Jika di kemudian hari keraguannya sudah hilang dan ia terbukti benjenis ke amin laki lasti wajib dipungut jizijah darinya pada tahun mendatang, dan busan tahun sebenimnya

Kata samirah secara historis merupakan nama darrah keril di Palestina yang terletak di sekitar kota Nabius saat in. Kola itu memanjang kelatah selatah pingga mencapal daerah antara lembah Jirdun dan Laut Mat. Palia penduduk di daerah itu dikenai dengan nama Samini Mereka adalah selumlah penduduk besar yang merupakan dan puran dari italah Assyiria sebuah kai mipendatang dari daerah temur trak yang berada di hawah kebuahaan Raja Sirjum III sekitar lanun 71.2 SM. Mereka menduduk daerah tersebut bersama suku Yahudi yang tidak ikut pindah te Babilonia. Di tengah tengah kaum campuran tersebut muncut sebuah alodah atau paham yang berbeda dengan kaum Yahudi. Mereka memilik kutab undang undang sendiri. Naum Samiri ini membangun sebuah haika (tempat peribadasan) di atas Gunung Irzim dan mereka melak ikan haji ke tempat tersebib sehanyak tiga kali dalam setahun 1 ibat. At-Qimic melakih mili 7.207

Sayangnya kedua pendapat tersebut tidak dijelaskan di dalam kitab ini.

Di dalam naskah yang je ce ak tertulis hoshib (baqian). Sedangkan di dalam manuskrip kedua dan krit galitertulis: di sababbi (karena sebab tertentu).

<sup>&</sup>lt;sup>900</sup> Di datam naskah yang remerak tertulis mjulin (laki-lak )

Para fukaha berselisih pendapat mengenai ukuran pagan. Abu Hanifah mengklasifikasi orang-orang yang dikenai wajib prijah menjadi tiga kelompok.

- Kalangan orang kaya Besar µayah yang harus dipungut dari mereka adalah 48 dirham.
- b Kala, gan orang menengah. Besar papah yang harus dipungut dari merekal adalah 24 dirham
- Kalangan orang fakir. Besar payah yang harus dipungut dari mereka adalah.
   12 dirham.

Abu Hanifah berpendapat, "Ukuran minimal dan maksimal payah telah dilentukan" Karena itu, ia melarang piliak yang berwenang melakukan ijtihad di dalamnya. Imam Malik berpendapat, "Ukuran minimal dan maksimal payah tidak di tentukan. Karena itu, pihak yang berwenang harus melakukan ijtihad di dalamnya." Imam Syah'i berpendapat, "Ukuran minimal payah adalah 1 dinar dan tidak bolen kurang dari 1 dinar." Si mentara itu, ukuran maksimalnya, menurut Imam Syah i tidak ditentukan. Karena itu, hal itu diserahkan pada ijtihad pihak yang berwenang, entah ia menyamakan besarnya payah kepada semua orang entah menurggikannya kepada orang tertentu sesuai dengan kondisi mereka.

Jika piaak yang berwenang melakukan ijithad mengenai besarnya papih kemudian hasil ijithadnya diberlakukan kepada semua orang yang terkena wajib jia jah atas zin dari pengi asa, mereka wajib membayar enjah tersebut sesuai ijithad mereka. Ketentuan tersebut juga berlaku untuk generasi sesudah mereka dan terus berjanjut dari satu generasi ke gunerasi berikutnya. Bagi penguasa setelahnya tidak diperbolehkan mengubah ketentuan jiayah tersebut, baik dengan cara mengurai junya maupun menambahnya.

Jika Kaum Muslimin melakukan kesepakatan dengan orang-orang katir supaya mereka membayar zakat dengan jumlah yang dilipatgandakan, zakat yang mereka bayar harus dilipatgandakan sebagaimana yang pernah dilakukan oleh Umar bin Khatnthab 🧔 terhadap penduduk Tanukh, Bahra', dan Bani Taghlab di daerah Syam

Jiwah tidak boleh dipungut dari kaum wanita dan anak anak karena perolehan Jiwah diber kan kepada orang-orang yang berhak menerima Jac' Jiwah berbeda dengan zakat karena zakat dapat dipungut dari kaum wanita dan anak anak. Jika seseorang dikenat kewa iban membayar jizyah dan zakat secara bersamaan, keduanya tetap wa ib dipungut darinya. Jika yang dikenakan kepadanya hanyalah salah satu dari keduanya, yang harus dipungut darinya adalah pembayaran jizyah saja Jika dalam setahun tidak kurang dari 1 dinat

Jika kaum Muslimin melakukan kesepakatan dengan orang orang kafir bahwa siapa pun dari kaum Muslimin yang melewati mereka maka diwajibkan bagi mereka menjami, nya, jangka waktu untuk itu bendaknya ditentukan selama tiga hari saja dan tidak boleh lebih dari itu. Hal itu juga pernah dilakukan oleh Umar bin Khaththah 🤌 terhadap orang-orang Nasrani Syam yang mensyaratkan mereka harus menjamu siapa pun dari kalam Muslimin yang melewati mereka

selama tiga hari, tanpa menekan mereka harus menyembelih kambing atau ayam, dan menginapkan "hewan tunggangan mereka tanpa pakan gandum. Umar bin Khaththab..., memberlakukan ketentuan menyembelih kambing atau ayam hanya kepada penduduk kota dan bukan penduduk kampung. Jika mereka tidak disyaratkan harus memberikan jamuan dan melipatgandakan pembayaran zakat, mereka tidak wajib membayar zakat hasil pertanian atau buah buahannya. Mereka juga tidak wajib menjamu pengemis atau musafir.

#### Syarat-Syarat Penentuan Jizyah

Datam kontrak penyeratian *nagah*, terdapat dua syarat yang harus diberlakukan kepada orang-orang katar, yaitu syarat yang bersifat wajib dan syarat yang bersifat sunnah. Syarat yang persifat wajib ada enam hal

- Mereka tidak boseh menyebut-nyebut al-Qur an dengan tujuan untuk mengaina dan mengubahnya.
- Mereka tidak boteh menyebut-nyebut nama Rasulullah @ dengan tujuan untuk mendustakan dan melecehkannya.
- Mereka tidak boleh menyebut nyebut agama Islam dengan nada menghina dan merendahkannya
- 4 Mereka tidak boteh menuduh zina terhadap wanita muslimah atau mengakatelah menikahinya.
- Mereka tidak boleh mengganggu orang muslim lantaran agama yang dianutnya merantas harianya, dan mengganggu darahnya\*\*
- Mereka tidak bolch membantu pasukan musuh dan melindungi mereka.

Keenam hal di atas merupakan syarat wajib yang harus dipatabi oleh mereka Meski keenam hal ti rsebut tidak disyaratkan, mereka tetap wajib mematuhinya Fungsi keenam hal ti rsebut dijadikan syarat wajib terhadap mereka sebagai wujud pemberitahuan sekahgus penguat atas perjanjian di antara mereka. Jika syarat ini alah di sepakati oleh mereka kemudian mereka mengerjakan salah satu dari kee iam hal di atas, berarti mereka telah melanggar perjanjian di antara mereka.

Adapun syarat yang bersifat sunnah juga ada enam hal-

- Mengabah aksesoris mereka dengan cara menggunakan ghirár (menjabitkan kain dengan warna berbeda terhadap pakaiannya yang diletakkan di bagian pundak sebagai tanda pengenal khusus katir dunum) dan meng katkan ati ida<sup>566</sup> (ta 1 besar yang dukatkan di pinggang di bagian luar pakaian)
- Mereka tidak bolen meninggikan bangunannya melebihi tingginya bangunan kaum Muslimin. Dengan kata lain, bangunan yang mereka buat hari s lebih rendah atau pating tidak memiliki tinggi yang sejatar dengan bangunan kaum Muslimin

🐃 Di dalam naskah temetak tertuksi dinabij (agamanya)

Di daiam naskah tercetak tertulis, tahyi u (meng napkan atau membuatnya bermaiam).

Di daiam naskah tercetak terti disi walla vawaddu aghniya ahi milincak baleh beke ja sama dengan orang orang kaya di antara mereka)

Rafa oz zunör berarti tak besar yand biasa digunakan oleh kaum Nasrani untuk mengikat perutnya. Jihat Ai-Mi Jinmin-Wasith I/407

- Mereka tidak bolen memperdengarkan suara suara ritual keagamaan mereka, bacaan kitab mereka, dan cerita mereka tentang Uzair dan al- Masih (asa bin Maryam).
- Mereka tidak boleh meminum khami secara terbuka di hadapan kaum Muslimin dan tidak boleh menampakkan salib dan peliharaan babi mereka
- Mereka harus menyembunyikan penguburan jenazah mereka dan tidak meratapinya
- Mereka hdak boleh menunggangi kuda, baik yang bagi is maupun yang elek.
   Akan tetapi, mereka diperbolehkan menunggangi bighal dan keledai.

Keenam syarat yang bersitat sumiah tersebut tidak menjadi wajib dengan adanya kontrak perjanjian yang disepakati. Akan tetapi, jika keenam hal tersebut dijadikan syarat wajib, hukumnya menjadi wajib

Jika syarat ini telah disepakan oleh mereka kemudian mereka mengerjakan salah satu dari keenam syarat di atas, mereka hdak dikatakan melanggar perjanjian. Namun, papan narus dipungut secara paksa dari mereka dan mereka dikenai sanksi atas pelanggaran tersebut. Berbeda halnya pika keenam hal di atas tidak disyaratkan terhadap mereka, mereka tidak dikenai sanksi jika melanggar salah satu dari keenam syarat tersebut. Im im (khalifah) hendaknya mencatat kontrak perdamaian dengan orang-orang kafir di dokumen pemerintahan di seluruh kota supaya kaum Mushmin memiliki kekuatan hi kum jika mereka tidak mau membayat jizuah karena bo eh jadi kontrak perdamaian suatu kaum berbeda dengan kaum yang lain

htungan tahun hiji yah Jika salah seorang dari mereka meninggal dunia pada tahun tersebut, pembayaran pagah diambilkan dari harta warisannya sebesar jumlah yang telah ditentukan pada tahun sebelumnya. Jika salah seorang dari mereka masuk Islam, pagah yang diwajahkan kepadanya menjadi utang yang telah harus dibayar. Berbeda hainya dengan Abu Hanitah yang menggugurkan kewa iban membayar sajah bagi orang kafir yang telah masuk Islam atau bagi orang kafir yang telah meninggal dunia.

Jika anak mereka telah berusia baligh atau orang gila di antara mereka telah sembuh, disempurnakan terlebih dahulu hitungannya hingga setahun. Setelah itu, keduanya dikenai kewaj ban membayar jizyah

Orang miskin di antara mereka tetap dikenai kewajiban membayar jizinh jika ia telah berkecukupan. Akan tetapi, jika ia belum berkecukupan, ia diberi penangguhan waktu hingga sanggup membayamya.

Kewajiban membayar jiz joh tidak menjadi gugur lantaran mereka berusia anjut atau menderita sakit kronis. Ada ulama yang mengatakan bahwa khusus mereka yang berusia lanjut, menderita sakit kronis, dan hidup fakit maka kewajiban membayar jiz jah menjadi gugur.

Jika mereka berselisih di dalam urusan agama dan keyakinan mereka, mereka udak perlu diber, tindakan hukum. Akan telapi, jika mereka berselisin di dalam urusan hak mereka dan mereka membawa perkaranya kepada hakim mereka, mereka tidak perai dicegah. Jika mereka membawa perkaranya kepada hakim kita, mereka narus diberi keputusan hukum berdasarkan hukum Islam. Bahkan, µka merika melaktikan kejahatan yang mengharuskan mereka dikenai hudud. hudud tetap harus diberlakukan kepada mereka.

Jika ada salah seorang dari mereka melanggar perja ijiannya bendaknya ia diantar ke tempat yang aman di daerahnya setelah itu ia diperangi. Bagi kafir miland (orang kafir yang darah dan kehormatannya dilindungi oleh Islam) yang memasuki darat Islam (negara Islam), jiwa dan harta mereka berhak dilindungi. Di samping itu, mereka memiliki hak untuk tinggal di darat Islam (negara Islam) selama empat bulan tanpa dikenai kewajiban membayar i zijah. Jika mereka ingin tinggal selama satu tahun, mereka wajib membayar jizijah. Mengenai boleh atau adaknya mereka linggal di darat Islam (negara Islam) antara empat bulan hingga satutahun tanpa membayar jizijah maka dalam hal ini para ulama berselisih pendapat. Status mereka seperti kahir di imin yang tidak boleh diganggu, tetapi tidak barus dilindungi.

Jika orang muslim yang baligh dan berakal memberikan jaminan keamanan kepada salah seorang katir musun, yang demikian menjadi amanah bagi selarua kacin Muslimin. Dalam halimi, tidak ada perbedaan antara wanita dan laki- aki dan antara badak dan orang merdeka, terkait pemberian jaminan terseba.

Abu Hanifah berkata, "Seorang budak tidak sah memberikan jaminan keamanan ke bada orang katir, keculah jika ia duzinkan untuk berperang "Anak kecil dan orang gila juga tidak sah memberikan jaminan keamanan kepada orang katir. Orang katir yang diberi jaminan keamanan oleh keduanya boleh diperangi, kecuali peraterian jaminan tersel ut masih diragukan kesahatinya. Karena itu, orang kafar tersebut nendaknya diantar terlebih dahulu ke tempat yang aman di daerannya, setelah itu ia boleh diperangi

Jika katir macamid bersekongkol dengan katir demini metik memerangi kaum Musamin, saat itu jaga mereka wapb diperangi. Bagi mereka yang ikut memerangi kaam Muslimin, harus dabunuh, sedangkan yang tidak memeranganya, boleh dimaafkan atau dibunuh.

Jika kat r danimi tidak mau membayar papah, beraitu a telah melanggar penjan an mereka. Abu Hamtah berkata, "Katir danimi yang tidak mau membayar i zuah tidak termasuk mulanggar penjanjian, kecuah jika mereka memasasi darat Larbi (negara katir). Dalam kondisi sepertuitu, mereka harus dipungut papah secara paksa seperti halnya utang."

Mereka tidak bolen membangun biara dan gereja<sup>sa</sup> baru di *darul Islam* (negara Islam). Jika mereka terpaksa membangunnya, harus dihancurkan. Akan tetapi,

Pendapat Abu Harifah ini tidak tertolis di dalam manuskrip ketiga.

<sup>\*\*</sup> Rata o. b. dr. der gan huruf bir berharkat kastah lartinya lempat peribadaian khusus shtuk kaum Nasrah. Lihat A. Qdmus o. Mub th. ii. b. Sedangkan g. konisob artinya tempal peribadaian untuk kaum Yahud. Nasrahi dan prang kafin lihat: Al-Qdmits ol-Mu<u>b</u>ith II/756

mereka diperbolehkan merenovasi biara atau gereja mereka yang sudah tua dan rusak

Jika para kafir dammi melanggar perjanjian mereka, mereka tetap tidak boleh dibunuh, harta mereka tidak boleh dirampas, kaum waruta dan anak-anak mereka tidak boleh disandera selagi mereka tidak memerangi kaum Muslimin. Akan tetapi, mereka harus diusir dari darul Islam (negara Islam) dengan tetap mendapat perlindangan hingga mereka tiba di darul Islam (negara kafir) terdekat yang aman Jika mereka tidak mau keluar dari darul Islam (negara Islam) secara sukarela, mereka harus diusir secara paksa.

#### Al-Kharaj

Adapun kharaj adalah uang yang dikenakan atas tanah. Ia termasuk hasi yang harus ditunarkan. Keterangan<sup>sen</sup> tentang kharaj di dalam al-Qur an berbeda dengan jiayan karena pengelolaan *kharaj* diserahkan kepada ijtihad para *imam* (khalifah). Allah & berhiman,

"Alau kar iu memir ta kharaj kepana mereka" Maka khara, dari Tuhanmu adalah lebih baik" (QS. al-Mu'minûn: 72)

Met gena, firman Allah "almi kamit memintu kharat kepadi mereka?" terdapat dua penafsiran ulama:

- 1. Kharaj yang dimaksud adalah upah.
- Kharaj yang dimaksud adalah maniaat.

Adapan mengena, firman Allah "maka kharaj dan Tuhanmu adalah leb a Laik" juga terdapat dua pendapat ulama:

- Rezek, dari Tuhanmu di dunia lebih baik daripada upah yang kamu minta. Penatsiran ini dikemukakan oleh al-Kalbi.
- Pahala Tuhanmu di akhirat lebih baik dampada upah yang kamu minta.
   Penafsiran ini didukung oleh al-Kalbi dan Hasan.

Abu Amr bin al Ala' \*\* berkata, "Perbedaan antara kata al khinju dengan alkharai adalah kalau al kharju (upah) digunakan kepada orang, sedangkan kata al-kharaj digunakan kepada tanah "

Dalam bahasa Arab, kata *el-knuraj* adalah nama lain dari sewa dan hasil. Mengenai hal itu, Rasulullah (p. bersabda, "Al-kharaj (basil usaha) ditentukan oleh biaya "500

Tanah khara, berbeda dengan tanah 'usur (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) di dalam hal keperulikan dan hukum. Secara garis besar, jenis jenis tanah terbagi menjadi empat

Di datam manuskrip pertama dan setiga terrulik fonbih (peringatan)

<sup>\*</sup> Nama engkapnya adalah Zalotan bin Ammar at Taromira -Mazin ay Bishin Ayahnya di keral dengan patukan ali Ara na termasuk ahi bahasa dan sastra la di ahrikan di Mekah dan tinggal di Bassah ila menindigal di Kullah (70–164 H). Ai-Farazdag berkata dalam syalimya:

<sup>&</sup>quot;Aka seldi)) memirtip dan membuka banyak pintu

hingga aku mencatang: Abu Amr bir, 'Ammar''

Kebanyakan kisah yang dinwayatkannya adalah mengenai orang orang Arab yang bidup pada masa jahiliyah ial memiliki banyak kisah dan informasi yang dapat dipercaya. Lihat: Al-Atám (II/4x,

<sup>58</sup> Hhat Enro Majah II/754, badis No. 2743.

- Ianan yang dihidupkan oleh kaum Muslimin dari sejak awal. Ianah jenis ini disebut tanah. usur (dikenai kewajiban zakat sepersepidiih). Untuk tanah enis ini tidak boleh dikenai khuruj. Pembahasan mengenai tanah jenis ini akan dijelaskan di dalam bab Iliya. al. Manat (Menghidupkan Lahan Mah) di dalam buku ini.
- 2. Tanah yang pemiliknya masuk Islam. Dalam halimi, ta belhak memiliki tanah tersebut. Menurut Imam Syafi'i, "Tanah jenis ini disebut tanah jusir (dikenal kewajiban zakat sepersepuluh). Untuk tanah jenis ini, juga tidak boleh dikenal kharaj." Abu Hanitah berkata, "Untuk tanah jenis ini, imam (khalifah) bebas menjadikannya sebagai tanah kharaj atau tanah 'usir (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh). Jika tanah tersebut dijadikan tanah kharaj, tidak boleh diubah menjadi tanah jusir (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh). Sebaliknya, jika tanah tersebut telah dijadikan tanah 'usir (dikenai kewajiban zaka, sepersepuluh), tidak boleh diubah menjadi tanah kharaj."
- 3. Tanah yang diperoleh dari orang-orang musyrik melalui jalan kekerasan dan paksaan. Menurut mazhab Imam Syafi'i, tanah jenis ini disebut harta gha amah yang wajib dibagikan kepada orang-orang yang berhak menerimanya dan sekaligus menjadi tanah. usur (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) yang tidak boieh dikenai kharaj. Imam Malik menjadikan tanah, enis ini, sebagai tanah wakat bagi kaum Muslimin yang dikenai kharaj. Abu Hanitah berkata "Untuk tanah jenis ini, imam (khalifah) bebas menjadikannya sebagai tanah. Untuk tanah jenis ini, imam (khalifah) bebas menjadikannya sebagai tanah. Untuk tanah jenis ini, imam (khalifah) bebas menjadikannya sebagai tanah. Untuk tanah jenis ini, idikenai kewajiban zakat sepersepuluh)."
- Tanah yang diperoleh dan orang-orang musvrik melalui jalan damai. Tanah enis ini merupakan tanah khusus yang dikenai khara; Tanah jenis ini terbagi menjadi dua bagian.
  - Tanah yang ditinggalkan oleh pemiliknya yang dikuasai oleh kaum Mus imin tanpa melalui peperangan. Tanah jenis ini menjadi tanah wakat untuk kemaslahatan kaum Muslimin yang dikenai kharaj. Kharaj yang dikenakan terhadap tanah tersebut merupakan uang sewa yang berlaku selamanya dan tidak dibatasi oleh waktu karena di dalamnya terdapat kemaslahatan umum. Kewajiban membayar kharai atas tanah tersebut tidak gugur lantaran keislaman mereka atau berubahnya status mereka menjadi kafir da mini. Tanah tersebut tidak boleh dijual karena statusnya sebagai tanah wakaf.
  - b Ianah yang didiami oleh pemiliknya. Di dalam kontrak perdamaian ditetapkan bahwa tanah tersebut memang menjadi milik mereka, tetapi tanah tersebut tetap dikenai knaraj. Tanah jerus an terbagi lagi menjadi dua bagian.
    - Ketika terjadi kontrak perdamaian dengan kita, mereka melepaskan kepemilikannya atas tanah tersebut dan menyerahkannya kepada kita. Dengan demikian, tanah tersebut berubah status menjadi tanah wakaf bagi kaum Muslimin, seperti tanah yang ditinggalkan olea.

pemiliknya. Kharaj yang dikenakan pada mereka merupakan uang sewa yang tidak gugur lantaran keislaman mereka dan tanah tersebut tidak boleh dijual. Mereka lebih berhak atas tanah tersebut selagi mereka memahihi kontrak perdamaian yang tidak boleh dirampas dan tangan mereka, baik mereka tetap dalam keadaan musyrik maupun masuk Islam. Status tanah tersebut sama seperti tanah yang disewakan yang tidak boleh diambil dari pihak penyewa.

Jika mereka berubah status menjadi kahr dan ini yang hendak berdomisili di negara Islam, selain wajib membayar *khurai* mereka ti tap wa ib membayar *jizijah*. Akan tetapi, jika mereka tidak bi rubah status men adi kahr damimi, tetapi tetap sebagai kafir in a ibid, mereka tidak diperbolehkan menetap di negara Islam lebih dari satu tahan. Jika kerang dari satu tahun, mereka diperbolehkan menetap di dalamnya tanpa harus membayar *jizijah* 

2) Mereka tetap mempertahankan kepemilikannya atas tanah tersebut dan tidak meli paskan has kepemilikannya. Mereka melakukan kontrak perdamaian dengan ketentuan tetap membayar khara, ikhara atersebut merupakan atajudi yang dipungut dari mereka selagi mereka celap beriahan dengan kekatirannya, tetapi jika sudah masak Islam, khiraj tersebut menjadi gagur. Namun, atajudi atas nama individu boleh tidak dipangut dari mereka. Mereka boleh menjual tanah tersebut kepada siapa saja yang mereka kehendaki, entah kepada kaum Muslimin entah pula kepada katir dzimini.

Jika mereka menjual tanah tersebut kepada orang di kalangan mereka sencah, tanah tersebut telap bersiatus sebaga, tanah khara. Akan tetapi, jika tanah tersebut dijual kepada kaum Muslimin, ia men adi gagur dar, kewajiban membayar kharaj atas tanah tersebut. Jika tanah tersebut di ual kepada kahr deimai, ada dua kemungkman. Kama gkutan pertama, tanah tersebut te tap dikenai kharaj dan si-pembeli masih tetap dalam kekahrannya. Kemungkman kedi a, tanah tersebut tidak lagi dikenai khara, karena berubahnya status si pembeli menjadi katir deimai, menyebabkan dirinya keluai dari ketentuan yang disebatkan dalam kontrak perdamalari.

Khara yang dikenakan terhadap tanah tersebut perlu diperinci lagi lika kharaj tersebut ditentukan berdasarkan ukuran jarih ", misalnya besar kaacij untuk setiap lahan yang memilik, luas satu milih adalah satu perak, jika kharaj untuk sebagian tanah telah gugur lantaran keislaman pemiliknya, tanah sisanya dikenai kharaj sebesar ukuran jarih tersebut. Dengan demikian, kharaj untuk tanah yang selah gugur lantaran keislaman pemiliknya tersebut tidak boleh dibitung bersama tanah tersebut. Seba iknya, jika kharaj yang dikenakan pada tanah tersebut beri, pali ang

Fili Satu jorib ki rang lebih sama dengan 576 hasta.

damai dalam jumlah tertentu, uang damai tersebut tidak gugur dan dibayar sesua. ukuran *jarib-*nya.

Imam Syah't berpendapat, "Lang damai juga ikut gugur seperti hal iya tang jizyah yang dapat gugur lantaran keislamannya." Abu Hanifah berkata, "Uang damai tetap dibayar secara penuh seperti semula dan keislamannya tidak membuatnya gugur dari kewa,iban membayar uang damai tersebut"

Adapun besarnya kharar yang dikenakan, harus disesuaikan dengan kondistanah. Pada saat Umar bin Khaththab — hendak menentukan kharar untuk lahan tanah di Irak, ada salah satu lahan tanah yang sebap satu jarih nya dikenai kharar sebesar 1 aufiz 1 dan 1 dirham Jumlah tersebut ditetapkan berdasarkan jithad Kisra bin Qabadz<sup>5 1</sup> Ia-lah orang pertama yang mengukur luas tanah, menentukan kharar anah, memberi 1 atas tanah, dan membuaikan akta tanah. Petugas kharar harus memperhatikan kondisi tanah supaya tidak menzalimi pihak pemilik tanah atau penggarap tanah. Untuk setiap jarih, ia hendaknya memungat kharar sebesar 1 pifiz dan 1 dirham. Ukuran 1 jafiz = 8 ritil, sedangkan 1/8 gafiz = 3 dirham berdasarkan kadar intisgal. Begi bi maraknya penggunaan ukuran gajiz pada masa jabihyah hingga Zuhair bin Abi Sulama<sup>51</sup> mengabadikan di dalam sya'irnya.

\*Kemadian diletepkan unbik kali in besarinja kharaj wang batak diletapk in bigi pemiliknya

di sebuah desa di Irak sebesar 1 qafiz dan 1 dirham."

Adapan untak daerah lain, Umar bin Khaththab 4, menetapkan kharai dengan jumlah yang berbuda. Ia mengutus Utsman bin Hunait 11 dan memerintahkannya sapaya mengukur luas tanah kemudian menetapkan kharaj yang Larus dibayar sesual kondisi tanah tersebut. Utsman bin Hunait lalu mengukur luas tanah di daerah tersebut dan menetapkan bahwa besarnya kharai yang harus dibayar untuk setiap jurah dari kebun anggur dan kebun pohon lain yang berbuah lebat sebesar 10 dirham. Kharaj yang harus dibayar untuk setiap jarah kebun kurma sebesar 8 dirham, untuk setiap jarah kebun kurma kebun kurma

Satu gu/iz kurang lebih sama dengan 16 kilogram.

Di da am manuskrip ketiga terturir. Kisra Fasudi Mungkin ini mengalami perbuahan Biografinya adalah sebugai berikut saladalah Cisra Anusyarwan lebagaimana dijelaskan oleh at Masiudiri. Nati Ati Toribih wolai Asvidi him. OB Seburah inistra adalah sebulah julikan yang disandangkan kepada semilai aru Persia sebagaimana sebutah Kaisal yang riki hina rijka tikehar i semilai aja Bordawi Kisra Ara syandari stari finu (Inyartiri 53 i 4575 H.) dikenarden jali ketiljaksandah iya di dalam memimpin kuta Bulakhi, Jarriah Arah, Armenia, dan Qavqaziri a mengendatikan sistem pemerintahan di daerah tersebut dan mewajibkan penibayaran khoroji atas tahah tahahnya, laituga beriasa daram perbaikan jembatan dan raya di daerah Roy Bahkan iai dikenal sebagai pelopor dalam pengembangan kegiatan perekonomian dan pendidikah di daerah rersebut ilihah Af-Mausti bi di-Arobiyyoh pi-Minjussotoh II/1462

Na na intigkapnya adalah Zuhan bir Abi su ama Rabi ah bin Rabah at Muzanni dar suku Mudhan ia dike tai sebagai penyair lerkemuka pada masa jahi iyah. Ada yang menyebutkan "Zuhan memilik keahlian bersyair yang lidak dimilik oleh penyair air nya. Keruarga Zuhan semuanya adalah para penyair mulakgan ayahnya, pamannya saudar nya yang hercama Sulama kedi saraknya yang bernama Kalah dar Pujai sena ya idarinya yang hercama Khahsa sa dilahirkan di pinggiran kista Madinah. Qasidah-qasidah Zuhair dichna dengah sebutah nauhyyar itahunah, kareha ia menggubah gasidah seliap bulah kemudian menghimpur dan mengeditnya seliap tahun ia meninggal dan a sekila tahun as SM salhats At-Aliam III, 52.

Nama lengkapeva at Jahir serve hin Himat hin Wahab al-Anshan al-Ausi, a tergolong sentang amil (set ngkat wal-cota) dan kalangan sahabat, la ikut hadir dalam Ferang Uhod dan peperangan setelahnya. Umar bin kihaththab pernah mengangkat iya vebaca lamir (setingkat wali keta), di cuerah Sawad Irak, Selar Lithya ia dimutus, menjad lamir (setingkat wali keta) Basrah. Pada masa merebaknya fitnah, ia berada di pihak Ali, Setelah itu, ia menetap di Kutah, la tiranggaj (tirah pada masa kekhalitahan Mutawiyah setelah tahun 14 H. Lihan Ali-Alifon IV/7.75

than, dan untuk setiap tarib gandum kasar sebesar 2 dirham. Selanjutnya, besarnya khara, tersebut duaporkan oleh Utsman bin Hunaif kepada Umar bin Khaththab & dan Umar pun menyetupunya. Jadi, Umar bin Khaththab & menetapkan besarnya khara, di daerah Syam dengan tarif yang berbeda. Dari sini, dapat diketahui bahwa Umar bin Khaththab memungut kharai disesuaikan dengan kondisi lahan tanah.

Dengan demikian, para penentu kharaj pasea Umar bin Khaththab wajib memperhatikan kondisi setiap tanah karena tanah terdiri dan tiga jerus yang dapat memengaruhi besar atau kecilnya kharaj yang dikenakan terhadapnya. Ketiga jerus tanah tersebut adalah sebagai berikut:

- Ada tanan subur yang dapat menghasilkan panen yang bagus dan ada tanah gersang yang tidak dapat menghasilkan panen yang bagus
- Ada tanah multifungsi yang dapat ditanami berbagai jenis bijian-bijian dan buah-buahan Jenis tanaman tersebut ada yang harganya mahal dan ada yang barganya murah. Dengan demikian, besarnya khara; tergantung pada ke alitas tanaman tersebut.
- 3. Ada tanah yang hanya bisa damanfaatkan untuk pengairan dan pengeborah air minum. Jika pengairan tersebut menggunakan tenaga pekena yang membutuhkan bi aya, tanah tersebut tidak dikena. Maraji Akan tetapi, jika tidak membutuhkan bi aya, seperti memanfaatkan mata air dan hujan, tanah tetap dikenai kharaji.

Penga ran tanaman dan pepohonan terbagi ke dalam empat bagian:

- Pengairan yang mengandalkan tenaga manusia tanpa bantuan alat, seperti pengairan dengan memantaatkan mata air dan sungai. Caranya, air dari keduanya dialurkan ke tanaman dan pepohonan sehingga air tersebut mengalir pada saat dibutuhkan dan berhenti pada saat tidak dibutuhkan. Pengairan jenis ini tergolong paling et sien dan paling sedikit membutuhkan piaya.
- Penga ran yang menganda kan tenaga manusia dengan bantuan alat seperti mat penyemprot air atau pompa air. Pengairan jenis ini membatuhkan biaya yang sangat besar dan paling sulit pengenaannya.
- Pengairan yang mengandalkan turunnya air dari langit, seperti hujan lebat, sa. u, atau gerimis. Pengairan jenis ini sering disebut il satam (pengairan melalui air hujan)
- Pengairan mesalui kondisi tanahnya yang berair atau air yang tersimpan di dalam tanah tersebut. Tanaman dan pohon tersebut mendapatkan supiai air melalu, akaraya. Pengairan jenis ini sering disebut al-baTu<sup>5,5</sup>

Adapun a. ghiba ii adalah pengairan melalui bantuan pipa ijika airnya mengaur sendiri, pengairan tersebut dikategorikan sebagai pengairan jenis

Di dalam mar uskrip ketiga temulis idili diblu. Kata ini agaknya curang tepat ili nati Ali Muljari ari Masirhi i 64. Coba bandingkan dancan keterangan yang terdapa, di dalam *ali Muljari ari Wasirh* II, 570 banwa kata ia. *abia* digunakan antuk menyatakan akuran besar terhadap segala sesuatu.

pertama. Akan tetapi jika aimya tidak dapat mengalir sendiri, pengairan tersebut dikategorikan sebagai pengairan jenis kedua

Adapun al kazhamu adalah pengauran tanah melalui bantuan air dari sumur. Jika proses pengairannya menggunakan pompa air dikategorikan pengairan jenis kedua<sup>117</sup>. Akan tetapi, jika proses pengairannya melalui bantuan papa (alau yang disebut al-ghilu), dikati gorikan pengairan jenis kedua.

Dengan dem kian, petugas penentu *kharaj* harus mempernatikan ketiga perbedaan di atas, yaitu perbedaan jenis tanah, perbedaan tanaman dan perbedaan pengairannya supaya ia dapat mengukur besarnya *kharaj* yang di kenakan pada tanah tersebat. Di samping itu, ia harus adil dalam menetapkan besarnya *kharaj* terhadap si pemilik tanah dan hubungannya dengan penerima *fui.* Ia tidak boleh meninggikan besarnya *kharaj* sehingga dapat memberatkan orang yang dikenal kewa iban membayar *kharaj* sehingga dapat mengurangi besarnya *kharaj* sehingga dapat mengurangi jatah para penerima *fui.* Dengan kata tain kedua belah oraak harus diberi perhatian yang adil

Sebagian ulama menambahkan syarat keempat dalam menetapkan besarnya Ularaj, yaitu lauh dan dekatnya posisi tahah dari arca perkotaan dan pasar karena dapat memengarahi tinggi dan rendahnya harga tahah tersebu. Namun, ketentuan tersebat baru bisa diberlakukan khusus pada Marai dengan perak dan tidak bisa diber akukan pada Marai dengan seperdelapan diroam

Kenga syarat di atas berlaku untuk semua kharai, baik ding in perak maupun seperdelapan dirham. Besarnya kharai boleh dibedakan antara daerah yang satu dan daerah yang lain. Petugas penentu besarnya kharai tidak harus menghitung laban tanah secara keseluruhan karena ia barus menyisakannya untuk pemilik tanah sebagai cadangan pada saat tenadi paceklik.

Diccritakan bahwa suatu ketika Hajjaj mengirim surat kepada Abdul Mulk bin Marwan, ia meminta izin kepada Abdul Mulk bin Marwan untuk mengimbi kelebihan dang klami tanah Sawad, tetapi permintaan tersebut ditolaknya. Abdul Mulk bin Marwan mengirimkan surat balasan sebagai berikut, "Janganlah kami, terla di berambis, terhadap uang klami yang bendak dipangat, selapi sisakanlah untuk pemiliknya."

Jika besamya *xhara* itelah ditetapkan berdasarkan kondisi lahan tanah, petugas penentu *khara* harus memperhatikan mana di antara tiga opsi beriku, yang paling mendatangkan kemaslahatan:

- a. Ta menetaj kan besarnya khoroj sesuai ukuran tanah.
- b Ia menetapkan besamva khoroj berdasarkan banyaknya tanaman
- Ia menetapkan besarnya kharaj berdasarkan keduanya

<sup>&#</sup>x27; Kalima kni tidak rertoks di dalam manuskrip keliga. Kata *di ghorb* berarti 1 mpa yang berukuran jumbo. Ihar *A. Qōmlis ni-Muhith* t/123

Jika ia menetapkan besarnya *kharaj* sesua, ukuran tanah, yang diberlaktikan adalah bitungan tahun hijriyah. Jika besarnya *kharaj* ditetapkan berdasarkan banyaknya tanaman, yang diberlaktikan adalah hitungan tahun Masehi.

Jika besarnya *kuaraj* ditetapkan berdasarkan keduanya, yang diberlakukan adalah hitungan kematangan tanaman berikut pengulitannya. Jika petugas penentu *kharaj* elat menetapkan besarnya *kharaj* berdasarkan syarat-syarat di atas, penelapan tersebut berlaku selama lamanya dan tidak boleh ditambah atau dikurang selama koadisi tanah dan pengairannya tidak berubah

Jika pengairan dan kondisi tanah mengalami perubahan, haik semakin bertambah maupun semakin berkurang, dalam kondisi ini ada dua kemungkinan

- Kema igkinan pertama, bertambah atau berkurangnya diakibatkan oleh kerja mereka sendiri. Misalnya, bertambahnya karena dilakukan penyedolan sungat atau pengeboran air dan berkurangnya diakibatkan ket dakseriusan mereka dilam mengolah tanah atau bidak memenuhi hak haknya. Dalam kendisi seperti ini, besarnya kharaj tetap seperti semula. Dengan kata lain, besarnya kharai tidak menjadi naik lantaran merungkatnya pengolahan mereka terhadap tanah dali tidak menjadi turun lantaran kurangnya pengolahan mereka terhadap tanah dali tidak menjadi turun lantaran kurangnya pengolahan mereka terhadap tanah lersebut. Walaupun demikian, mereka diberi sanksi supaya mereka mau mengulah tanahnya dengan baik, demi kesejahteraan bidup mereka dan para penerima fai. Di samping itu, supaya tanah tersebut tidak terlalu lama rusak dan akhirnya tidak terawat.
- Kemungkinan kedua, bertambah dan berkurangnya bukan diakiba kan kerja mereka. Misahiya, berkurangnya karena gara-gara suoga, terbela, a.a.a sungatidak bertungsi. Jika sungai itu ingin dikembalikan seperti semula dan ingin ditungsikan lagi, imam (khalifah) yang wajib menangarunya dengan biaya dari Baltul Mali kas negara) yang diambilkan dari jatah kemaslahatan umum, Selagi sunga-atu belum diperbaika, mereka dibebaskan dari kewajihan membayar kharaj.

Jika sungai tersebut tetap tidak dapat difungsikan, si pemilik tanah digugarkan dari kewajiban membayar kharai, dengan catatan jika ia tidak bisa memantaatkannya. Namun, jika ia bisa memantaatkannya untuk selain pertanian, misalnya sebagai tempat berburu atau tempat mengembala hewan ternak, kharaj nya harus ditentukan dari awal dengan memperhitungkan hasil buruan dan pengembalaan. Status tanah tesebut tidak seperti lahan mati, yang tidak boleh dikenakan kharaj terhadap hasil buruan dan pengembalaannya. Pasalnya, tanah tersebut memiliki pemilik yang jelas, sedangkan lahan mati bidak ada pemiliknya.

Jika bertambahnya karena kehendak Aliah 🍖, seperti sungai yang mendapatkan kiriman air kemudian luapan airnya menyebabkan tanah menjadi basah setelah sebelumnya diairi dengan menggunakan alat, pka hal tersebut hanya terjadi sewaktu-waktu sa a dan tidak bisa dipastikan terjadi secara terus menerus, "besar kharap nya

Kal mat init dak tertu is di dalam manuskrip ketiga. Dalam naskah tersebut terdapat kalimat pengganti sebagai herik it Misaloya, Allah @ berkenendak memancarkan mara air dan tanah tersebut sebingga (anah tersebut

tidak boleh dinaikkan. Akan tetapi, jika terjadinya bisa dipastikan terus menerus, imur (khalitah) harus mempertimbangkan kemaslahatan antara pemilik tanah. "dan penerima fai" Dengan kata lain, jika imam (khalitah) hendak menaikkan atau menuri nkan khara, yang akan dikenakan, ia harus bersikap adil terhadap kedua belah pihak.

Untuk tahah yang bisa ditanami telap dikenai *kharai* meskipun ia tidak di anami, Imam Malik berkata, "Tanah tersebut tidak dikenai *kharai*, entah tidak tertanami dengan sendirinya entah sengaja tidak ditanami karena alasah tertentu, seperti khawatir dikenai zakat sepersepuluh " Abu Hanifah berkata, "Tanah tersebut dikenai *kharai* pika tidak tertanami dengan sendirinya. Akan tetapi, jika sengaja tidak ditanami karena alasah tertentu, kewajiban membayar *kharai* menjadi gugur "

Jika tarah khara-tidak bisa ditanami setiap tahun, masalnya satu lahun harus dikosongkan dan tahun berikutnya baru bisa ditanami, kondisi tanah tersebut haras diperhatikan sejak awal penetapan khara, Begitu juga harus dicarikan solusi yang paling mengantungkan bagi pemilik tanah<sup>525</sup> dan penerima far-dari tiga alternatif berikut:

- 2. Khara antuk tanan tersebut dipungut separuh<sup>ter</sup> dari kharaj yang dikenakan pada tariah tersebut setiap tahun. Jadi, kharaj tetap dikenakan pada tahun tersebut, baik pada tahun yang bisa ditanami maupun pada tahun yang barus dikosongkan.
- 2 Janah tersi but diukur dengan cara setiap 2 jarih dibihing 1 jarih. Dengan hitangan, 1 jarih untuk tahun yang bisa ditanami dan 1 jarih lainnya untuk tahun yang harus dikosongkan.
- Khara! ditetapkan secara penuh! pada tanah tersebut baik pada tahun yang bisa dita iami maupan pada tahun yang harus dikosongkan, tetapisi pemilik berhak atas separuh tanaman di tanah tersebut

Berhubung knaraj antuk tanaman dan buah-buahan dibedakan sesuai dengan perbedaan jenisnya maka kharai untuk tanaman yang tidak disebutkan di dalam nash disa nakan dengan tanaman yang ada di dalam nash, dengan membal dingkannya dengan tanaman yang paling meripi balik dalam hal bentuk maupun manfaatnya.

Jika tanah kuara, ditanami dengan tanaman yang mewanbkan membayar zakat sepersepul, mnya, zakat sepi rsepuluh yang dibayarkan tersebut tidak menggugi rkan kewa iban membayar kliuraj atas tanah tersebut. Menurut mazhab imam Syafi'i, ada dua kewajiban yang harus ditunaikan pada tanah tersebut, kewajiban membayar zakat sepersi pulah dan kewajiban membayar kharai nya. Abu Haiufah bi rkata, "Aku tidak menyetujui dua kewajiban itu secara sekaligus. Aku hanya mengenakan

selato hasah maka *khoroj-nya* tidak hoteh dinaildan.

Di dolam manuskne kenga tertulis, ozh-shonojć (para pekerja).

Di daiam manuskrip ketiga tertulis, esh shendje (para pekena).

Di daiam manuskrip kedua dan ketiga tertulis: asy syarthu (syarat).
Di dalam manuskrip ketiga tertulis: lu mikyölifu (sesuai ukurannya).

kewajiban membayar kharaj nya dan menggugurkan kewa iban membayar zakat sepersepuluhnya "

Tanah *kharaj* bdak boleh diubah statusnya menjadi tanah 'asyr (di kenal kewajiban zakat sepersepuluh). Begitu pula tanah 'usyr (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) tadak boleh diubah statusnya menjadi tanah *kharaj*. Sementara itu. Abu Harutah membolehkan pengubahan status tanah.

Jika tanah 1839 (dikenai kewapban zakat sepersepuluh) diam dengan menggunakan air dari tanah *kharai*, kewapban yang dikenakan terhadapnya adalah membayar zakat sepersepuluh. Jika tanah *kharai* diam dengan menggunakan air dari tanah 'usur (dikenai kewapban zakat sepersepuluh), kewapban yang dikenakan terhadapnya adalah membayar *kharai*. Jadi, yang dijadikan parameter adalah status tanahnya dan bukan airnya.

Abu Hamtah berkata, "Adapun yang dijadikan parameter adalah airnya. Jadi, jika tanah 'asar (dikenai kewajiban zakat seper-epuluh) diairi dengan menggunakan air dari tanah *sharai*, kewajiban yang dikenakan terhadapnya adalah membayan *sharai* Sementara itu, tanah *sharai* yang diairi dengan menggunakan air dari tanah asar (dikenai kewa iban zakat sepersepuluh) maka kewajiban yang dikenakan terhadapnya adalah membayar zakat ladi, yang dijadikan parameter adalah aari ya dan bukan status tanahnya."

Namun, menggunakan parameter dengan tahah lebih tepat danpada menggunakan parameter dengan air karena *Meraj* dikenakan pada tahah, sedangkan zakat sepersepuluh dikenakan pada tahaman. Sementara itu, untuk air sendiri tidak dikenai kewa<sub>j</sub>iban membayar *khara;* ataupun zakat sepersepuluh. Jadi, air tidak tepat dikenai kewajiban membayar keduanya.

Berdasarkan perbedaan andah. Aba Hamtah melarang pemilik tanah *klendi* mengairi tanahnya dengan mengganakan air dari tanah *asur* (dikenai kewajiban zakat sepersepul. h). Begitu pula pemilik tanah *'usur* (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) dilarang mengairi tanahnya dengan menggunakan air dari tanah *klaraj*. Berbeda halawa dengan Imam Syah i yang membolehkan tanah tertentu diairi dengan menggunakan air dari tanah mana saja dari kedua jenas air tersebat

Jika di atas tanah *kuaraj* dibangun rumah atau pertokoan, tetap dikenakan *kuaraj* atas tanah tersebut karena pemilik tanah masih dapat memantaatkan tanah tersebut sesi ai kedendaknya. Abu Harufah menggugurkan kewajiban membayar *kharai* atas tanah tersebut, kecuali jika tanah tersebut ditanami atau dijadikan perkebunan.

Menurat pendapat saya, bangunan yang amat perlu dibangun di atas tanah khara, yang berfungsi sebagai pendukung pertanian itu, maka bidang tanah yang digunakan sebagai bangunan itu dibebaskan dari kharai karena si petani butuh membangun rumah sebagai tempat tinggalnya. Sementara itu, iika lahan yang digunakan untuk bangunan itu melebihi kadar kebutuhan, bidang tanah yang berlebihan itu tetap dikenai kharaj.

<sup>52</sup> Di dalam manusk op ketiga terti le. Abi. Han fah frerkata. Tro hanya her ak a pada tanah knobol.

Jika tanah *tharaj* disewakan atau dipinjamkan, pembayaran *tha aj* nya ditanggung oleh pemilik tanah dan tidak ditanggung oleh penyewa atau peminjam. Abu Harifah berkata, "Jika tanah *tharai* disewakan, pembayaran *kharai*, nya ditanggung oleh si pemilik tanah. Akan tetapi, jika tanah tersebut dipinjamkan, pembayaran *kharaj* nya ditanggung oleh si peminjam."

Jika petugas kharaj berselisih pendapat dengan penulik tanah mengebai status tanah miliknya, misalnya petugas kharaj mengatakan bahwa tanah miliknya berstatus tanah kharaj, sedangkan si pemilik tanah mengaku bahwa tanah miliknya berstatus tanah ilisiji (dikenat kewa iban zakat sepersepuluh) dan pengakuan keduanya sama-sama di mungkinkan bersar, ucapan yang diterima adalah ucapan si pemilik tanah dan bukan ucapan petugas kharaj. Jika petugas kharaj masih meragukan pengakuan si pemilik tanah, hendaknya ia meminta si pemilik tanah bersumpah untuk menguatkan pengakuannya. Untuk mengatasi perselisihan tersebut, petugas kharaj dapat mencocokkan pengakuan si pemilik tanah dengan akta tanah yang tercatat di dalam dokumen pertanahan, dengan catatan jika dokumen tersebut dapat dipastikan validitasnya, dan penulismia dapat dipercaya. Namun, sangat jarang terjadi adalah perselisihan pendapat mengenai status tanah seperti ini. Justru, yang sering terjadi adalah perselisihan pendapat mengenai batas tanah

Jika si pemilik tanah mengaku telah membayar khiraj tanan miliknya pengakuannya tidak dapat diterima. Akan tetapi, jika ia mengaku telah membayar zakat sepersepuluhnya, pengakuannya dapat diterima. Petugas khara, diperbolehkan mencocokkan pembayaran kharaj si pemilik tanah dengan dokumen khara, jika dokumen tersebut dapat dipastikan yahditasnya sesuai dengan tradisi yang berlaku

Jika si pemilik tanah tidak mampu membayar kharai tanahnya, ia harus diben kelonggaran waktu hingga mampu membayarnya. Aba Hamfah berkata, "Jika ia mampu, wajib membayar kharaj tanahnya, tetapi jika ia tidak mampu, gugur kewai ban membayar kharaj atas dirinya."

Jika ia menunda-nunda pembayaran kharaj tanahnya sementara ia mampu membayarnya, ia boleh dipenjara, kecuali jika di rumahnya terdapat aset lain kemudian aset tersebut dijual dan uang hasil penjualarinya digunakan untuk membayar kharaj tanahnya, seperti halnya orang yang berutang. Jika ia tidak memiliki aset lain, kecuali tanah kharaj miliknya dan pihak yang berwenang memperbolehkan tanah tersebut dijual, hendaknya ia menjual sebagian tanahnya yang sekuranya cukup untuk membayar kharaj tanah tersebut. Jika pihak yang berwenang tidak memperbolehkan tanah tersebut dijual, hendaknya ia menyewakan tanah tersebut kemudian uang hasil sewanya digunakan untuk membayar kharaj tana inya. Jika uang sewanya tinggi kharaj nya ditambah. Akan tetapi, jika uang sewanya rendah, kharaj-nya dikurangi

Jika si pemilik tanah tidak mampu mengolah tanalinya, hendaknya dikatakan kepadanya ucapan seperti ini, "Sebaiknya engkau sewakan saja tanah itu kepada orang lain atau serahkan saja tanah itu kepada seseorang yang mampu mengolahnya

Tujuannya, supaya tanah tersebut tidak menjadi lahan kosong, yang akhirnya menjadi lahan mati

#### Petugas Kharaj

Petugas *kharni* dianggap memiliki wewenang yang sah jika ia merdeka amanah, dan kapabel. Perbedaan tugasnya ditentukan oleh kapabilitas dirinya. Jika ia ditugaskan untuk menentukan besarnya *kharaj* ia disyaratkan harus ahli fikih dan memenan, syarat ahli ijtihad. Jika ia ditugaskan untuk menarik *kharaj*, jahatannya sah meskipun ia tidak ahli fikih dan tidak memenuhi syarat ah i ijtihad.

Gaj untuk petugas *kharar* diambilkan dari uang *kharar* sebaga,mana gaji untuk amil zakat diambilkan dari uang zakat yang merupakan atah untuk para amil zakat. Demikian pula ga i untuk para petugas pengukur tanah.

Adapun gaji untuk para pembagi kharaj, terjada perselisihan pendapat di kalangan fukaha. Imam Syah'i berpendapat bahwa gaji untuk para pembagi zakat sepersepuluh dan pembagi kharaj adalah hak yang harus diberikan oleh pihak yang berwenang dalam urusan itu. Abu Hanitah berkata, "Gaji untuk orang yang berlugas membagi hasil tanah '6897 (dikenai kewapban zakat sepersepuluh) dan basil tanah kharaj adalah separuh dari hasil yang diperoleh "" Sufyan ats Tsauri berkata, "Gaji untuk petugas tanah tharaj ditanggung oleh pihak yang berwenang, sedangkan gai untuk petugas tanah usar (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) dibebankan pada pemilik tanah. Imam Malik berkata, "Gaji untuk petugas tanah 'nsar (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) dibebankan pada pemilik tanah, sedangkan gaji untuk petugas tanah tharaj adalah separuh dari kharaj yang diperoleh,"

#### Sistem Ukuran Kharaj

Klary memiliki sistem ukutan yang jelas. Palang fidak, ada tiga sistem pengukutan dan penimbangan di dalam *kharuj*:

- 1 Ukuran laas lahan dengan menggunakan pengukuran perli-
- 2. Ukuran pesarnya dirham yang dipungut dari klanar
- 3. Ukuran yang dipergunakan

Satu jarib sama dengan 100 qishbab. Satu qabz adalah 10 jashbi n persegi. Satu asim adalah 1 jashbab persegi. Satu qashbab adalah 6 hasta. Dengan dennikaan, 1 jarib sama dengan 3600 hasta lebih. Satu qafiz adalah 360 hasta atau sepersepuluh jarit. Satu asim adalah 36 hasta, yaitu sepersepuluh qahi:

Jenis-jenis hasta paling pendek yang dijadikan pedoman dalam pengukuran besarnya *kharai* ada tujuh macam: (1) hasta *qadhiyyah*, (2) hasta *qusuh yah*. (3) hasta *sausa*. (4) hasta *hasijinu judi sughra* atau hasta *hilahiyyah*; (5) hasta *hasijinu judi kutra* atau hasta *ziyan qiqah*, (6) hasta *inmuriyyah*, dan (7) hasta *mizimiyyah*.

Hasta *gådnaggal*, yang dikenal juga dengan hasta *ad-ducen* (hasta yang biasa digunakan untuk mengukur bangunan rumah) memiliki ukuran yang lebih pendek daripada hasta *san ar* sekitar satu jari dua pertiga. Orang pertama yang meletakkan

ha mat mitldak temulis di datam manuskrip ket gal Namon di sana terdapat redaksi benggant sebagai herik iti wasthi nimin ohi qi-kitrib (separah dari gaji Ahli Khah)

hasta *qāda quan* adalah Ibnu Abi Laila al Qadhi<sup>ve</sup> Hasta jenis iru banyak digunakan oleh penduduk Kalwadzi

Adapun hasta yasujiyyan merupakan ukuran hasta yang digunakan oleh para perancang bangunan rumah di kota as-Salam. Hasta ini memiliki ukuran yang lebah pendek daripada hasta sauda sekitar dua pertiga jari. Orang pertama yang melesakkan hasta yasufiyyah adalah Abu Yusuf al-Qadhu.

Hasta saucin adarah hasta yang menuliki ukuran lebih panjang daripada hasta ad-din sir (hasta yang biasa digunakan antuk mengukur bangunan rumah) sekitar dua jari sepertiga. Orang pertama yang meletakkan hasta sauda adalah ar-Rasyid dengan menggenakan hasta kepala tukang bangunan orang Sudan. Hasta enis ini digunakan oleh orang-orang untuk mengukur kain, bangunan, perdagangan, dan pohon Nila di daerah Mesir.

Hasta hasam anah sughidi atau hasta bilahngah memiliki ukuran yang lebia pan ang daripada hasta saada' sekitar dua jari dua pertiga. Orang pertama yang meletakkan hasta ini adalah Bilal bin Abi Biordah sa ta menyebitikan adawa hasta ini merupakan ukuran hasta datuk beliau, Abu Musa al-Asy ari sa. Hasta ini memiliki ukuran yang lebih pendek daripada hasta zigadingah sekitar tiga iari seperempat puluh. Hasta ini banyak digunakan oleh penduduk Basrah dan Kutah

Hasta hās qim qijah kalim adalah ukuran hasta yang digunakan para raja. Orang pertama yang memindahkan hasta ini ke daerah Hasy imivyah adalah al-Manshiat. Hasta ini memiliki ukuran yang lebih panjang daripada basta sa ata-seki at lima jari dua pertiga. Jadi, hasta nasyam yyah kabra lebih panjang dari basta sa ata' sekitar satu hasta seperdelapan belas.

Hasta in squarquah sughra lebih pendek dampada hasta hisquarquan kukra sekitar tiga seperempat belas. Hasta hisquanqua kul rajuga disebut hasta antid quah karena Ziyad mengukur tanah Sawad dengan menggunakan ukuran hasta tersebut. Hasta im joga digunakan oleh penduduk Ahwaz

Hasta 'tomorogyah' adalah ukuran hasta yang digunakan oleh Umar bin Khaththab ib untuk mengukur tanah Sawad. Musa bin Thalhah <sup>T</sup> berkata, "Aku melihat hasta yang digunakan oleh Umar bin Khaththab <sub>di</sub> ketika mengukur tanah Sawad adalah satu hasta plus segenggain tangan dengan ibu jara yang ditegakkan " Haka in bin Uyamah berkata bahwa Umar bin Khaththab <sub>di</sub> menghanpun antara hasta yang

Na na iengkapnya adalah Muhamma 16 n Abdumahinan Yallar bin Bilallat Anshallia. Kuli talada ah seorang hakim dan ahil fikih dan kalangan ulama Roy lia bernah menjabat sebagai kepala hakim Bani ulmayah di daerah kutah kemilitan hangkat Senagi, kepala bakim Pani At basiyyah lia watat di Kidah pada rahilin. 48 Hillorici Al-Alfa vi Nil 189

Nama engkapnya adalah finathir Abi Burdah Amilitin Musalai Asylar ibi adalah Wob Bassah sekalipus hakim di kota ibi. Bi adalah seberang serawi yang amatikash luga sebagai dimi kesebut hingga masa kedara igan Yusuf hiri di adalah sebagai dimi kesebut hingga masa kedara igan Yusuf hiri di adalah Tsaq. Pisatarahiri 125 Hili Akhunya ladinera di andirengarah ngga meninggal di nia di perjara lersera a sangar tsigah terpercayak di dalam meniwayatkan hadisi Sayangnya ia memiliki sirah kurang telipis ketika menjabat sebagai hakim talipintah beripitah Adalahan sangatah dapa dakun peripitah perjara Haliko sebiah beripitah kepada laki ian yang satunya. Akhirnya aku memenangkan perkaranya, ia meningga dunia selutar tahun Jab Hili Jihat Al-Alfam II/77

Nama engkapnya adalah Musa bin Thaihah bin Ubaid ilah iti Raimi, a tergokong tabi in yang dikena paling fasih Pada masanya ila termasuk perawi hacis yang (sigoh) terpercaya, dan banyak inenwayatkan hadis. Ada yang mengalakan bahwa ia ikut hadir dalam Perang, amal persama ayahnya dan Aisyah. Ia ditawan oleh Ali kemudian dibebaskannya, a wafat sekitar tahun 106 H. Lihat. Al-Alibn VII/323.

Selanjumya. Kenganya disahukan lalu diambil sepertiganya. Setelah itu, ditambadi dengan segenggam tangan dengan ibu jari yang ditegakkan. Selan utnya, bagian kedua pinggimya distempel dengan himah hitam. Setelah itu ia memerintahkan untuk membawa ukuran hasta tersebut kepada Hudzaitah dan Utsman bin Hunaif, yang akh mya ukuran hasta tersebut dipergunakan oleh mereka berdua untuk mengukur anah Sawad. Orang pertama setelah Umar bin Khaththab yang menggunakan hasta ini untuk mengukur tanah adalah Umar bin Hubairah.

Adapun se, sih hasta *mitamiyyah* dengan hasta *saadâ* adalah dua hasta dua pertiga jari. Orang purtama yang meletakkan ukuran hasta ini adalah al-Ma'mun & Hasta ini banyak digunakan oleh orang-orang untuk mengukur *bar d* (pos)<sup>5,9</sup>, tempat pemukiman, pasar, kedalaman sungai, dan sumur.

Mengenal dirham, perlu diketahui berat timbangan dan kadar kemurniannya. Di dalam Islam telah ditetapkan bahwa berat timbangan 1 dirham sama dengan 6 daniq dan setiap 10 dirham sama dengan <sup>26</sup> nutsijal

Para ulama berbeda pendapat mengenai sebab penetapan ukuran ini. Ada yang menyebulkan bahwa di Persia, dirham dicetak ke dalam tiga jerus *jerus pertama*, dirham dicetak sendai 1 *matsijal* atau 20 qirath. *Jerus kedau* dirham dicetak senilai 12 qirath. *Jerus ketiga*, dirham dicetak senilai 10 qirath.

Ketika di dalam Islam dibutuhkan penetapan nilai dirbam untuk kepentingan zakah, diambil jalah tengah di antara ketiga jenis tersebut, yaitu 42 qirath atau di dalam qirath *masqal* senilai 14 qirath. Ketika dirham Islam dicetak dengan mengambil jalah tengah dari ketiga jenis di atas, ada yang menyebutkan bahwa 10 dirham sama dengah 7 *milsijal* dari memang seperti itu adanya.

Ulama la n menyebutkan mengenai sebab penetapan ukuran tersebu, bahwa ketisa Umar bin Khaththab a, menhat perbedaan nila, dirham, yakui ada dirham bighali sen lai 8 daniq, ada dirham thanari senilai 4 daniq, ada dirham maghicib, sen lai 3 daniq dan ada dirham namânî senilai 1 daniq maka ta berkata, "Coba perha kan dirham yang pa ing banyak digunakan oleh masyarakat, mulai dari yang nila nya pali, g tingga yang paling rendali." Terriyata, yang paling banyak digunakan orang orang saat itu adalah dirham bighali dan dirham thahari. Selampitnya, Umar bin Khaththab menjumlahkan nilai keduanya sebingga menjadi 12 daniq. Setelah itu, ia mengambil nilai separuhnya, yaitu 6 daniq. Sejak itu, ditetapkan bahwa nilai 1 dirham sama dengan 6 daniq. Jika engkau menambahkan tiga pertujuh ke dalamnya, menjadi. 1 mitajal. Tika engkau mengurangi tiga sepersepuluhnya dari

Nama lengkapnya adalah limar hin Huharuh hin Safar bin 'Udi al-Fazzari da tergolong wa. (seringkat gubernur) yang cerdik dan pemberan di daerah Syami ta memerangi pasukan Rismawi dan para musuh lumawiyyin. Umar bin Abdu Aziz mengangkatnya sebagai Wali Jazirah hingga masa pemelintahan Yazid bin Abdu Maik kemladian diangkat sebagai Gubernur irak dari Churasan Banyak kisah yang berhasi dibimpunnya Tameninggai sekitantahun Illu H. Ihat Aziam Viji68-69

Didalam manuskrip pertama tertulis of-bozondát Sepertinya tulisan ini keliru dan yang benar adalah yang ceriulis di dalam naskah ini. Kata bara isi merupakan bentuk jamak (plurai) dari bari di artinya jarak ani aja dua posiperjajahan, Juhat. Al Mu Jam of Woslib I/48.

1 mit-qal, menjadi 1 dirham Setiap 10 dirham sama dengan 7 mit-qal dan setiap 10 mit-qal sama dengan 14 dirham atau tujuh dikali 2 dirham

Adapun kadar dirham yang dinilai adalah kemurnian peraknya dan bukan campurannya. Ketika kondisi orang-orang Persia mengalami kemunduran, mata uang mereka juga ikut mengalami inflasi. Selanjutnya, Islam datang dengan mencawa masa dang perak yang tidak murni, tetapi mata uang itu digunakan untuk bertransaksi layaknya mata uang murni. Ketidakmurnian mata uang saat itu dapat dimaslumi karena tidak mengakibatkan dampak buruk pada transaksi mereka hingga dicetaklah dirham Islam dan akhirnya dapat dibedakan antara dirham yang campuran dan dirham yang murni.

Para alama berbeda pendapat mengenai orang pertama yang mencetak dirham di dalam Islam. Sa'id bin Musavyiti berkata bahwa orang pertama yang mencetak dirham berukit adalah Abdul Mulk bin Marwan. Saat itu dinar dicetak mengikuti gaya Romawi, sedalagkan dirham dicetak mengikuti gaya kisra yang dipadukan dengan gaya Hamairi. Abu Zinada berkata, "Abdul Mulk bin Marwan memerintahkan al Hajiaj untuk mencetak dirham di Irak." Al Hajiaj lalu mencetak dirham pada tahun 74 H. Al-Mada'inia berkata, "Bahkan, bisa jadi al-Hajiaj mencetak dirham tersebut pada akhir tahun 75 H." Setelah itu, pada tahun 76 H. Umar memerintahkan ke seluruh penjuru kota untuk mencetak dirham.

Ada yang menyebutkan bahwa al-Hajjaj berupaya mencetak dirham dengan bahan yang sangat mumi, tanpa campuran sedikit pun. Selanjutnya, ia menulisi dirham tersebut dengan tulisan Allanu Aliad, Allahu Shamad lalu diben nama dirham makrinah.

Para dama masih berselisih pendapat mengenai penamaan dirham tersebut. Ada sebagian yang menghukumi makruh karena di dalamnya tertubs ayat al-Qur an sehingga dikhawatirkan dibawa oleh orang yang junub maupun orang yang hadas. Ulama lain berpendapat bahwa lantaran orang-orang non-Arab tidak senang (makruh, dengan rendabnya nilai dirham, mereka menyebutnya dirham makrunan (yang tidak disenangi)

Setelat, a.-Hajjaj meninggal dunia, urusan pembuatan dirham diserahkan kepada. Umar hibi Hubairah atas perintah Yazid bin Abdul Mulk. Umar bin Hubairah kemudian mencetak dirham dengan bentuk yang lebih indah. Setelah ita, urusan pembuatan dirham diserahkan kepada Khalid bin Abduliah al-Qasari <sup>sa</sup>. Ia kemudian

Nama lengkaphva ada ah Abdullah bin Dzakwan al Qurusyra. Madan itali ermasuk pembesariah ihadis. Si fyan memberunya litik kan Abur I Mukomoro di hidang badis. Di sampiang itu ita termasi kipakalifik binya kora Madihah lalah penilis yang paling produktif dan ah i matematika di kota Madihah, italwafat seliara mendadar pada fahun 13 di kota tersebut, Lihat. Ar Aflam IV/85-86

<sup>\*\*</sup> Nama engkapnya adalah Ali bin Muhammad an Abdu lah. Abu ai Masan ali Mada mi ila adalah seorang petawi hadis secora isiah sejarah di koca Bassah. Banyah karya yang dilahukan darutangannya — menerapid Baghirah hingga wafat pada tahun 275 — Ibnu Nadim per rah mendata Judul karya tutisnya hingga mentapa idua ratus karya ebih terikak tema peperangan sirah Nabi sirah para khalilah, selarah peperangan sirah Nabi sirah para khalilah, selarah peperangan selah kaum aniliyah, sejarah para ahli sastra, dan sejarah berbagai negara. Lihat, Ai-Aram IV/323.

Ordaiam manuskrip cetega tertoks. Amir

Nama lengkapnya adalah Khalid ten Abdullah ber Yaz dibin Asada. Çasan, la adalah Wolf, seningkat gubernur). Basrah dan Kufah ila berasai dan Yaman kemucian menjadi penduduk Damaskus, la diangkat sebacai Azria, seur gkat wali kota, Mekah puda tahun 89. Hidan setelah itu diangkat sebagai Wolf (setingkat gubernur) Basrah dan Kufah, aliterhun ih pada masa Walid bin Yazid nada tahun 126 H. Lihan Ap-Afóm H/297.

mencetak dirham dengan bentuk yang lebih indah lagi dari sebelumnya. Setelah itu, urusan pembuatan dirham diserahkan kepada Yusut bin Umar — bayangnya, Yusuf bin Umar kurang memperhatikan keindahan bentuk dirham. Mata uang Bani Umayah yang palang bagus adalah dirham huburunyah, dirham khal dinyah dan dirham yasafiyyan. Khalitah al-Manshur tidak memungut kharaj dari mata uang selain ketiga jema dirham tersebut.

Yahya bin Nu'man al-Chitari \* menceritakan dari ayahnya bahwa orang pertama yang mencetak dirham adalah Mush'ab bin Zubair \*\* atas perintah saudaranya, Abdu lah bin Zubair \*\* pada tahun 70 H. Cetakan dirham saat itu dibentuk seperti uang receban dengan dua mata sisi; sisi yang pertama berbil skan *barasah* sedangkan sisi yang kedua bertuliskan *Allah* Setahun kemudian, al-Hajiaj mengubah tulisannya dengan kalimat *bismillah al-Hajiaj*\*\*.

Pecahan dirham dan dinar tidak dikenai *kharaj* karena tidak diakui sebagai mata uang. Karena itu, pecahan dirham dan dinar tersebut memiliki nilai yang jaah lebih rendah dibandingkan dengan mata uang yang resmi

Para tukaha berbeda pendapat mengenai makruhnya memecah dirham dan dinar. Imam Malik berserta para tukaha Madinah berpendapat bahwa memecah dirtiani dan dilaar hukumunya makruh karena yang demakian termasuk merusak. Nabi 🎓 bahwa be iau melarang memecah mata uang kaum Muslimin yang telah beredar di antara mereka.

Sikkali (mata uang) adalah perak yang dicetak menjadi lempengan (seperti uang receh). Karena itulah, perak yang dicetak disebut dengan sikkali (mata uang). Para penguasa Bani Umayah menolak perak yang dicetak tersebut sebagai uang selungga mereka mengambur-hambui kannya. Diceritakan bahwa Marwan bia Hakam <sup>ali</sup> pernah menangkap seorang laki laki yang memecah mecah mata uang

Nama engkapdya adalah Yusul bin Uma, bin Muhammad bin telikatnat sagafi tandajah seorang gubern telika kalat jah penguasa umawiyya syang dikenal sangat kejam ta diserahi diasah diasah diasah sensali penguasa umawiyya syang dikenal sangat kejam talah talat til 21 Huan adad aline sasi di pengan sangat kejam Selah utnya. Yazid niemecat sya dan menangkapnya diashir tahun 1264 ila pun dipenjarakan di Jamaskos hingga Yazid bin Khahdi. Iyasari menguam seseorang untuk membuhuhnya di dalam penjara diam membalas dendam atas kemahan ayal nya ita dikenal sangat kejam hingga dijat ikai cerinin dalam sali kesalif dangan dala kesingkahanya, bi ist Al-Affin VIII/243

William Ath-Thaban VI/435

Nama tengkapnya adalah Mosh ab bin Zubar bin Awwam bin Khuwaibo al Asadi al Quilasy il a termasuk penguasa yang dikena pemberancpada masa awatis am ta menjahat sebagai Amrilike inggat wali kota ) Basrah pada tahun 67 Hilpana saja. Ahir ilia ahir Zishair menjaminikan kebi asalahnya daerah bi jark die Basrah di perhasi mempunah Mukhtar alis Tsagah idan menguasai selur ibi arasar di Basrah idi aga berasaha menghadang para tentara Abdi il Mulkibir Marwah hir gapi bisi idi retebunuh pada Perang Dair Jatsa (j. Dencan terbunuhnya Mush ab din Zubar), bajat yang dilikrarkan oleh penduduk iran peralih pada Abdul Mulki ta meninggal pada tahun 20 Hillihati AziA idin vili (j.47) 248

Nama ien jaar ny radidah Ahdir lah nin Zohair bin Awwari a -Qurasyra. Asait i Garaian hayi pertamik ni dalam slam yang lah ng likadinah setelah hijrah. Ia ikut hiidir dalam nembukan kecala Afrika pada masa Utsinan bin Afran ia dibaia i obaga lihanfah pada lahun 64 H arti ogga ia brikoasa memberikan kepulasan hijis, midi daerah Mesir Hijazi Yaman, kihurasan Irak, dan beberapa daerah di Syam, tali erlibat peperangan yang sangat sengat dengan tentara Imawiyyin ia terhilih birah Mekah setelah dikepung oleh ai Haji aji tali dalah orang pertama yang meletarak mataliang dicham dengan bentuk bulah Ada sekita. Si hadis yang iair wayatkan kalwata bada tahun 73. Ili ihah Ay Ajdm IV. HZ

Di garam naukah terintak is, toris. Di sisi yang satu bertuliakan bian *ligh* isedangkan di aisi yang satur ya bertuliakan di *Hojig*a

Parma lengkapnya adalah Marwan hiri Hakam hiri Ash bin ilimayah hiri Abrik Syams bin Andi. Marafilia adalah khalifah umawiyyan dan kepadanyalah dinasabkan Okulah Marwanizyah, ia dilah khadi di Mekah i tetapi dibesarkan di Thali Jan'tinggai di Macinah ia ikut menierang Ali Sicalam Peranci Jania ilia acai kut hadir di dalam Perang Shiffin bersama Maawiyyah. Banyak kisah yanc dihimpunnya, ia adalah orang pertama yang mencelak dinan Syami dan menuliskan kalimat "Qili Hilwa ilih i Abari" di dalamnya ila mendahat geliri. Penghadang kebalikan ikateng ja memiliki positi ti ibi ibi

dari dirham Persia kemudian ia memotong tangannya lantaran itu. Menaratnya, hal itu merupakan bentuk kezaliman yang nyata<sup>31</sup>, yang tidak dapat dipalingkan lagi pada penakwilan lain.

Al-Waqidi<sup>a</sup> a mencentakan bahwa Abban bin Utsman di Madinah memberikan hukuman kepada orang yang memecah mecah mata uang dan memukulnya dengan cemeta sebanyak tiga puluh kali. Al-Waqidi berkata, "Menurut kami, tindakan in diberlaktikan kepada orang yang memecah mecah mata uang dan memalsukannya" Jika benar yang dicentakan oleh ali Waqidi, yang dilakukan oleh Abban bin Utsman tidak termasuk kezatiman karena tindakan seperti itu tidak keluar dari batas hukum ta'zir. Memberikan sanksi kepada orang yang memalsukan mata uang merupakan suatu keharusan. Adapun tindakan hukum yang diberikan oleh Marwan termasuk kezatiman.

Aba Hanifah dan para fukaha Irak berpendapat bahwa memecah mecah mata uang tidak ah makruh Shalih bin Ja'far " mencentakan dan Ubay bin Ka'ab " mengenai firman Altah & atau melarang kaan memperhaat apa yang kami kehendaki tentai g harta kami, " (QS. Hùd: 87) bahwa yang dimaksudkan ayat tersebut adalah memecah-mecah mata uang dirham.

Imam Syafi i & berpendapat, "Jika memecah-mecah uang karena ada kebutuhan hukumnya tidak makruh. Akan tetapi, jika memecah mecah uang tanpa ada kebutuhan hukumnya makruh. Sungguh mengurangi nilai mata uang tanpa ada kebutuhan termasuk tindakan bodoh." Ahmad bin Hanbal berkata, "Jika di dalam mata sang tersebut ti rdapat nama Allah Azza wa Jalla, bukum memecah-mecahnya adalah makruh. Akan tetapi, jika tidak terdapat nama-Nya, tidak makruh."

Berdasarkan intormasi yang diterinta mengenai larangan memecah-mecah mata uang bahwa Mahammad bin Abdullah al-Anshari 4, seorang bakim Basrah, mengeluarkan larangan ti gas terhadap tindakan memecah-mecah mata dang supaya kemba. menjadi lempengan karena mata dang dapat digunakan sebagai alat untuk

yang amarit nggi dan raut muka yang bengisi la meninggal dunia lantaran diserang penyakit thalun di Damaskus pada tohun 65 H. Lihat; A<sub>1</sub>-A'lam YII/207

Di daiam manuskrip kacua dan ketiga tertuits: modhmån (yang tersembunyi).

Namale iykap iya adala. Muhammautim di iar bir waqidas Salosima ter hasak yakar se alanga iy se ildi dah paling masyhur di dalam Islam Disampingkib ila uga dikena sebagai penghafa hadis ia dilahirkan di Madinan dah diangkat sebagai hakim di kota Bachdad pada maya Baramikah ila menjabat hakim di kota tersebut hingga meninggai dunia dilahiyak karya yang dihasilkan dari langannya ila meninggal dunia bada tahun 207 Hill hat Ali Alifim vi 1/207

Di dalam naskan yang tercetak tertulis. Shalih biri Hafsh, Editor dan naskah yang lercetak menyatakan di dalam topunotenya bahwaitu san yang benar adalah Shalih biri laifa. Mengeradalasan mengapal iba tibada mengubahnya menjadi Shalih biri Hafsh, lait dali menyertakan alasan untuk du. Nama lengkapnya adalah Shalih biri jari biri Ahmad ash-Shalih an-Hasy mutu adalah seorang bak mutu daerah Halabi yang nasabnya bedien untengan Ahdu Jah biri Abbah ta belajar hadis di Damaskos dan meninggal dunta di kota Halabi sekitar tahun 397 iki Lihat Ar-Aram Hilli. 90

Nama lengkapnya adalah obay bin Kalub bin Qais bin Ubaid Taltermasuk Buni Najiar dari ruku Khazra. Taladalah seorang sahabat Arishar Senekim Islam, ia pemah menjadi sulah seorang pendeta Yahudi yang panda menulis dan membada. Ketika masi kilisbiro, ia menjadi penulis wahyii. Semua peperangan yandi ai koti selai i betsama Basuli lah silira pemah menulis surat pendamaian kepada penduduk Bartul Magdis. Bankan ia juga terlibat di dalam pengodit kasian ai Qurian Di dalam sebuah hadir disebutkan. "Umatku yang poling pandar adalah Ubay pin Kalobi" ia meningga dunia sekitar tahun Zuit Lihat A.-A'lám I/82

Nama lengkapnya adalah Musammad hio Abdu lah bin al-Mutsama bio Abdu lah bin Anas hir Malit al-Anshar al-Bashri sa adalah seorang hak midan katangan fukaha yang mumpuni di bidang hadis, ia diangkat sebagai hakim di kota Basrah kemudian di kota Basrah hingga meningga dunia di kota Basrah hingga meningga dunia di kota Para imam hadis di dalam kutub os sirtish i kitub hadis yang enami, men wayatkan hadis dar nya ia wafat pada tahun 21 5 H. Lihat: Al-Aithin V-/221. Nama ini tidak terhu is di dalam manuskrip ketiga

memenuhi kebutuhan hidup. Sementara itu, ulama lainnya melarang tindakan memecah-mecah mata uang dengan tujuan untuk dijadikan wadah atau hiasan

Ada pula ulama yang melarang tindakan memecah mecah mata uang dengan cara memotong bagian pinggirnya dengan gunting. Pasalnya, kaum Muslimin pada masa awal Islam banyak melakukan transaksi seperti itu dengan cara memotong bagian pinggir mata uang untuk mengurangi nilainya

Adapan standar ukuran yang dipergunakan dalam pemungutan *kimidi* adalah *qafiz*, ika besamya *kharai* tersebut telah ditetapkan. Al-Qasim<sup>ata</sup> mencentakan bahwa ukuran *qafiz* yang ditetapkan oleh Utsman bin Hunaif untuk mengukur tanah Sawad kemudian dilamutkan oleh Umar bin Khaththab at merupakan standar ukuran yang dikenal di daerah Syabargan<sup>567</sup>.

Yahya bin Adam <sup>46</sup> berkata, "Qafic adalah ukuran yang telah diresmikan oleh al-Hajjaj" Ada yang menyebutkan bahwa ukuran 1 qafiz sama dengan delapan ribli. Jika penetapan kharaj ditentukan dari awal dengan menggunakan ukuran tertentu, harus diperhatikan bahwa ukuran yang digunakan bendaknya mengambil ukuran qafiz yang telah diakui oleh penduduknya.

00000

Marsud nya di sini adalah Alsu Uhaid al-Qasim hin Salam

Ordaram manuskrip ketiga tertulis, daerah Sayw

<sup>&</sup>quot; Nama iengkapnya adasah Yahva bir Adam bin Sulaiman al Umawi ila adaiah bekas budak Ali Abi Mulitin ila termasuk perawi hadis yang isiqoh (terbercaya). Di samping itu, ia dikenal sebagai penduduk Kufah yang ahli di bidang fili bidan memilik irakrawata кенташо yang bias. Tidak hanya itu itindak tamit knya ji ga dapat di jadikan hanutan ila wafat sekitar tahun 203 H. Вануак калуа yang dihasilkannya dan yang paling masyhur adaiah К тор о Клагау чінаt. Al Alam VI (133-134.)

Kalimat in tidak tertulis di dalam manuskrip keti<sub>s</sub>a. Adapun di dalam naskah yang tercetak tertulis di dalam manuskrip keti<sub>s</sub>a. Adapun di dalam naskah yang tercetak tertulis di dalam manuskrip keti<sub>s</sub>a. Adapun di dalam naskah yang tercetak tertulis di dalam manuskrip keti<sub>s</sub>a. Adapun di dalam naskah yang tercetak tertulis di dalam manuskrip keti<sub>s</sub>a.



#### Bab XIV

## KETENTUAN YANG BERLAKU DI BERBAGAI DAERAH YANG BERBEDA

Cecara garis besar, daerah Islam dapat diklasifikasikan menjadi tiga bagian, yaitu tanah Haram, Hijaz, dan daerah selain keduanya.

#### Tanah Haram

Tanan Haram adalah kota Mekah dan daerah sekitarnya yang disucikan oleh Aliah & Di dalam al Qur an, Aliah & menyebut kota Mekah dengan di a nama yaitu Makkah dan Bakkah Aliah & menyebut kata Makkah di dalam firmannya:

"Dan dedah yang menahan tangan mereka dari (membunasakan) kana estar (merakan) tangan kalam dari (membanasakan) mereka di tengah KOTA MAKKAH sesudah Allah memenangkan kalian ahas mereka, dan adalah Aliah Maha Melinat apa yang kalian kerjakan," (QS, Al-Fath: 24)

Kata Mukkah diambil dari ungkapan mereka tamakkoktu al miaktidi in in alazhin tamakkukan (aku mengisap samsum tulang dengan lahap), jika aku berhasil mengeluarkan sumsum dan tulang tersebut. Disebut demikian, karena kota Mekah mengusir dan mengeluarkan para pelaku kejahatan dari dalam kota tersebut sebagaimana dicer takan oleh al-Ashmu'i dalam sebuah bait syairnya

"Wanas kota yang mengusir para pelaku kejahatan

Usırlah mereka dengan sangat hına darı daerahmu."

Adapan kata Bakkah disebutkan oleh Allah 🚁 di dalam firman Nya

Nama ingkapnya adalah Abdu Mirik bin Quraib bin Ali bin Asmili a. Babili ia adalah sentang perawi hadis dari tanah Alab dikaligus pemulia ilmu dibidang bahasa syair dan seja ah negen ia dinisbatkan kepada nama kakekeya, Asmili aliah ndan watat dike a Bassah Az Rasyid memberinya jurukan Syokhazi day Sv. ri setannya syair), ia meninggai dunia pada tahun 716 H. Lihat IAI-A Mm IV/162

" Sestingguhnya, rumah yang mula mula dibangun untuk (tetap beribadan) man isia talah Bartullah yang di BAKKAH (Makkah) yang diberikan " (Q5. Âli-'Imrân, 96)

Al-Ashmu', berkata, "Kota Mekah disebut Bakkah (desakan, karena sebagian orang saling perdesakan di dalamnya." Ia menggubah bait syair terkait ha, ini.

"I ka or ing hendak motum (air zamzam), ia næsidesak uang lain

Ketika ja dibert jalan, ja pun terus mendesak yang lainnya "

Para ulama berselisih pendapat mengenai dua nama tersebut. Sa ah seorang dari mereka berkata, "Keduanya memiliki istilah yang berbeda, tetapi objek yang disebutnya sama " Pasalnya, orang Arab terkadang menukar huruf mira dengan huruf bā' m salnya mereka menyebut kasa dharbatan LĀZIMUN dengan kasa dharbatan LAZIBUN karena makhraj huruf keduanya berdekatan. Pendapat ini dikemukakan oleh Mujahid

Ulama lain berkata, "Kedua kata di atas berbeda jadi objek yang disebutnya juga berbeda. Pasalnya, nama yang berbeda memang ditujukan untuk objek yang berbeda." Ulama yang menyetujui pendapat ini berselisih mengenai objek yang dituju dari kedua nama tersebut. Perselisihan di antara mereka terbag, menjadi dua:

- Maxkah adatah nama untuk daerah Mekah secara keseluruhan, sedangkan Bakkat adalah nama untuk Batuliah. Pendapat ini dikemukakan oleh Ibrahim an-Nakha'i dan Yahya bin Abi Ayyub<sup>50</sup>.
- Makki h adalah penyebutan untuk tanah haram secara keseluruhan, sedangkan Bakkan adalah sebutan untuk Maspidil Haram. Pendapat ini disetujui oleh az Zuhri dan Zaid bin Aslam<sup>sat</sup>

D kisahkan bahwa Mus'ab bin Abdullah az-Zuboiri'' berkata, 'Pada masa jahi iyah, Maksan disebut Shalag karena ia adalah tempat yang aman 'Selanjatnya, Mus ab menyenandungkan syair Abu Sutyan bin Harb bin Umayah untuk Ibnu al-Hadhrami''

Nama lengkapnya adalah Zardilan Aslam at Adawi a limar ta adalah sentang pakat futib dan idali kalangan pencuduk Madmah ia hidup pada masa kerjafah limar bin Abdul Aziz itak kenal fargah (terpercaya idan banyak meriwaya kan hadisi ia memilik karya di bidang talair ia wala isekita itahun 136 Milihati A. Aram IV 162.

Nama leng capnya adalah Mush ab bin Abdullah bin Tsabit bin Abdullah bih Zubair la dikehal sangat alim di binang hasah (s. s. ah keti rubah itan sangat mumpuni di bin ng selarah. Di samping tibi la jirja dikehal fsigoh (terpercaya) di bidang hadis dan syair la dikerkan di Madinah, menetap di Baghdad, dan meninggat dunia di kota nu pada tahun 236 H. Banyuk karyu yang lahir dari tancannya dan di antara yang pada tahun 236 H. Banyuk karyu yang lahir dari tancannya dan di antara yang padir gimonumenta, adalah yang berjudu. Nasabu Quraisy. Lihati Al A iam VII/248.

Mind dalam manuskop ketiga terbilis. Zishar melanti niran syan Ruwashnial-jain. Namalen jkap bina «Hadhram» adalah Alabin Abdullah aik adhila mella tergolong sahapat Nabi sekaligus tentara terkemuka yang berhasi imelakukan banyak penalulukan pada masa awal Islam Ia berasal dan Hadhramaut. Ayahnya linggal di Mekah dan Ala dilantikan dan dibesarkan di kota ito. Rusululuh si pemuh mengangkutnya sebagai amri (setingkat wali kota Bahrain pada lahun 8 H. Behali memerintahkannya se paya mengilimbil zakat nari orang-orang kaya dan membagikannya kepada orang orang fakir. Pada masa Abu Bakan labatannya sebagai gimi (setingkat wali kota) Bahrain tetap dilanjutkan. Namuni pada masa Umar bin Kiluththab ia dipindahkan menjaci omi (setingkat wali kota) Basrah ia meninggal dilaha di tengah perulahan menjadi bahrain bahwa ia adalah orang Islam pertama yang menalid perahuluh berperang, ta meninggal dili ita seritar tahun 21 H. I ibah Al-Alfon IV/245.

bnu Katsir menuturkannya di dalam kitab di Biddyoh we or Mihdyoh X. 146. Ia wafat pada tahun 164 H. Nai ialengkaphya ada at Yatiya ini Avyob at Ghahi, al Mishiri la adalah seoranyasi ari indi kudu sida isebiranyali siyatiy masyhur dengan sebutah Abu ai Abbasi a termasuk mantan budak Marwan bin Isakami Para isham penyusuh kulladi sirindh (kitab hadis yang enami) banyak mengutip pendaputnya sebagai hujah ita walah pada tahun 169 H. J. hati Siyor Alam di Nuboldi Vili/5

"Wanai Abu Mathar, mari kita pergi ke Shala<u>h</u> Cukupkanlah penyesalanmu terhadap kaum Quraisy Sejak dulai engkau tinggal di daerah yang mulia Dan engkau aman dari kedatangan para tentara."

Mu tahud menuturkan bahwa di antara nama lain kota Mekah adalah *di imi* Rahin<sup>ton</sup> dan al-Bá san. Kota Mekah disebut *Ununu Rahin* karena di sana manusia saling mencurahkan kasih sayang dan saling menebarkan kedamaian<sup>500</sup>

Kota Mekah disebut juga al-Bassar karena ia mengusir dan menghancurluluhkan orang yang berbuat ingkar di dalamnya. Allah & bertirman. "Dang amang gunang dihar curlucahkan dengan sehancur ham uring " (QS. Al-Wāqi'ah: 5). Ada pula yang menyebutkan bahwa nama lain dari kota Mekah adalah an Nāssah (dengan menggunakan haruf nûn). Artinya, kota tersebut mengusir dan menyingkirkan orang yang berbuat ingkar di dalamnya.

Asal mula kota Mckah berikut kemuhaannya berawal dari pengagungan A.lah & terhadap ramah suci-Nya tersebut lingga Dia memerintahkan untuk meninggikai, hang-trangnya dan menjad kannya sebagi kiblat bagi hamba-hamba-Nya. Allah & berfirman, 'Agar kanai memberi peringatan keca ta (penduduk) Urimia Qira (Mikal) dan crang-oreng yang ada di sekitarnya." (QS. al-An'ām: 92)

Ja'far bin Muhammad i menceritakan dari ayahnya, Muhammad bin Ali<sup>55\*</sup> isi babwa latar belakang peletakan Ka'bah dan perintah untuk melak ikan thawaf di sekelilingnya berawal dari firman Allah 🏗 kepada para malaikat

"angeriah ketika Lahamma berfirman kepada para malaik of 'S saraggalo ja, Aku benduk merjadikan seorang khalifah di muka bumi. Mereka berkata Mergapa Engkau be utuk menjadikan (khalifah) di bumi itu orang uang ukan membuat kerusakan padanya dar menampahkan darah padahal kami senantiasa bertasbih dengan mem ip Engkau tan mengua kan Engkau? Tuhan berfirman Sesunggulunya, Aka mengetahua apa yang tidak kumu ketahur!" (QS, al-Baqarah: 30)

<sup>&</sup>lt;sup>(4)</sup> Di dalam nasirah yang terretak tertulisi Abu Zahin.

<sup>&</sup>lt;sup>574</sup> Di dalam naskah yang tercetak temuis i isebut sohisit bel desakan, karena orang-orang saling berdesakan dan saling berebutan di kota Mekah

<sup>&</sup>quot;Nama engkapnya adalah Jaifar bin Muhammadi. Baqir bin Ali Zamal Aladin bin Husain ali Hasyimra iliqui asyr a mendapat gelar dah Shèdiq (iyang saya) ili a tergislond perioka tabuh yang memiliki kedadukan tinggi di bidang ilmanan Adu Halir ah dan iman). Malik bar yak meli wayatkar madis dari riya ila mendapat gelar dah Siradiq iya girujur.) karena labe um pernah diketahu berdusta sama sekali. Ia lahir dan wafat di Madinah pada tahun 148 Husihat Ali Aliam

Nama rengkapnya adarah Mohammad bin Arroin Zainal Abittin bin Hosain ath Thalib all Hasylmiral-Qurasyl

a lermasuk orang yang paling banyak perbadah kepada Aliah 🞉 Banyak pindapat dan gagasar yang diretarkannya di bidang limu dan tafsir ai Quri an ita dilahirkan di Madinah dan waliat di Hamimah kemudian dikebumikan di Madinah pada tahun 334 Hillihar: Al-Alifon YI/270—271

Allah & pun marah kepada para malaikat. Demi memperoleh ridha Nya, para malaikat lalu berlindlang di Arsy dan melakukan thawat (berkeliang) di sekitarnya sebanyak tujuh kali. Akhirnya, Allah & meridhai mereka. Allah & kemudian berhimaan kepada mereka "Bangunkanlah sebuah rumah untuk Ku di bumi sebagai tempat berlindang bagi manusui yang Aku marihi kemidian mereka melakukan thawaf (berkeliang) di sekitarnya seperti yang kalian lakukan terhad ip Arsy Ku supaya Aku merathal mereka,"

Berdasarkan perintah itu, para malaikat kemudian membangunkan rumaa untuk Allah (yang disebut Baitullah) dan Baitullah inilah rumah pertama yang dibangun untuk manusia di muka bumi. Allah & berhiman,

"Sest nggahnya, rumah yang pertama dibangun antuk (tempat per badan) matasia adatah Badulfah yang di Bokkah (Makkah) yang diberkah dan menjadi petumak pagi semua manusia." (QS. Åli-Imrån: 96)

Tidak ada perseasahan di antara ulama bahwa Baitullah adalah rumah pertama yang dibangan untuk manusia sebagai tempat ibadah. Adapun yang menjadi perselis ban di antara mereka banyalah apakah Baitullah juga rumah pertama yang dibangun<sup>500</sup> di bumi untuk selain ibadah?

Af Hasan dan sekelompok ulama berpendapat bahwa sebelum Bartullah sedah banyak ramah yang dibangun. Sementara itu, Mujahid dan Qatadah menegaskan bahwa sebelum Bartulah tidak ada rumah lain yang dibangun.

Mengenai firman Allah "yang diperkahi" terdapat dua penatsiran u ama-

- Keberkahannya terletak pada pahala yang disediakan Allah bagi orang yang bermaksud mendatangnya
- Allah akan member kan rasa aman kepada siapa saja yang memasuki iya, termasak binatang buas, selungga rusa dan serigaia bisa hidup rukun di da amnya

Mengenai firman Allah "dan menjadi petunuak bagi senitia mionisia" ada dua penafsiran ulama:

- Sebagai petunjuk bagi mereka menuju tauhid kepada Nya.
- 2 Sebagai petanjuk bagi mereka menuju peribadahan kepada-Nya di dalam haji dan shalat.

Allah & berhrman,

'Paaar, ya terdapat tanda tanda yang nyata (di antaranya) Magam Ibrah m. Barang supa memasukinya (Baitullah itu), ia akan merasa amasi " (QS-Âli-'Imrân: 97)

Di dalam manuskrip pertama terrui si *masyrhuash* (dise esaikun) pedangkan di dalam manuskrip ketigalit dak terruiis kata terseni ti

Ianda tanda nyata yang dimaksud di dalam Magam Ibratum adalah bekasi je ak kaki Nabi "brahim pada batu yang keras, sedangkan tanda-tanda nyata di luar Maqam Ibrahim adalah rasa aman yang dirasakan oleh orang yang ketakutan. kewabawaan<sup>76</sup>. Baitullah ketika disaksikan dan jarak dekat, keengganan burung untukterbang di atasnya, penangguhan hukuman bagi orang yang melakukan kejahatan\*\* di dalamnya, peristiwa buruk yang merimpa pasukan gajah pada zaman jahiliyah, kebulatan hat, masyarakat Arab pada zaman jahiliyah untuk mengagungkannya. orang orang Ahli Kitab dan penganut setia syariat dari kalangan jahiliyah<sup>512</sup>, jikamereka memasukinya, mereka harus mematuhi hukum-hukumnya bingga salah. seorang dari mereka berpendapat bahwa orang yang telah membunuh saudara atau. ayahnya di. Mekah maka ia tidak dituntut hukuman bunuh. Semua itu merupakan tanda tanda kebesaran Allah 🤧 yang dimasukkan ke dalam hati para hamba Nya.

Mengenat tasa aman yang terdapat di dalam firman Allah 🍕 "Bara igstapa men asukinya (Butullah itu), ia merasa anan," terdapat dua penafsiran ulama

- Rasa aman dari nereka. Penafsiran ini dikemukakan oleh Yahya bin Ja'dah 263
- Rasa aman dari pembunuhan, karena Allah 🦚 mewajibkan atas sehap orang 2. yang hendak memasukinya untuk berihram dan melarang memasukinya dalam keadaan t.dak benhram.

Pada tahun Fathu Maskah (Penaklukan Kota Mckah) ketika Rasulullah 🙎 memasuki kota itu dalam keadaan tidak berihiam, beliau bersabda. "Telah dinaialkan keta Mekak ini untukku di sebag an waktu pada siang nari yai g tidak. athatawan bagi seorang pun sebelumku juga sepeninggalku " Selanjutnya, Allah 🥸 berfirman, Mengerjakan has adalah kewajihan manusia terhasas Allah, yaitu (bag.). , rang yang sanggup rungadakan peradaman ke Battaliah " (QS. Āli-'Imrân: 97)

Allah 🦈 men adikan Baitullah sebagai tempat han setelah sebelumnya Dia menjadikannya sebagai kiblat untuk shalat. Pasalnya, perintah untuk menghadap, Ka'bah kenka shalat sudah ditetapkan pada tahun kedua hijiryah sementara perintah. haji baru diwa ibkan pada tahun keenam hijriyah. Dengan demikian, ada dua rukan: Islam yang berhubungan dengan Ka'bah (yaitu shalat dan haji) yang membedakan. kota Mekah dengan kota-kota lamnya. Karena itu, sangat penting bagi kami untuk membahas dan mengkaj, ketentuan hukum yang terdapat di dalamnya.

## Pembangunan Ka'bah

Orang pertama yang membangun Ka'bah setelah sebelumnya terkena bada. adalah Nabi Ibrahim 🕸 Allah 🐉 berfirman,

Di dalam manuskrip ketiga tertuliy yughribi (membuatnya puas).

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: 'agabatsi (yang membuatnya dihukum)

Di dalam manuskrip ketiga tertuke *ol japan tah* (para pembesar), sedangkan di dalam manuskrip pemama dan kedua tertulis: ol junitu (para pelaku kejahatan).

<sup>\*\*</sup> From Ath-Trabari 9/791

"Dan (Ingatlah) ketika Ibrohim meninggikan atau (membina) dasar dasar Battallah bersama Isma il (sera ja berdoa). Ya Lahan kami-termalah dari kami-miakai kami, Sesunggahinia, Engkaulah yang Maha Mendengar lagi Mada Mengetahar". (QS. Al-Baqarah: 127)

Untuk menunjukkan bahwa doa mereka dikabulkan oleh Allah 🐁 Allah 🐉 memerintankan mereka berdua untuk membangun Ka'bah

Ka'bah diberi nama ka bah karena ia memiliki ukuran yang tinggi. Kata ini diambil dari ukapan orang-orang Arab. *Ka'abatil Mar'atu* (wanita itu memiliki payudara yang mentok) yang ditujukan pada wanita yang memiliki payudara mentok. Denakan pula alasan mengapa payudara disebut. *A Ka'lu* karena ia memiliki ukuran yang menonjol.

Sepeninggal Nabi Ibrahim kai, Ka bah berada di bawah kekuasaan Jurhum dan Amaligah<sup>sa</sup> hingga mereka meninggal dunia. Amic bin Harits<sup>sa</sup> mengenang mereka di dalam syairnya:

"Seolah, untara Hajun dan Shafa takada teman

Takuda yang bisa diajak bicara di Mekah

Dal alu kami adalah penidik Ka bah Jetapi akhi nya kimi dil ai cu kan

Oren pergantian malam dan nasib yang sial "

Sepenanggal Jurbum dan 'Amaliqah, Ka'bah berada di bawah kekuasaan kaum Qurusy kurena semakin hari jumlah mereka yang asalnya sedikit, melijadi semakan banyak dan kekuatan mereka yang asalnya lemah, menjadi semakin kuat Semua ini merupakan agenda yang dipersiapkan oleh Allah untuk menyambut kedatangan Nabi Muhammad &

Orang pertama dari kaum Quraisy yang merenovasi Ka'bah setelah Nabi Ibrahim 🕸 ada ah Qushay bin Kilab 🤲 Saat itu ia memasang atap di atas Ka bah

At whom add ah sebuah rian a kabilah A lab pada masa jahitiyah. Para ah iseja lah niembagi ram a tu hum ke dalar disat ligita ar iyatu ju hum periar a san judi un kedua turt oni periar si adalar soa o kabilah didarah Yaman yang mushah, seperti kaum Adidar kaum Tsamuci Sementara ito ju hum kedua adalah suatu kabilah didarah Yaman yang mengaim padek ik kemilidian mereka pindah kelihigar dan menetap di Mekah, bani lirbum, dalah kalih yang menjad salar sala punyebab utu usnya Nabi Ibrahiti sa Nabi Isma il buserta Ibunya. Hajat hidup di lehcah lengah meloka isma kerilidian nerika it walisa a riereka para i mengah bahasa Arab tirereka. Wewella it, un tigelu asi ika salar ini adalah kerilidian hari direbut oleh tuku khuza ah dan serejahnya berpindah langan kepada suku Qurpisy. Uhat i Ali Qomus di Islomi iy 596.

Adapun Amaligah adalah para pemaka Arabi Khi sushva penduduk Hijaz bagian selatan, yang berdekatan dengan Pula i Samu Mereki metaki kangen iki atau lerbahap cota Mesir dengan diengah salamak sosyo ia laky di perliaman Orang grang Yinani menyebut mereka iteripsi Sebenanya, kata Amaligah tidak diketahurasa muasalnya. Orang grang Bubilonia menyebut mereka Maho atau Majag Sementara itu lorang orang Yanudi menguabungkan nama iau dengan kata anima yang berart irakyat sebingga mereka menyebut Amma Majag Selanjutnya, orang orang Arab menyebutnya Amaliga atau Amaliga atau Amaliga diberikan kepada sekelompok orang Arab yang menjad memika lahat di-Maust orang Arab yang menjad memika lahat di-Maust orang Arabiyyoh di-Mayassarah II/1235-1236

Mama ier quaphya acaiah Amir bin Hant i bin Rauah al Bahir. Ia adalah ieorang proyait pada masa jahi yah yang mendapat julukan Abu yahlan dan 4 sya Bahirah. Syait nya yang paling berkesan terhadap dirinya adalah syait ien ang ratapan daikan hili aras sacidaranya sebit yang bernama al-Milintasyit bin Wahah ii hari Ar-Aifon II y 256

Nama lengkapnya adalah Qushay hin Kilan bin Muriah bin Kalab binasi ay ia adalah pemimpir kaum Quraisy pada masanya. Ia diberi nama Qushay ijalah bisar malia tinggal di tempat yang atriat auh dali kalamnya. Pavainya sejak kecilia dirawat di rumah sang ibu yang ikut kelrumah ayah tirinya di cilerah Syam bagian ujungi, ia dikenai amat cerdas sehinggalia diperciliya sehaga ipenjaga Paihia Halam ia percah melinonthikan Kalibah kemilidian merencikasinya. Di samping iti ia menjadi hiribah menjaga pintu Kalibah isinggalah penyedia air minum bagi jamaah hali iripidah pemelihara Kalbah iripidah pemelihara Kalbah iripidah pentengah pertemuan) yang dijadikan tempat bermusyawarah oreh orang pranci gurasyan uk memecahkan urusan urusan penting di antara merekal bi meninggal dijalak di Mekah iribah Al-Alibm V/198-199

dengan menggunakan kayu dedaunan dan pelepah kurma. Ali A'sya<sup>3</sup>" mengenang halistu dalam syairnya

'Aku ber-umpah demi daa pakaian yang dikenakan perdeta Syam

Dan demi Ka bah yang dibangun oleh Qusnay, kakek Nabi, juga oleh Bani Jurhum

Meski api permusuhan menggelegak di antara kami

Aka pasti tetap berangkat dengan menunggangi punggung andak '

Setelah itu, Ka'bah direnovasi oleh kaum Quraisy. Saat itu Rasulullah # tengah berusia 25 tahun. Beliau juga ikut membantu kegiatan renovasi tersebut, yang pada saat itu pintu Ka'bah menyentuh tanah. Abu Hudzaifah bin al. Maghirah berkata, "Wahai kaum Quraisy, tinggikanlah pintu Ka'bah bingga ia tidak dapat dimasuki, kecuali dengan menggunakan tangga. Ia tidak boleh dimasuki, kecuali oleh orang orang yang kalian kehendaki. Jika ada orang yang tidak kahan kehendal ingin memasukinya, segera lemparkan ia hingga terjerembap. Itulah yang barus dilakukan oleh orang yang melihatnya." Kaum Quraisy pun melaksanakan instruksi. Abu Hudzaifah bin al-Mughirah.

Alasan Ka'bah direnovasi kembali karena ia hampir roboh dan ukurannya hanya selinggi orang yang berdiri. Karena itulah, mereka bermaksud meninggi kamya Pada saat yang bersamaan, ada perahu milik salah seorang pedagang Romawi yang terdampar ke ti pi laut asibat bantaman ombak. Selanjuhya, kaum Quraisy segera mengambil papan kayunya. Saat itu di dalam Ka'bah terdapat ular yang ditakuti oleh banyak orang kemudian ular tersebut merayap ke luar melalu, bagian alas dandang Ka'bah. Pada saat yang bersamaan, ada burung besar yang menukik lalu menyambar ular tersebut. Menyaksikan perist wa itu, kaum Quraisy berkata, "Kita berharap semoga Allah 🏗 merestui rencana kita." Mereka lalu meruntunkan Ka'bah dan membangunnya kembah dengan menggunakan papan kayu yang diambil dari perahu milik pedagang Romawi tersebut.

Kondisi bangunan Ka'bah tetap seperti itu hingga suatu saat Abdullah bin Zabah terkepang di dalam Masjidil Haram oleh Hushain bin Numare<sup>60</sup> dan pasakan tentara Syam. Peristiwa pengepungan itu tenadi pada tahun 64 H pada masa kekhilafahan Yaz dibin Mulawiyah<sup>5,6</sup>. Pasalnya salah seorang pasukao Hushain bin Numa rimenyalakan sabut di ujung tombaknya. Jiba tiba, ada angan bertiup

Nam. lengkapeva ada ah M. im ir hin Qais hin Ianc al al-Wa. Aca yang menyeh inyu Alsya al-Kahir la termasuk ahli syan angkatah pertama pada masa jahiriyah sekabgus termasuk salah seorang *mu bitogot i* pemilik syan yang digan ungkan di dinding Kalbah. Belum dijumpa informasi yang menyebutkan bahwalada orang sebelumnya yang memilik gubahar syan sebanyak karyanya la diut is untuk membadakan syan kepada raja raja Persia sehingga di Persia hanyak her ehoran syan gubahannya kabat ip pada masa tsiam. Akan tera al-sa ti dak masok tsiam, la dijut ik. Alsya katena pada masa akhir kehidupannya, penglihata ni ya menjadi kabur dan akhirnya buta, fa meningga, dunia sekifar tahur. 7 Lihat: A. Alfam VII (341)

Kami belum menjumpai biografinya secara lengkap.

Na malengkapnya ada ah Busitase bin Nilatari bin Walil Taitermas ak pero mpin yang sangat bengis dan kejam pada masa Umawi yang berasal dan ilimisha. Ia pernah mengripung Abcullah bir 7u ban di Mekah dan pernah melempar Kalbah dengan menjungi laiat pesempar batu yang lebih besar dan ketapel) ila meninggal dania di medan pepera telah sekitar tahun 67 H. Libuta Al-A Jām II/252.

Mama lenckapnya adalah Yarid bin Millawiyah bin Alb Sufyan al-Jimawi ila adalah kitalifah kedi ki fan Daulah Bani Umayah di Syamilia dikahirkan di kota Mathirun dan dibesarkan di kota Damaskus, lai kut menyaksikan terbunuhnya Husa nialaba imenentang khali ah saat itu, lait erhasii menduduk Maroko di bawah perintah lugban bin Nafi i Selain rtu, laijuga berhasil menduduki Bukhara dan Khawarizmi. Ada yang menyebutkan bahwa laiadalah orang pertama yang melayani Na ban dan merutu pinya dengan kain sistra da meninggal dunia pada tahun 64 Hill bati An-Alfon vilit. 189

kencang sehingga percikan api terbang dan menempel di kain penutup Ka'bah dan akhunya kain tersebut terbakar. Dinding-dinding Ka'bah pun retak kemudian menghitam dan batu-batunya berjatuhan.

Ketika Yazid bin Mulawiyah meninggal dunia dan Hushain bin Numair keluar dan Mekah Abdullah bin Zubair bermusyawarah bersama para sahabatnya untuk merenovasi Ka'bah, yakni dengan meruntuhkannya dan membanguanya kembal. Rencana itu pan disetujui oleh Jabir bin Abdullah dan Ubaid bin Umair Mendengar rencana itu, Abdullah bin Abbas kemudian menemui Abdullah bin Zubair dan berkata, "Jangan engkau hancurkan Baitullah!" Abdullah bin Zubair berkata, "Bukankah engkau lihat sendiri, burung merpah yang hanya binggap di dinding Baitu lah itu sudah membuat batu batunya berjatuhan? Setiap orang dari kahan mampu membangun rumahnya sendiri lalu mengapa ia tidak mampu untuk membangun rumah Allah? Ketabuilah besok pagi aku akan merenovasi Ka'bah Sangguh aku telah mendapat kabar bahwa Rasulullah gi bersabda, "Andaikan aku membanguh batullah di atas pondesi yang dibiah oleh Nibi angana, dan membantah diaa pintu antuknya di sebelah timur din barat."

Abdullah bin Abbas kemudian melakukan konfirmasi kepada al-Aswad<sup>872</sup>, "Pernahkan engkau mendengar hadis tentang masalah ini dari Aisyah 46.7" Al-Aswad mer awab, 'Ya, benar Aisyah pernah berkata kepadaku bahwa Rasulullah 32 bersabda kepadanya, "Sesunggannya kaummu kekurangan biawa Sear dainya kaummu tidek barn sa a mer inggatkan kekafiran, niseaya aku akan merenovasi Ka'baa taru aku stapkan apa yang tidak sanggup mereka kerjakan "

Niat Abdullah bin Zubair pun semakin mantap untok merenovasi Ka'bah Keesokan harinya, ia memanggi. Ubaid bin Umair, tetapi ada yang memberitahukan bar,wa Ubaid bin Umair sedang tidur. Abdullah bin Zubair lala mengacas seseorang untuk membangunkannya dan menyampaikan pesannya, "Belum sampaikan kabar kepadamu bahwa Rasulidlah & bersabda, "Sesioigxidonia, binni pisti menjerih" kepada Al ah & disebabkan Edurnya ulama pada waktu dhaha "\*\*\*

Abdullah bin Zubair lalu melakukan renovasi terhadap Ka'bah. Pada saat itu, Abdullah bin Abbas menyuruh seseorang untuk menemuinya dan menyampaikan pesannya, "Jika engkau sudah bertekad merenovasi Ka'bah, jangan biarkan manusia tanpa kiblat!" Usai Ka bah diruntuhkan, orang orang saling bertanya, "Bagaimana caranya kita shalat tanpa kiblat?" Jabir bin Zaid<sup>578</sup> menjawan, "Shalatlah kalian dengan menghadap ke tempat Ka'bah karena tempat Ka'bah itulah kiblat." Abdu lah

Nama lengkapnya adalah Ubard bin Umair bin Qatadah bin Salad hin Amir Jaladalah ah Liisah dari penduduk. Meliah, Adamwayat yandinik nyebutkan bahwara di ahirkan pada masa Nabi <sub>seli</sub> ta digolongkan sepada pembesar tabilin ia meriwayatkan hadis dari Umar dan sahabat Nabi Jahnnya. Lihat *Usud ai Ghebah* III, 353,

Nama tengkapnya -darah Aswad bin Yazid bin Qais an-Nakha ilita adalah seorann tahun yann dikenallahi fikih dan hafa. Qurian Pada Masanya ia dikena sebagai penduduk Kufah yang sangat ahmi ia meningga du na sekitar tahun 75 H. Lihat, A! A idm 1/330

<sup>&</sup>lt;sup>373</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis, teshiju (menjerit).

Karet hetum menjumpai hadis ins, ha k secara nash maupun redaksinya.

Di dalam manuskrip pertama, kedua dan ketirga terhilisi jabir dan Zardi Kemungkinan yang benar adalah yang sertuis di dalam naskah ini Nama terokapnya adalah jabir biri Zardial Azdi ali Bashn. Abu Sya tuali ia terok ong pemaka tabih yang ahil fikih dan penduduk Basrah, ia berasal dan Amman, bersahabat dengan ibn Abbas iyang diasingkan oleh ali-Haya ike daerah Amman, barahabat sengan biri Abbas iyang diasingkan oleh ali-Haya ike daerah Amman, barahabat sengan biri Abbas iyang diasingkan oleh ali-Haya ike daerah Amman, barahan barahanggal dunia pada tahun 93 Hill lihah Al-Alfam II/1 14

bin Zubair kemudian menginstruksikan bahwa tempat Ka bah itu adalah kiblat Selan utnya, ia menutupi tempat Ka'bah tersebut dengan kain dan meletakkan batu Ka'bah di dalam sebuah peti yang ditutup dengan kain sutra. Ikrimah berkata, "Aku lihat batu Ka'bah itu seukuran lengan atau lebih dan bagian dalamnya putih seperti perak." Perbiasan Ka'bah diletakkan di leman Ka'bah.

Ketika Abdullah bin Zubair hendak memulai membangun Kalban, ia menggalinya. dari arah Hatnim (bekas hijir Ismail yang pertama) hingga berhasil menemukan pondas, yang dibuat oleh Nabi Ibrahim 🛳 Segera ia kumpulkan orang orang dan bertanya kepada mureka, 'Apakah kalian tahu bahwa ini adalah pendasi yang dibuat oleh Nabi Ibrahim?" Mereka menjawab, "Ya, kami tahu! 'Selanjutnya Abdullah bin Zubair membangun Ka'bah di tempat yang dibangun oleh Nabi Ibrahim 🐣 Setelah itu, ia memasukkan di dalamnya batu sebesar 6 hasta dan menyisakan 4 hasta yang lain. Ada yang menyebutkan bahwa ia memasukkan balu sebesai 7. hasta dan menyisakan 3 hasta yang lain. Selanjutnya, ia membuat dua pintu yang menyentuh 5% ke tanah di sebelah timur dan baratnya sehingga seseorang dapat masuk dari salah satu pintu keduanya kemudian keluar dari pintu lainnya. Padaked la pintu tersebut dibuat tulisan dari emas, begitu pula kunci kuncinya dibuat. dari emas. Termasuk di antara orang orang yang ikut membantu pembangunan. Ka'bah adalah Abu Jahm bin Hudzaifah al Adawi™ Ja berkata, "Sudah dua kah aku ikut membangun Ka'bah. Pertama, pada masa jahiliyah yang dibantu dengan. tenaga anak muda dan kedua, pada masa Islam yang dibantu dengan tenaga orang yang sudah lanjut usia."

Zubair bin Bakkar berkata bahwa di bagian Hijir Isma'il, Abdullah bin Zubair menemukan tempengan batu berwarna lijau kemudian lempengan itu ia jautkan penutup di atas Maqam Ibrahim. Abdullah bin Shafwan berkata kepadanya, "Intadalah makam Nabi Ismail -X. Jadi, jangan pindahkan batu itu."

Bangunan Ka'bah pada masa Abdullah bin Zubair tetap seperti itu hingga suatu saat Abdullah bin Zubair diperangi oleh al-Hajjoj dan dikepung di Masjidil Haram Pasukan Al-Hajjaj menyerang Masjidil Haram dengan manjania, alat pi lempar batu, seperti ketapel besar) dan berhasil menguasainya. Akibatnya dinding Ka'bah menjadi retak-retak oleh batu-batu tersebut. Al-Hajjaj kemudian meruntuhkan Ka'bah dan merenovasinya kembali atas instruksi Abdul Mulk bin Marwan. Ia keluarkan batu batu dari Ka bah dan mengembalikannya seperti bangunan yang dibuat oleh kaum Quraisy sebagaimana yang tampak hingga saat ini. Abdul Mulk bin Marwan barkata, 'Aku ingin sekali bisa membangun Ka'bah seperti yang dibangun oleh Abdullah bin Zubait."

\* Nama ingkapnya adalah Abdullah bin Shafwan lan Jimayan bin Khalaf a Jumahi. Ialac alah pemiri bin Mekah. pulira dari seorang pemirinpin Mekah. Ialam masuk sahapat Abdullah bir iZubair yang keduanya bersekondikoi membunuh ali Ha<sub>a</sub>ja<sub>a</sub>. Ialdilah rikan pada masa Nabil<sub>ah</sub> masih hidup dan terbunuh di Mekah bada saat berperang bersama Zubali pada tahun 73 H. I Bath AHA 76m IV/93

perchangunan Kalhah sebanyak dua kai ita merunggal dunia sekitar tahur 70 Hili hati AAA 650 (B, 250)

Di daiam manuskrigi ketiga dan naskahi ercetak tertuksi molshugoini (keduanya menempeli. Na na rengkapinya adalah Amir atau Umair latau Upaid biri Mudzai lah biri Ghanami la berasa dan isalangan Quraisy. Ia masu cilsiam pada masa terjadinya Fothu Mohfod (Penakiukan Kota Mekahi, dan pemahlik it terlihat di daiam.)

#### Kiswah Ka'bah

Mengenai kiswah (kain penutup) Ka'bah, Abu Hurairah 🧓 meriwayatkan dari Nabi Munammad 🖫 , beliau bersabda, "Sesunggulunya, orang pertama yai gi nemberikan kisi iah okain penutup) pada Ka bah adalah Sa'adi at Yamani. "Si Selanjutnya, Rasulallah 🦻 memberi Ka'bah kiswah dengan kain dari Yaman. Setelah itu, Umar bin Khath bab dan Utsman bin Affan memberinya kiswah dengan kain dari Mesir lalu Yazid bin Mulawiyah memberinya kiswah dengan kain sutra dari Khasrawaiu. Muharib bin Ditsarisi menuturkan bahwa orang pertama yang memberikan kain penutup pada Kaibah dengan kain sutra adalah Khahid bin Ja'tar bin Kilabisi kemudian Abdullah bin Zubairisi dan setelah itu al-Hajaj Selanjutnya, Bani Umayah pada masa pemi rintahannya memberikan kain penutup pada Kaibah dengan menggunakan kain penduduk Najian yang biasa mereka gunakan pada saat perang, yang di atasnya dilapisi dengan sutra

Pada tahap selanjutnya, al-Mutawakkilin merenovasi marmer Ka'bah dan melapisinya dengan perak. Seluruh dinding dan atap Ka'bah ia lapisi dengan emas sementara tiang-tiangnya ia tutup dengan kain sutra. Selanjutnya, pada masa kekhilafahan Barii Abbasivyah, kiswah Ka'bah selalu dibuat dari kain sutra.

## Masjidil Haram

Adapun mengenai Maspidi Haram, pada mulanya, halaman di sekitar Kainan merupakan tempat untuk orang orang yang melakukan thawaf. Pada masa Rasu ulian pi dan Abu Bakar ash-Shiddiq ili, Maspidil Haram belum dibuatkan tembok yang mengelilingnya. Akan tetapi, setelah kekhalitahan dipegang oreh Umar bin Khaththab iai dan jumlah kaum Muslimin semakin banyak, iai berinisiatif untuk memperluas Maspidil Haram, iai pun berencana membeli rumah-rumah di sekitar Maspidil Haram untuk dibongkar, tetapi mereka menolak untuk menjualnya Akh rnya, Umar memberikan harga yang tinggi kepada mereka dan akhirnya mereka bersedia mengambilnya. Umar bin Khaththab kemudian membangun tembok Maspidil Haram dengan ukuran yang lebih pendek dari postur tubuh manusia, yang di seke ilingaya dipasangi lampu. Dengan demikian, dapat dikatakan bahwa omar bin Khaththab adalah orang pertama yang memperluas Maspidi. Haram

<sup>\*</sup> Dictwayarkan oleh (bos Katsir di datam lota sid" *Biddyon* N 1103 — 6 sibahwa orang pemama yang member iteswah (kain penutup) pada Kalbuh adalah Yabba"

Nama lengkapnya udalah Muharib sin Ditsar bin Kardaus ad Daus lasy Syaiban la Kufi ila adalah sebrang bakim di dilerah ki foti la dikecia sanyat abi di bidang likih dan memilik keutamaan Distarah sinbi-nya ka dikeca zubudi dan pemberan lia menar kidir, ketika terjadi persebishan pada masa Ali dan Utsman ta meninggal dunia pada fahun 1. c. Hikudiga igi menjabat sebagai hakim. Lihat Af Afém V/281

Nama lengkapnya adalah Khalid bio ta lar bin Kilab bir Rabi ah at Amiri, ta adalah seorang Persia yang men adi ani syair pada masa <sub>l</sub>ahiliyah. Kepemimpinan yai mi tawazin herakhir dendan kepemirepir annya ila memiliki kisah yang amat banyak, la terbunuh sekitar tahun 30 SM. Lihat, Al-Alfam II/295

Di daiam manuskrip ketiga tertulisi Umar bir Zuba r

Nama lengkatonya adalah ja far (ali Motawakkili Alia ah) bin Muhammad (ali Motash miBillah) bin Harun ar Rosyldi igiadalah kha fah Ahhabyyah ila dilah rkan ruflaghrizid dan dibalar sebagai kha fah setelah saudaranya ali Moising meninggal dunia pada tahun 237 fili la dikena lamat dermawan dan sangar senang menggalakkan pembangunah. Pada masa kukhila ahannya ila melikukan sopaya tidak melakukan perdebatan di dalam ali Quri ah (seperti terjadinya filinah atas kemak ilukan ali Quri ari. Ila memindahkan pusar kekhalifahannya dan Baghdad ke Damaskus kemadian ila kembal iagi dan menetap di Samira, bingga dibamb secara linih pada tehun 247 Hilli bati. Ar Airim ti 126-127

Ketika kekhalitahan dipegang oleh Utsman bin Affan, ia rerinisiatif untuk memperluas lagi area Masjidil Haram. Karena itu, ia bermaksud membeli rimah-rumah di sekitar Masjidil Haram untuk memperluas area Masjidil Haram di lokasi rumah tersebut. Ia pun menentukan harga untuk rumah rumah tersebut. sayangnya mereka melakukan aksi protes terhadap Utsman bin Affan di samping Baltulah. Utsman bin Affan berkata, "Sungguh kalian telah beram bersikap lancang terhadapku lanta, an aku bersikap lembut terhadap kalian. Bukankah Umar bin Khalbihab pemah melakukan hal ini terhadap kalian dan kalian menerimanya?" Selanjutaya, Utsman bin Affan memerintahkan mereka supaya dipenjara bingga Abdullah bin Khalid bin Asad<sup>564</sup> menemuinya untuk melakukan negoisasi tentang mereka dan akhirnya mereka dibi baskan. Ketika hendak melakukan perluasan, Utsman bin Affan mi mbuatkan teras untuk Masjidil Haram. Dari peristiwa ini dapat ditarik benang merah bahwa Utsman bin Affan adalah orang pertama yang membuatkan teras untuk Masjidil Haram.

Pada tahap berikutnya, Walid bin Abdul Mulk melakukan perluasan terhadap Mas<sub>i</sub>idil Haram dengan membuatkan tiang-tiang dari batu dan marmer. Selanjatnya, area Masjidil Haram di perluas lagi serta dilakukan renovasi oleh al-Mansur. Setelah itu, perluasan area Masjidil Haram dilanjutkan oleh al-Mahdi dan terus berlangsung hingga saat ini.

#### Mekah al-Mukarramah

Kota Mekah tempo dulu belum ada bangunan rumah. Pasalnya, setelah kota Mekah dikuasa, oleh Jurhum dan 'Amaliqah, orang-orang Quraisy mencari tempat berlindung ke gunung-gunung dan lembah-lembah yang ada di Mekah. Mereka tidak ing nikeluar dari Tanah Haram Mekah karena ingin selalu berdekatan dengan Ka'bah dan mereka ingin selalu tinggal di Tanah Haram karena mereka merasa tenang berada di dalamnya. Mereka yakin bahwa suatu saat nanti yang menjad keinginan mereka pasti akan tercapai.

Ketika jumlah mereka semakin banyak dan tokoh pemimpin di antara mereka mula-bermunculan semakin kuatlah harapan mereka. Mereka percaya bahwa pada saatnya nanti, mereka akan menjadi penguasa di Jazirah Arah. Para tokoh cendekia dan orang orang berpengalaman di kalangan mereka meramalkan bahwa mereka akan menjadi pemimpin agama sekaligus menjadi pondasi kenabian yang sebentar lagi akan muncul karena mereka senantiasa berlindang pada Ka'bah yang secara khusus merupakan bagian dari agama. Orang pertama yang merasakan dan memprediksi hal itu adalah Ka'ab bin Luay bin Ghalib<sup>58</sup>

Na na ienekapnya adatah Kalah ber Liny bio Chalib Talberasa, da a suku Qura syi ki dikenat sebaga, dat ilinya kaun lahit yah sekaligus jurub daranya mereka. Talmemiliki sitsilah nasab yang ke bawahnya terdapat Rasululiah gi talmemilik kedudukan yang mura di kalangan otang orang Arab hingga Kewa Latannya mereka Jandarkan pada tahun gajah la adatah orang perta na yang menganjurkan untuk berkumpul pada hari Juma: Jia meninggal dunia sekitar tahun 173 5M. Lihat: Al-Aliba V/228.

Na maitengkapnya adalah Abdu lah bin Khalic bin Usaid al Makhzumi. Sebenamya la termasuk lahaw bukan Makhzumi la perdah merawayatkan badis dalah bin isi tentah mendi junuh ta diangkat sebagai om/i (sebingkat wall kota. Persia pada masa kekhalifahan Mulawiyah sebelum Ziyad lah Abhi. Ziyad pemah mengangkatnya sebagai wak leya di daerah Basrah. Serelah Ziyad wafat. Mulawiyah tetap menunjuknya sebagai wakil khali ah di daerah tersebut. Lihat lat-Ishdolah 1/293, biografi ke-6242

Setiap har, Jumat, orang orang Quraisy selalu berkumpul mengeliling: ka'bah L'ada masa jatu Lyah \*\*\*, hari Jumat dinamakan hari 'Arubah kemudian oleh Ka'ab diganti nama menjadi hari Jumat. Pada hari itu, Ka'ab bin Luay berkhutbah di hadapan orang orang Quraisy. Di dalam khuthahnya, ia berkata seperti yang disampaikan olch Zahair bin Bakkar, "Amma bada-Dengarkanlah oleh kaliansemua pelajan ah, pahamilah, dan ketahuilah bahwa malam itu senyap, siang itucerah, bum, dijadikan hamparan, gunung-gunung dijadikan pasak, langit di adikan bangunan, bintang bintang dijadikan penunjuk jalan, orang orang pada masa awalsama dengan orang-orang pada masa akhir, laki-laki dan perempuan menjadi. suami İstri hingga tiba masa yang menjadikannya tua \* Karena itu sambunglah tali kekerabatan kalian, peliharalah tali pernikahan kalian, dan kembangkanlah, harta kalian! Pernahkah kalian melihat orang tua bisa sembah muda, atau orang mati bisa hidap kemba 1º Rumah-rumah kalian sudah ada di hadapan kalian dan dugaan kalian tidak seperti yang kalian katakan. Karena itu, tanah si ci kalian, ni hendaklah kalian hiasi, kalian agungkan, dan kalian pegangi dengan teguh. Sebentari agii akan dalang berdih besar tentang tanah sucum, dan akan lahir darinya seorang l nabi yang amat mulia." Selanjutnya, Ka'ab bin Luay menyenandungkan syair -

"Siang dan malam, setiap hari selalu ada peristiwa

Bigi kemi, sama saja ardara peristriva yang terjadi pida waktu naiai colau siang

Kediranya asisang kecada kami dengan membawa peristiwa.

Menyaguhkan kepada kami berbagai kenikmatan yang semu-

Berbagai kabar dan berita datang silih berganti

Lengkap dengan sesuatu yang mustahil terjadi

Dalam kelataran, datanglah Nabi Muhammad

Dengan membawa berita yang wajib diyakini."

Ka'ab bin Luay bin Ghalib melanjutkan, "Ketahuilah! Demi Allah, andaikan aku hidup pada masa itu dalam keadaan masih memiliki telinga mata, tangan, dan kaki, macaya aku berdiri tegak mendukungnya seperti tegaknya unta yang berdiri dan aku pasti lari mendekatinya seperti larinya kuda pejantan<sup>586</sup> "Setelah itu, ia kembali bersyair,

Duhar andarkan aku mer yaksikan keagungan dakwahnya

Pada saat sanak kerabatnya memusuhi kebenaran yang dibawwaya "-

Sunggub in, merupakan keterdasan inspirasi yang dicapat oleh akal kemudian mewujad kebunaran dan merupakan gagasan jiwa yang akhirnya menjadi kenyataan. Ketika Ka'ab bin Luay bin Ghalib meninggal durua, kepemimpinan pindah ketangan Qushay bin Kilab da kemudian membuat Dar an Nadriah (ruang pertemuan) di Mekah sebaga, tempat untuk memutuskan perkara di kalangan orang orang

Kara johnlysh tidak tert ilik di dalam maniskrip pertama.

Di dalam manuskrip ket ga tertuis, sebagai penggant oya terdapat redaksi sepertoni. Hingga darang suaru musibah yang membuat mereka tidak bisa selamat."

Kalla di mirqdi berarti os sori i yang sangat cepati. Ada yang menyebutkan jomo mirqdi berarti unta yang larinya sangat repati i ibari Al-Mu jom ol-Wosith I/366

Quralsy Pada tahap selanjutnya, Dar an Nadwah perubah status menjadi tempat bermusyawarah dan menyusunan strategi peperangan mereka

Al-Kalbi berkata, "Dar an Nadwah adalah rumah pertama yang dibangun di Mekah Setelah itu, barulah orang-orang membangun rumah sebagai tempat tinggal mereka. Semakin dekat mereka dengan masa kedatangan Islam, posisi mereka semakin kuai dan lumlah mereka semakin banyak hingga bangsa Arab menjadi kecil di mata mereka. Dengan demikian, ramalan pertama tentang kepemimpanan mereka benar binar terbukti. Selang beberapa waktu kemudian, Allah semengutus Nabi Nya menjadi seorang Rasul. Dengan demikian, ramalan kedua tentang laharnya seorang Nabi dari kalangan mereka juga benar-benar terbukti. Orang-orang yang mendapat petunjuk pun menyatakan beriman kepada beliau, sedangkan orang-orang yang hatinya ingkar menunjukkan sikap membangkang terhadap beliau. Ketika penyiksaan yang didenta beliau semakin berat, akhirnya beliau melak, kan hijrah dan delapan tahun kemudian, benau kembali lagi ke Mekah dalam keadaan menang."

Para ulama bersehsib pendapat mengenai masuknya Rasulullah 🦸 ke Mekah pada tahun Fathu Makkah (Penaklukan Kota Mekah), apakah beliau memasuknya melalai jalan perang atau melalui jalan damai. Namun, para ulama bersepakat bahwa pada peristiwa tersebut, beliau tidak memperoleh ghammah dan tidak melakukan penawanan terhadap para sandera waruta.

Abu Hanifah dan Imam Malik berpendapat bahwa Rasulullah 🔮 memasuki kota Mekan melalui jalah perang, tetapi behau tidak mengambil ghanimah dan membebaskan para sandera wanita. Dengan demikian, pika seorang khalifah berhasil menak ukkan suatu daerah melalui jalah perang, ia tidak boleh mengambil ghanimah dari harus membebaskan para sandera wanita.

Imam Syafi'i berpendapat bahwa Rasululiah 🙊 memasuki kota Mekah melalui ja an damai Saat itu, beliau membuat kontrak perdamaian dengan Abu Sufyan Termas, k isi dari kontrak perdamaian tersebut adalah sebagai berikut

"Su pa n enatup postserumalinga maka ta aman. Stapa bergastrang pada kiswab (kati, penatup) Ka bah така исиопол. Barungsiapa masuk ke rumah Abu Sufgan acamun."

Jaminan keamanan yang ada dalam isi kontrak perdamaian tersebut terkecuali bagi enam orang yang tetap harus dibunuh meskipun mereka bergantung pada kiswah (kain penutup) Ka'bah. Hal ini sebagaimana yang telah dielaskan sebelumnya Kontrak perdamaian itulah yang menyebabkan beliau tidak memperolen gharum di dan tidak menawan para sandera wanita. Walaupun demikian, lika seorang khalifah berhasil menaklukkan suatu daerah melalui jalah perang, ia harus mengambu gharundh mereka dan tidak beleh membeba skan para sandera wanita karuna pada keduanya terdapat hak hak Allah & dan hak hak orang yang berhak memperoleh gharunt di Jada, ketika kota Mekah dan tanah sucinya tidak dikategorikan sebagai gharumah, keduanya berubah status menjadi tanah 'usur (wajib dizakat sepersepuluhnya) jika ditanami, yang tidak boleh dipungut khoraj terhadapnya.

Para fakaha berselisih pendapat mengenat boleh atau tidaknya menjual raman-rumah di Mekah dan menyewakannya. Abu Hanifah melarang menjual ramah-ruman di Mekah itelapi membolehkan menyewakannya di luar hari-hari pelaksanaan ibadah baji Ia melarang menjual dan menyewakannya pada bari-hari pelaksanaan ibadah haji karena ada hadis riwayat al-A'masy'' dan Mujahid bahwa Rosula liah \* bersabda, "Mekan adalah tanah suci yang tidak halal talah tanah tanahnya dijual dan rumah-rumahnya disewakan."

Imam Syah'i memboletikan menjual rumah-rumah di Mekah dan menyewakannya karena setelah kedatangan Islam, Rasulutlah 🦸 mengesahkan hal itu setelah sebelumnya bal itu menjadi praktik yang sudah biasa dilakukan oleh orang-orang Quraisy Naman, Behau tidak menjadikan rumah-rumah tersebut sebagai ghanmah dan tidak mengusir pengbuninya. Sebelum kedatangan Islam, mereka sudah biasa menjualan rumah-rumah tersebut, begitu juga setelah kedatangan Islam.

Adapun Dar an Nation adalah rumah pertama yang dibangun di Mekan Namun, setelah dimiliki oleh Qushay, ia dimiliki oleh Abduddar bin Qushay ia kemudian setelah datangnya Islam, dibi hioleh Mu'awiyah dari Ikrimah bin Amir bin Hisyam bin Abduddar bin Qushay. Setelah itu, Dar an Nadion oleh Mu'awiyah dijadi kan sebagai dar antrah (pemimpin daerah). Sejak itulah, Dar an Nadion menjadi rumah yang paning setkena, diperjualbelikan dan menjadi berita yang paling luas dicicarakan sehingga tidak ada seorang pun dari kalangan sahabat yang mengingkari kebolehan diperjualbelikannya. Dar an-Nadion

Bukt Jamnya, Limar bin Khaththab dan Utsman bin Attan pernah membelin, mah rumah di sekitar Mekah untuk memperluas area Masudil Haram dan para pemilik rumah tersebut juga menerima uang pembelian dari mereka berdua. Andadan tial tersebut diluarantkan pasti Umar bin Khadidaab dan Utsman bin Affan tidak mengewarkan uang dari Baitul Mal (kas negara) untuk membeli rumah rumah tersebut. Jal du pun terus bertangsung lungga saat sekarang ini Jadi, hal tersebut merupakan i, mai yang harus dukuti. Tujuan dari badis Mujahid yang menyebutkan bahwa tanah tanah di Mekah tidak boleh diperjualbelikan manah tanah di Mekah tidak termasuk ah inimah yang untuk meng ngatkan bahwa tanah tanah di Mekah tidak termasuk ah inimah yang

Di dalam manuskrip pertama certulis: tidak boleh menji al tanah-tanah di Mekah.

Nom, lere kapnya ada in Schim in hio 86shr in yang mendahat neturuh Almasy kalarah sentang lalinin ying amat terkemilika Ita berasal dar daerah Roy Tetapi dibesur san di Kulah dao meninggal di kotalit i ita di kenalisangat pim serhadapia. Quri an hadis, dan itmu *foro dh* ciro u war si). Ada sekitar 1,200 hadis yang diriwaya tkannya i a meninggal dunia pada tahun 148 Hii Jihat, *Af-Aflam* III/ 335.

Normallengkapny i ara ah Abdulix in hin Qush iy ber kalah ban Miniah ka herasal tarasik. Quliasy yan yimenjarti dati ki masyarakan jahiliyyan. Ayahnya menjadikan Anduddar sebagai hyabah (penjaga pinta Kalbah), sigayah ipenyedia ah milium bagi a maah hapi) in dauh (pempihara Kalbah) nudeori (perivada tahin bertemuan idan awal pemegang panji Kalbah). Selanjutnya sa mewariskan tagas itu kepada anaknya hingga keturanan dari pamannya iyarti, keturunan Abdulim nathar Qushay herusaha merebi hiwekenang itu daray. Ocuru orang Oru usya emilikan pembajian wewenang meraja sumpah setia. Ban Abduddar dan pala pendahungnya menyembelih seesor kambing dan meli muritangan meretu dingan darah kambing tersebut seraya beribia. Bankun ada salah secrang dari meretia yang mening dalah tersebut kemudian dilikut dieh yang lain sebingga mereka mendapat julukan bi agah salah secrang penji at darah). Selabah mereka melaku kan pembagaio rugas denga keretu ian habwa Rapi Abdu Manul bertugas sebagai penyedia airim num bagi jamaan hajir dan rujodon semerehara Kalbah). Nama yang biasa dinabatkan kepada Abduddar adalah Abdiy atau Abdi Ray, Lihat: Al-A Milim II/292.

dapat dimiliki. Itulah yang menjadi alasan mengapa tanah tanah di Mekah tidak boleh diperjua belikan. Begitu pula hukum menyewakannya

#### **Batas Tanah Haram**

Fanah naram adalah seluruh tanah yang mengelilingi kota Mekah dari berbagai pen urunya. Batas tanah haram dari arah Madinah hingga Tan im berjarak sekitar 3 mili dari pumukiman Bani Naftar. Sementara itu, dari arah Irak hingga Tsaniyyah al-Khali benarak sekitar 7 mili. Adapun dari arah Jifranah hingga Syri ib Abdullah bin Khalid benarak sekitar 9 mili. Jarak dari arah Thaif hingga Aratah, tepatnya lembah Namirah, sekitar 7 mili. Adapun dari arah Jeddah hingga Asya'ir berjarak sekitar 10 mili. Inilah batas yang digariskan oleh Allah 6 sebagai tanah haram (suci) karena ia mendapatkan pengkhususan kesucian dari Allah sehingga memiliki ketentuan hukum yang berbeda dengan daerah daerah lain.

Allah & berfirman, "Dan (orgatish) ketika ibr dimi berdea. Ya Dihanka, jastikastah ni geri on negeri yang aman" (QS. Al-Baqarah, 126) "Negeri yang aman" vang dimaksud dalam ayat ini adalah kota Mekah berikut tanah haram (suci)nya. Allah & juga berfirman, "Dan berdani di rezeki dari buah buahan kepada pen ludaksaja" (QS. Al-Baqarah: 126)

Memang, sebelumnya Mekah berupa lembah tandus yang tidak ada tanaman tumbuh di dalamnya. Selanjutnya, Nabi Ibrahim in memohon kepada Aliah & onluk mengapi, gerahkan keamanan dan kesub iran kepada penduduk Mekah supaya dengan kedua anugerah tersebut mereka dapat hidup makmon Allah & Iale mengabulkan permohonan Nabi Ibrahim in dan menjadikan kota Mekah sabagai anah suci yang anah. Tidak hanya itu, beragam buah buahan dari berbagai daerah diangkut ke kota Mekah hingga semua jenis buah buahan terhimpun di kota itu.

Para a ama berselisih pendapat mengenai kondisi kota Mekah dan sekitarnya, apakah la menjadi tanah suci yang aman lantaran permohonan Nabi Ibrahim % atau memang telah ditakdirkan seperti itu sebelumnya. Menyikapi pertanyaan ini, pendapat ulama terbagi menjadi dua

1. Kota Mekab dan sekitarnya menjadi tanah suci yang aman lantaran permohonan Nabi Ibrahim sa supaya kota tersebut dijadikan kota yang aman dari penguasa yang tiran dari diktator serta aman dari longsor dan gempa bumi. Nabi Ibrahim memohon kepada Tuhannya supaya menjadikan kota Mekah dan sekitarnya sebagai tanah suci yang aman dari kekeringan dan paceklik, dan supaya menganugerahkan kepada penduduknya berbagai jenis buah buahan, sesuai dengan kandungan hadis riwayat Sa'id bai Abi Sa'id yang berkata. "Aku mendengar Abu Sya is al Khuza'i." berkata. "Setelah Rasulullah & berhasi.

Nama lengkapnya adalah Kaisan al-Maghari al-Madansi lalar alah sen lang tahtin yang tsigab (dapat dipercaya) dan banyak meriwayatkan hadis, ia adalah bekas budak yang tidak diketahui nasabnya. Ia lebih dikenal dengan sebutan at Magbari, entah karena rumahnya berdekatan dengan area pekuburan entah karena ia diserah tugas sebagai penggali Ruburan, ia wafat pada tahun 100 H. Lihat, Al-Al-ém V/237,

<sup>\*\*</sup> Nama lengka sriya arusah Ahii Svima hialikhi za i al-ka hii Arii yang menyebutkan hi hwa namanya adalah Khuwailid biri Ami. Ada pula yang menyebitkan dengan nama yang ain ila masuk Isam sebelum peristiwa fi*atha Makkah* Peh<sub>a</sub>klukan Kota Mekahi ila diserabi tuga il nemegang par ji pasukan khuza ain ila meriwayankan banyak hadis dari Nabi ili wa watat di Mudinah pada tahun 66 Hi. khaci *Autshabah* Ivi (102) biogilah No. Av 3.

menakaukkan kota Mekah, beliau berdiri untuk menyampaikan kauthah. Beliau bersabda "Wihai Manisia sesunggulinya Allah & telah mengharankan kota Mekah sejak Dia menciptakan langit dan bumi, dan ia akan tetap menjadi tanah hara n hingga nari Kiamat nanti. Tidak halal bagi orang yang beriman kepada Allah tian hari akhir menumpakkan darah utau menebang pohim di dalaminya. Sesungguhaya, kota Mekah tidak halal bagi seorang pun sepeninggalku dan tidak dibalalkan bagiku, keluah saat ma sebagai bentuk kemurkaan kepada penduduknya. Ketanadah bantua Mekah telah kembah pada bentuk aslimga seperti kenaran Hendaklan ora igijang hadir mengampaikan bah mi kepada orang yang tidak hadir. Semidainya ada yang medauh bahwa Rasalullah & pernah melakukan peperangan di Mekih, katakanlah kepad mya bahwa sesanggulinya Allah & telah mengirinkan hal ita untuk Rasal Nya dan tidak mengizinkannya untuknia."

2. Awatoya kota Mekah adalah tanah halal sebagaimana daerah-daerah lain nya sebelum Nabi Ibrahim memanjatkan doanya kepada Allah Berkat doa yang dipanjatkan oleh Nabi Ibrahim 4, akhirnya kota Mekah menjadi tanah haram (saci yang aman Begitu pula kota Madinah yang awalnya tanah halal berlabah menjadi tanah haram (suci) setelah dinyatakan sebagai tanah haram oleh Rasulu lah 3. Hal ini sebagaimana hadis yang diriwayatkan oleh al Asy'ats® dari Nafi' be dari Abu Hurairah 4 yang berkata bahwa Rasulullah 4 bersabda, 'Sesanggul nua, Nabi Ibrahim 4 adalah hariba Allah dari kekasin Nga sementara aka adalah haribi. Atlah dari Rasul Nya Nabi Ibrahim telah mengaaranika i kota Mekan sementara akai mengharanikan kata Madinah dari sekitarnya, termasika pepahanan dari nergan puruannya. Di Madinah tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka perangan untuk berperang dari tidak boleh membatka semata untuk berperang dari tidak boleh membatka perangan untuk berperang

## Hukum-Hukum Khusus Berkaitan dengan Tanah Haram (Suci)

Ada ama ketentuan hukum yang berlaku secara khusus untuk tanah haram, yang menjadikannya berbeda dengan daerah-daerah lain.

Orang yang mendatangi tanah haram tidak boleh memasukinya, kecuah ia harus dalam keadaan ihram terlebih dahulu, baik ihram untuk haji maupun untuk umrah. Abu Hanitah berkata "Jika ia memasuki kota Mekah tidak untuk melakukan ibadah haji atau umrah, ia tetap diperbolehkan memasukinya

Lihat, Ai-Li, Tu, we of-Morjon, h.m., 315, hadis no. 860.

Nama lengkapnya adarah ar Asylais bin Quis bin Maidiy Kariba alikindi ira adalah wali daerah Kindah pada makalahil yah dan musa kedatangan Islam. Ia menyatakan masuk Islam di hadapan sekiruh kaumnya ketika diutus inti ik menghadan Nahilisi. Ketiro Abil B. Karin langkat sebagai irah tahua menghadan Nahilisi Ketiro Abil B. Karin langkat sebagai irah tahun menghadan Abil Bakar sebagai iawahan Ketika alimenteraikan istinnya, Abil Bakar kemudian menikankannya dengan sedara perempuan Abil Bakar sebagai irah yang berhama Ummu Farwah Selelahitu, iatinggal di Madinah Di daiam berbagai peperangan, ia selah terkena luka ringan Pada Perang Shiff indan Perang Nahirawan ia selah belada di sambing Alilia wafat di Kifah setelah beliat ingan Basis dan Bilikhari dan Imam Muslim meruwayatk in sembilah hadis dan nya Ia mendapat gelar di Asylot. Ia wafat pada tahun 401. Uhah Ar Alilinah 332.

Nama lengkapnya adalah Nafi ati Madani yang mendapat lutukan Abu Abdilah ia tergolong pemukal abi in di Madinah, ia dikenal sangat atim di dalam Impi agama dan banyak meriwayatkan hadis. Di samping itu ia dikenal sebagai perawi yang Asigah preper aya, Terih kiti tidak pemah dijumpai adanya kekelinian di dalam selim hibitah sang diriwayatkannya ia berasa dan adi Tarlami, hanya saja nasabnya tidak diketahui juman bin Abdu Aziz pemah mengrimnya ke Mesir untuk mengajarkan suntah sunnah Nabi kepada penduduk di sana. Lihat A. Asiam VIII., S. 6

that. A. Juliu wole. Morjen him. 31 / 318, had sinc. 863-864. Di daiam mar astrip ket galtertu isi Tidak. hinteli mesebang peptihonan tintuk dijadikan makanan unta

sekalipun tidak dalam keadaan ihram. Mengenai sabda Rasulullah 🚊 pada penaklukan kota Mekah yang tidak dalam keadaan ihram: "Kota Mekah ditulukan bagika sesaat pada siang ini dan tidak dihalalkan bagi seerang pun setelahka " menjadi isyarat wa ibnya ihram bagi orang yang hendak memasuki kota Mekah, kecual bagi orang yang sering keluar masuk kota Mekah demi memenuhi kebutuhan orang orang Mekah, seperti para pencan kayu bakar, para penyedia air minum, dan orang-orang yang biasa keluar dari Mekah pada pagi hari kemudian kembali pada sore harinya. Khusus bagi mereka diperbolehkan memasuki kota Mekah tanpa berihram karena sangat sulit bagi mereka untuk berihram setiap kali memasukinya. Para ulama Mekah mengizinkan orang-orang seperti mereka memasuki kota Mekah tidak dalam keadaan ihram. Adapun orang orang selain mereka maka tetap diharuskan dalam keadaan ihram ketika hendak memasuki kota Mekah.

Jika ada seseorang yang memasuki kota Mekah tidak dalam keadaan thram, ia berdosa. Akan tetapi, ia tidak dikenai kewa iban meng-padh i dan membayar dam (denda) karena ia kesulitan untuk dapat meng-padha nya, Misalnya, ia bermaksud ke luar lagi dari tanah haram untuk meng-qadha ihram yang pertama kemudian ia masuk dengan dalam keadaan ihram untuk yang kedua kalinya maka ihramnya itu tetap berlaku untuk masuk yang kedua kalinya dan tidak sah untuk meng qadha ihram yang pertama. Kesulitan itulah yang menyebabkan ihram tidak bisa di qadha. Sementara itu alasan mengapa tidak wa ih membayar dam (denda) karena dam (denda) banya bertungsi untuk menutupi kekarangan ibadah haji dan tidak dapat digunakan untuk menutupi mat untuk melakukan ibadah haji dan tidak dapat digunakan untuk menutupi mat untuk melakukan ibadah haji

2. Penduduk kota Mekan tidak boleh diperangi karena Rasukullah — mengharamkan memerangi mereka. Jika mereka memberontak terhadap inum (khalifah) sebagian tukaha berpendapat bahwa mereka tetap haram diperangi meskipun mereka memberontak. Caranya, ruang gerak mereka harus dipersempit hingga mereka menghentikan pemberontakannya dan masuk ke dalam hukum-hukum orang-orang yang tidak memberontak. Namun, pendapat mayoritas fukaha menyatakan bahwa mereka harus diperangi jika mereka memberontak dan tidak ada jalah lain untuk membuat mereka sadar dari pemberontakannya, kecuali dengan jalah perang. Sesungguhnya, memerangi para pemberontak termasuk hak Allah & yang tidak boleh disia siakan dan menjaga hak hak Allah demi memuliakan-Nya itu lebih utama daripada menyia-nyiak innya.

Adapun melaksanakan hadua di tanah haram maka menurut pendapat fimam Syafi'i tetap harus ditegakkan bagi orang yang melakukannya baik ia melakukannya di tanah haram maupun di luar tanah haram kemudian ia mencari perlindungan di tanah haram

Abia Harutah berkata, "Jika ia melakukan tindak krimina, di tanah haram, hadad dilaksanakan di tanah haram. Akan tetapi, jika ia melakukannya di luar

<sup>🏁 –</sup> Di datarti daskalt retretak dan dian elerip ketiga tertulis murbilioform (melematikan)

walayah tanan haram kemudian ia mencari perlindungan di tanah haram, hudud terhadapnya tidak boleh dilakukan di tanah haram. Caranya, ia didesak supaya keluar dari tanah haram <sup>50</sup> kemudian setelah ia berada da luar tanah haram maka huaud terhadapnya dilaksanakan di tempat itu."

3. Haram hukumnya berburu di tanah haram, baik untuk orang yang berihram maupun tidak berihram entah ia termasuk penduduk tanah haram entah haram pendatang, Jika seseorang berhasil menangkap hewan buruan di tanah haram, ia wajib melepaskannya. Akan tetapi, jika ia sampai melukai atau membunuhnya, la dikenai denda sebagaimana orang yang berihram. Begitu juga jika ia melempar hewan buruan yang berada di luar tanah haram sementara ia sendiri berada di tanah haram, ia dikenai denda karena berarti ia melakukan pembunuhan di tanah haram. Sebaliknya, jika ia melempar hewan buruan yang berada di tanah haram sementara ia sendiri berada di luar tanah haram, ia juga dikenai denda karena berarti hewan itu dibunuh di tanah haram.

Jika hewan itu diburu di luar tanah haram kemudian ia lan hingga memasuki tanah haram, menurut Imam Svah'i, hewan tersebut halal baginya. Sementara itu, menurut pendapat Abu Hanifah, hewan tersebut haram baginya. Akan telapi, untuk newan yang sering mengganggu, seperti hewan buas dan serangga, tidak haram membunuhnya.

4 Haram hukumnya menebang pepohonan yang telah datumbuhkan oleh A..ah & da tanah haram. Akan tetapa, untuk pepohonan yang datanam oleh manusia, tidak haram memotong atau menebangnya sebagaimana halnya tidak haram menyembelih hewan jinak yang hidup di dalamnya dan menyabit rumput di bagian tanahnya yang kosong.

Seseorang yang menebang pepohonan yang dilarang untuk ditebang maka dikenai denda. Untuk pepohonan yang besar, dendanya adalah dengan menyembelih sapi. Untuk pepohonan yang kecil, dendanya adalah dengan menyembelih kambing. Adapun untuk ranting pepohonan maka dindanya menjadi gugur manakala diganti dengan pohon aslinya. Akan telapi, jika pohon aslinya itu ditebang, dendanya tidak menjadi gugur hanya dengan diganti pohon yang sama.

5. Semua orang yang tidak memeluk agama Islam, seperti kafii dummi dan kafir nu alua maka haram hukumnya memasuki tanah haram, baik dengan tujuan ant ik menetap maupun sekadar lewat. Pendapat ini diusung oleh Imam Syah'i dan sebagian besar fukaha lainnya. Sementara itu, Abu Hamfah membolehkan mereka memasuki tanah haram jika tidak ingin menetap. Adapun firman A. ah da. "Sesingguhnya orang orang yang musurik itu nans maka anganlah mereka mendekati Masjal i Liaram sesudah tahun an," (QS. At-Taubah: 28) menjadi dalih yang melarang mereka memasuki tanah haram di luar tahun yang dimaksud

<sup>5°°</sup> Didalam taskah lercetak mianusk ip kedua, dan ketiga tertuhs, malahu (bersamanya) bukan minna (darinya).
Kemingkinan yang mendekati kebenaran adalah yang ditulis oleh editor.

Jika ada orang musyrik memasuki tanah haram, ia harus diberi ta'zir ika dalam memasukinya ia tidak meminta izin terlebih dahulu. Akan tetapi, ia tidak boleh dibunuh. Namun, jika ia memasuki tanah haram setelah diberi izin, ia hidak boleh diberi ta zir. Hanya saja, sava tidak sehiju jika ia diberi izin untuk memasuki tanah haram. Jika di tanah haram ia melakukan hal yang dapat menyebabkan diberlakukannya ta'zir, ia harus diberi ta zir. Jika terpaksa ia harus diasir, hendaknya ia diusir dalam keadaan aman

Jika ada orang musyrik hendak memasuki tanah haram untuk masuk Islam, hendaknya ta dicegah hingga ta masuk Islam terlebih dahulu sebelum memasukinya Jika ada orang musyrik meninggal dunia di tanah haram, haram enazahnya dikebumikan di tanah haram. Jadi, jenazahnya harus dikebumikan di luar tanah haram. Jika jenazahnya sudah dikebumikan di tanah haram, enazahnya harus dipindahkan ke luar tanah haram, kecuali jenazahnya sudah hancur. Dalam kondist seperti itu, tidak apa apa jenazahnya dibiarkan berada di tanah haram seperti jenazahnya orang-orang jahuhyah.

Adapun untuk masjid-masjid lain selain Masjidil Haram maka orangorang musyrik diperbolehkan memasukinya, selagi mereka tidak bermaksud untuk sekadar makan dan minum di dalamnya. Jika mereka memasukinya hanya sekadar untuk makan dan minum, hendaknya mereka dicegah Imani. Malik berkata, 'Mereka tidak boleh diberi izin memasuki tanah haram untuk keperluan apa pun."

## Hijaz

Mengena. Hijaz, at-Ashmu', berkata, "Daerah Hijaz diberi nama Hijaz (memisahkan, karena daerah tersebut memisahkan antara Najid dan Tihamah. Ibnu al-Kalbi berkata, "Daerah Hijaz diberi nama Hijaz (memisahkan) karena daerah tersebut memisahkan antargunung "

Ada empat hal yang membedakan daerah Hijaz dengan daerah-daerah lain;

Umar bin Khaththab is pernah mengungsikan katir danmu dari tanah. Hijazi Ia hanya mengizinkan seorang pedagang atau seorang pekerja dari mereka tinggal di tanah Hijaz selama tiga hari di salah satu tempat di daerah.

aux Drivat: Ap-M awaththa , h m 317

Nama lengkapnya adalah lobardi lah bin Abdullah bin Mas udial Hadzali. Ia adalah seorang multi Madinah sekaligus salah seorang tilikaban igi niyang terkemuka di kota Madinah. Di samping itu ia dikenal sebagai pemuka tah in yang sangat alim ila adalah guru umar bin Abdul Aziz. Ia wafat di Madinah pada tahun 98 (1) hati Ar-Afigm V 195

Nama ier gkapnya adalah Alivah bint. Abu Bakar aih Shiddig. Abdul ah bin etaman ia berasa dar suku Quralisy ia dikenal sebagai wanita muslimah yang paling pakar di bidang fikih dan paling alim di dalam "imu agama dan sastra ib mendiapat", it kan bimmu Abri ikah. Nobil ili menikahnya pada tah in ke-2 Hill a termasuk istri yang paling didinta oleh beliau dan paling banyak menwayatkar hadis dan bekau. Sebagian besar sahabat senng berhanya kepadanya mengena (oro idni (ilmu war u) dan ia iangsung memberikan jawaban kebada mereka. Ia walat di Madinah pada tahun 58 H. Hadis yang diriwayatkannya sekitar 2,210 hadis. Lihat iAli Alikin III/240.

itu. Akan tetapi, setelah tiga hari mereka harus keluar dari tanah Hijaz. Awalnya, ketentuan ini diberlakukan kepada mereka dan akhirnya ditetapkan sebagai ketentuan hukum. Sejak itu, ia resmi melarang katir dzimmi menetap di tanah Hijaz<sup>ma</sup>, tidak memperbolehkan mereka memasukinya, dan tidak mengizinkan seorang pun dari mereka tinggal di salah satu tempat di daerah Hijaz lebih dari tiga hari, mereka harus keluar dari tanah Hijaz.

Berbeda hainya dengan di daerah lain, mereka diperbolehkan tinggal di dalamnya lebih dari tiga hari kemudian berpindah lagi ke daerah lainnya. Jika mereka tinggal di salah satu tempat di daerah Hijaz lebih dari tiga hari, ia diber tu'en jika sebelumnya hdak meminta izin terlebih dahula.

- Jenazah kafir demmi dan kafir mirahid tidak boleh dikebumikan di tanah Hijaz. Jika enazah mereka sudah dikebumikan di tanah Hijaz jenazah tersebut haras dipindahkan ke daerah lain. Pasalnya, jika jenazah mereka dikebumikan di tanah Hijaz, berarti jenazah tersebut akan berada lama di tanah Hijaz dan itu berarti sama dengan menetap di daerah Hijaz. Namun, hal itu terkecuali i ka jarak untuk mi mindahkannya sangat jauh, yang sekiranya dapat mengubah kondis, jenazah, dalam hal ini jenazah mereka boleh dikebumikan di tanah Hijaz dengan alasan darurat.
- 3. Sebenarnya antara kota Madinah dan Hijaz adalah tanah haram, yang di antara keduanya diharamkan melakukan perburuan dan menebang peponanan seperti di tanah haram Mekah. Sementara itu. Abu Harufah membolehkannya dan menjadi kan Madinah sama seperti daerah-daerah lain. Mengenai nadisi niwayat Abu Hurairah yang telah kami sebutkan sebelumnya cukup menjadi dalil bahwa Madinah juga termasuk tanah haram yang di dalamnya dilarang melakukan perburuan dan penebangan pepohonan. Ada yang menyebutkan bahwa denda bagi seseorang yang melakukan salah satu dari keduanya adalah dengan cara dirampas pakalannya. Ada pula yang menyebutkan bahwa denda bagi seseorang yang melakukan salah satu dari keduanya adalah dengan diratuhi hukum ta'zir.
- Berhubung tanah hijaz ditaklukkan sendiri oleh Rasulullah se maka tanah Hijaz dibagi menjadi dua bagian:
  - a Salah satu dari keduanya adalah jalah zakat untuk Rasulullah ⊚ yang be iau amb I sesuai dengan dua hak beliau. Salah satu dari dua hak beliau adalah memperoleh jalah seperlima dari far dan gaarimah. Sementara tu, hak beliau yang kedua adalah memperoleh jalah empat perlima dari far' yang diberikan oleh Allah ⊚ kepada Rasu.-Nya Seandainya kaum Muslimai melarikan kuda atau kendaraannya secepat apa pun inistaya mereka tidak akan bisa memperoleh jalah seperti yang diperoleh oleh Rasulullah ⊚ Selanjutnya sebagian jalah tersebut dibagi pagikan oleh Rasulullah kepada sahabat sahabat beliau sementara sebagiannya lagi

<sup>&</sup>lt;sup>6-2</sup> — Қантаһ in tidak temul sici dalam manuskrip pertama, kedua, dan ketiga — dalam manuskrip ketiga tertulis Mereka diperbolehkan memasuk, tanah Hijaz dengan syarat tidak ada seorang pun dari mereka yang tingga, di dalamnya

dipersiapkan untuk memenuhi kebutuhan beliau sendiri, untuk men alin hubungan dengan pihas lain<sup>ini</sup>, dan untuk kepentingan saum Muslimin

Ketentuan seperti itu terus benjalan hingga Rasulullah gi wafat Baru setelah behau meninggal, para ulama berbeda pendapat mengena, ketentuan hakum dari jatah behau. Ada sekelompok ulama yang berpendapat bahwa atah behau dijadikan sebagai harta warisan yang diperikan kepada ahli, waris behau. Sementara itu, sekelompok yang ainnya berpendapat bahwa atah behau diberikan kepada seorang khahtah yang menggantikan posisi behau di dalam melindungi tanah haram dan memerangi musuh. Namun, pi ndapat yang dipegangi oleh mayoritas fukaha bahwa, atah bel au merupakan zakat yang haram diberikan kepada orang lain karena memiliki tungsi yang khusus<sup>ast</sup> dan sebagian besar dialokasikan untuk kepentingan umum kaum Muslimin

Adapun selam tanah yang menjadi jatah zakat Rosulullah gi adalah tanah usu (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) yang tidak dikenai kewajiban membayar kharaj karena statosnya berada di antor i guatamah yang partis diberikan kepada para penerimanya atau dibiarkan dimiliki oleh orang yang menyerahkannya. Karena itu, keduanya tetap dikenai kewajiban membayar tahat sepersepuluhnya, tetapi tadak dikenai kewajiban membayar kharaj.

#### Zakat untuk Rasulullah #-

- Pertana tanah pertama yang dimdiki oleh Rasulullah adalah tanah yang diwasiatkan oleh Makhing al Yahudi<sup>\*\*\*</sup>, yang awalnya merupaka i tanah nulik Bam Nadhir Al Waqidi menceritakan bahwa Makhing al Yahudi adalah salah seorang pendeta Bam Nadhir yang menyatakan keimanannya kepada Rasulullah gipada Perang Uhudi la memiliki tujuh kebun<sup>\*\*\*</sup>, yaitu (1) al Mahit, (2, ash Suah gijah (3) na Didal (4) Hasha, (5) haragan; (6) Airat, dan (7) al Masi ibah Selanjutnya, semua kebun tersebut ia wasiatkan kepada Rasulullah gi dan ia adakan sebagai zakat untuk behau Setelah itu, ia ikut berperang bersama behali pada Perang Uhudi dan akhirinya gugur sebagai syahidi di ini dan peperangan.
- Kedua, tanah beliau yang kedua diperoleh dari harta Bani Nadhir di Madmah.
   Janah tersebut merupakan tanah tau perlama yang diberokan oleh Allah kepada.

Di dalam manuskrig ketiga terruirs, wo morhoubidi Can i otuk berbagai kepent ngan beliaut.

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: muhulipiotun (dilungsikan).

<sup>\*\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Makhiriq an Nachari, ia adalah seorang sahabat Nabi. Awa nya, ia tengolong bendeta Yahiiri sekalit ji siha i awandi kalan gan mereka kapi in masak Mamidan mewassitkan sempa harranya kenada Rasali ilah ia. Di dalam sebilah hadi sidisabatkan i Makhi iki adalah pentuka orang Yahida Solman dadah pemuka orang Persia, dan Buai adalah pemuka orang Habasyan filia gagur sebadai syahid pada Perang Ohud pada lahuh ke 3 Hill. hati Ali Aliam VI/194.

Rasul-Nya. Saat itu, Rasulullah 🐇 mengusir Bani Nadhir dari Madinah, tetapi beliau tidak mengganggu mereka. Bahkan, beliau mengizinkan mereka membawa. harta indiknya seukuran yang bisa diangkut oleh unta mereka, kecuali senjata: Selanjutnya, mereka keluar dengan membawa harta miliknya yang sekiranya. bisa diangkat oleh unta mereka menuju Khaibar dan Syam. Sementara itu, tanah milik mereka semuanya diberikan kepada Rasululiah 🐒 kecuali tanah. milik Yamin bin Limair dan milik Abu Sa'ad bin Wabab<sup>en</sup> karena keduanya. sudah masak Islam sebelum berhasil ditangkap. Keislamannya itu ah yang menjadikan Rasulullah melindungi seluruh harta keduanya. Selanjunya, Rasulullah 🚁 membagi-bagikan seluruh kekayaan Bani Nadhii - selai i di a lahan tanan - kepada kaum muhajirin generasi awal dan tidak kepada kaum. Anshar, kecuali Sahal bin Hunaif<sup>ab</sup> dan Abu Dujanah (Samak bin Kaaisyah). karena keduanya dikenal sebagai orang fakir. Hanya kedua orang itulah yang beliau ben jatah dari kalangan kaum Anshar. Adapun dua tanah yang tersisa, beliau adikan jatah untuk diri beliau sendiri. Kedua tanah itu adalah jatah zakat untuk beliau yang bebas digunakan sesuai kehendak beliau, termasukans, k memberikan nafkah kepada istri istri beliau. Setelah Umar menda duki kursi khalifah, ia menyerahkan tanah tersebut kepada Abbas dan Ali untuk dikelola oleh mereka berdua-

Ketiga, keen pat, dan keti na adalah tiga benteng milik behau di Khaibar. Awalnya, Khaibar memiliki delapan benteng, yaitu (1) Na mi, (2) al. Qamush, (3) Syaq, (4) an Nathah, (5) al. Katibah. (6) al. Wathili, (7) as Satal mi, dan (8) Benteng Sua bibin Mu ada. Benteng pertama yang berhasil ditaktukkan oleh Rasarallah. Eradalah menteng Na'im. Saal itu, yang menjadi korban adalah Mahmud om Masamah, saudara Muhammad bin Maslamah<sup>tin</sup> Benteng kedua yang berhasil ditaklukkan oleh behau adalah Benteng al-Qamush milik Ibn Abi Haqiq. Salah satu sandera wamta yang dipihli oleh behau adalah Shafiyah binti Huyay bin Akhthabi. Awalnya, Shahyah adalah istri Kinanah bin Rabi' bin Abi Haqiq kemudian ia dibebaskan oleh Rasuludah. Jidan setelah itu dinikah, oleh belau, Kebebasannya itulah yang oleh Rasuludah dijadikan sebagai mahar pemikahannya. Benteng ketiga yang bi masal ditakli, kikan oleh behau adalah Benteng Sha'h bin.

5.4 that he granked advant datable for Hogaric co-Science Ambracyyoth 0, 330.

Nama lengkapnya adalah Sahai bin Hunzif bin Wahab at Anshari at Austi ta adalah sebiang sahabat dalipendrasi awa ila itut hadir dalam Perang Budur dar Perang Unodi Bahtan dapat diretakan tahwa ai kut hadir dalam seburuh peperangan. Rasului ahi ili menjadikan Sahai bir Hunaif bersaudara dengan Ali bin Abi Thai bi Pasca Perang jarnat Ali keroj dian mengangan Sahai bir Hunaif sebagai dimu Kasabi Sebagai bir dalam Perang Shiffin ila wafan di Kufah pada tahun 38 ili. Ada sek tar empat puluh hadis yang dimwayatkan olehnya Tihat Ali Alimi. 42

Nama engkapnya aculah Mohammad bin Maslamah at Ausila. Anchar at Humsilla adalah sebrang sahabat Nabil yang tertish melijahat sebagai webi (sebegkat guneen iri. Talik it hadir dalam Perang Bada, dan peberangan sesudahnya, kecuah Perang Tablik. Nabil si pernah mengang katnya sebagai omir dalam peberapa peperangan di Madinah. Tidak ama Itemudian, ia dilengserkan dan jabatar ya lanta an terkena li nahi la walat di Madinah pada, ahun 43 Hi Lihat iA. Ausim vil /97

Numa engkapnya utarah Shanyah dini diki yay hin Ashibish kalada ah salah sentang keri Nahi ke yang herasa dari suku Kharza. Pada masa jah kyah a tengolong wan sa yang memilik bedudukan mulia ia termasuk wanda Madinah yang memeluk agama Yahud. La baru masuk isram setelah suaminya Kinariah biri Abi Rabi an Nadhar Lerbunuh pada Perang Charbar Ada sekitar sepuluh hadis yang berhasil kanwayatkan Ia watat di Madinah pada tahuh 50 Hi Jihat A. Afdm II 7206

Mu adz Benteng yang disebutkan terakhir ini merupakan benteng terbesar di Khaibar juga merupakan benteng paling banyak menyimpan harta, makanan, dan binatang ternak. Benteng keempat yang berhasil ditaklukkan oleh beliau adalah Benteng Syaq kemudian Benteng an Nathah, dan setelahnya adalah Benteng al Katibah Keenam benteng tersebut berhasil ditaklukkan oleh beliau melalu jalan peperangan Setelah itu, beliau berhasil menak ukkan Benteng al-Wathih dan Benteng as-Salálim. Kedua benteng ini merupakan penaklukan terakhir yang berhasil dilakukan oleh Nabi di daerah Khaibar melalu, jalan dama setelah sebelumnya beliau mengepung penduduknya selama beberapa malam Penduduk Khaibar meminta kepada beliau untuk menjadi pemimpin mereka dan melindungi darah mereka dan beliau pun menyetujui permintaan mereka. Dari kedelapan benteng yang berhasil beliau taklukkan, hanya tiga benteng yang behau ambil, yaitu Benteng al Katibah, Benteng al Wathih, dan Benteng as-Salálim.

Adapun Benteng al-Kahbah merupakan seperlima dari harta giautmiah yang beliau ambil. Sementara itu, Benteng al-Wathih dan Benteng as-Sa âlim merupakan far yang diberikan oleh Allah kepada beliau karena beliau menak ukkan benteng tersebut melalun jalan Jamai. Dengan demikian, ketiga benteng tersebut merupakan far sekaligus jatah seperlima untuk beliau. Selanjutnya beliau menyi dekahkan semua benteng tersebut. Jadi, ketiga benteng tersebut merupakan atah zakat untuk beliau. Adapun kelima benteng sisanya, beliau bagi-bagikan kepada orang-orang yang berhak menerima ghaniman, termasuk Lembah Khaibar, Lembah as-Sarir, dan Lembah Hadhir, yang beliau pilan menjadi delapan belas bagian

Jumlah keseluruhan orang-orang yang mendapat jatah dari Rasululah adalah 1800 orang<sup>2</sup> Mereka adalah orang-orang yang iku hadir di dalam Perjan ian Hudaibiyah, entah mereka ikut hadir dalam Perang Khaibar entah tidak. Dapat dikatakan bahwa mereka semua ikut hadir pada Perang Khaibar kecual. Jabir bin Abdullah. Walaupun demikian, ia tetap diberi jatah yang sama seperti orang yang ikut hadir pada Perang Khaibar Jumlah kaum Muslimin yang ikut hadir pada Perang Khaibar adalah dua ratus pasukan berkada yang diberi atah oleh behau enam ratus bagian. 1200 bagian diber kan oleh behau kepada 1200 pasukan yang berjalah kaki Jadi, jumlah keseluruhan yang mereka peroleh adalah 1800 bagian, dengan perincian setiap seratus orang <sup>3</sup> mendapatkan satu bagian. Itulah yang menjadi alasah mengapa harta yang diperoleh pada Perang Khaibar dibagi menjadi alasah mengapa harta yang diperoleh pada Perang Khaibar dibagi menjadi delapan belas bagian.

 Keenam, separuh dari harta orang orang Fadak<sup>\*\*\*</sup> Ketika Rasululiah # menaktukkan Khaibar, orang orang Fadak takut kepada beliau<sup>\*\*\*</sup> seningga

\*\*\* Di datam manuskrip ketiga tertuliy mjulin minhum (setiap grang dari mereka).

Di dalam naskan tercetak, manuskrip kedua dan ketiga tersulis *ya en*u (orang orang Khaibar datang menghadap helia k)

Di daiam naskah tercetak, manuskrip pertama dan kedua tertu isi walarba'u mulatin lempat ratus orang

<sup>&</sup>quot;  $^{\prime\prime}$  Di da am manusking kedual semualjenis latah zakat tersebut dipendoi lagi satu per satu hingga tempat selendangnya Raselullah  $\Leftarrow$ 

mereka datang menghadap beliau kemudian beliau berdamai dengan mereka dengan mediator Mahishah bih Mas'udhih Kesepakatan yang dihasilkan di antara mereka adalah beliau mendapatkan separuh tanah mereka berikut pohon kurmanya sementara separuh lainnya untuk mereka. Jadi, separuh dari tanah dan pohon kurma Fadak menjadi milik beliau sementara separuh yang lain menjadi milik mereka bingga akhirnya mereka diusih oleh Umar bih Khadithab zi berikut orang-orang kafir danimi dari daerah Hijaz. Uma kemudian menghitung seluruh harta kekayaan mereka kemudian separuhnya diserahkan kepada mereka, yang pimlah totalnya mencapat 60 ribu di rham. Orang yang bertugas menentukan jatah untuk mereka adalah Malik bih at. Tihan dari hari bih Abi Hatsmah dan Zaid bih Tsabit Adapun yang separuh lagi menjadi jatah zakat untuk Rasulullah dan sisanya untuk seluruh kaum. Mashmin, Hingga saat ini, pengalokasian keduanya tetap sama.

Kelajuh, sepert ga dari tanah yang berada di Lembah a Qurbah karena. sepertiganya adalah milik Bani. Adzrah sementara dua pertiganya adalah mi, k orang-orang Yahudi \*\* Rasulullah 🐇 menjalin kontrak damai dengan mereka dengan ketentuan behau mendapatkan separuhnya. Akhirnya, tahahtursebut dibagi menjadi figa, dengan keterituan sepertiga untuk Rasulullah 🦅 sebaga, jatah zakat untuk behau, sepertiga untuk orang orang Yahudi, dan sepertiga lagi untuk Baru 'Adzrah hingga akhirnya Umar bin Khaththab 🐦 menga sir mereka dan membenkan hak mereka di dalamnya. Setalah dihitung, ternyata bagian mereka mencapai 90 ribu dinar. Uang itu pun diserahkan oleh Umar bin Khathtnab kepada mereka sambil berkata kepada Bani. Adzrah, "Jasa kalaan maa, kataan serahkan separuh yang aku berikan kepada katam. Setelah itu, kami akan berikan kepada kalian separuhnya " Mereka pun setuju memberikan separun jatan mereka kepada Umar bin Khathibab, yaitu sebesar 45. ribu dinar. Akhirnya, separuh dari lembah tersebut menjadi milik Bani 'Adzrah... dan separuh yang lain menjadi jalah zakat untuk Rasulullah 🔏 sedangkan. seperenamnya menjadi milik seluruh kaum Muslimin.

Lihat biografinya di dalami bnu Hisyam, As-Siron on Nobowiyyof: (II/L2-13.)

Nathu lengka lega kitya irita ah Sanaliz di Marshiah al-Anskiuti al-Anskiuti al-Anskiuti pada tahuh ke-3 Milia lengasi ki orang yang selak melindungi Nahila, isa permahik ti dalam Perang Uhila dan Pellanjian Mudaihiyah. Di samping itiz ia juga kermasuk orang yang pernah berbulat kepada Nabilah di bawah pehon ita tah yang menjadi penunjuk jalah Nabilah menujuk Perang Uhudira wafar pada masa kekhairlahan Mulawiyah. Lihat Toprid Asiridi dan Shahdbah 7 z 43.

Di dalam manuskrip ketigalie Turi. Malik bin Syrhub, Kami belum menjumbai biograhnya secara jengkap. Adapundi dalam naskah yang ada di tangan kami terrulisi Malik bin at Tihan al-Anshari salada ah seorang sahahat Nabia. Pali a masu, tililiyah — terrulisiak bin gigi ng hiri aphul selating pali berulisiah kimes yembai berulisiah bin Zurarah termasuk orang pertama yang masuk Islam di Mekah dari kalangan saum Anshari at kuti hadir dalam Perang Budar Perang Uhudi dan peperangan sainnya Talwatai pada masu kekhai dalam umar bih kiraththab — pada tahun 20 H. Lihat Ar-A'ldm V. 258.

An Nama lengka any lista ah Zaidhio Tsahii lan Dhabhak at-Ansha i al-khair a tilla tel mass kipe mpiesar sahahat yang menursiwahyu ia dilahirkan di Madisah dan dibesarkan di Mekahi talikut nijesh bersama Namisi pada saat ia berusia sebelas cahun la dikenalia midah mendalam di bidanc agama. Di lumpinc ito, ia dikenalisangai paliar di dalam member itah keputusah haki mi memberikan fatwali giro di Quri diti, dan 1m Jord (dh. Ibno Abbas masih penguru kepadanya la termasu kikalim Anshar yang iki di menghiroput ali Quri an pada masih Nahi Kila juga mentilis mushaf untuk Ahi. Bakat kemi dian untuk utaman bin Affan. Ada sekitar 97 hadis yang diri wayatkan piennya ita warat pada tahun 45 tili bilat Af Aram 1757.

Di dalam manuskrip ketiga tertidis luntuk orang orang Yani di dari orang orang Nasrani Keterangan ini herbeda dengan keterangan yang terdapat di dalam kirah Al-Rédéyan IV/218

Kedeapan, area pasar Madinah yang disebat dengan Mahruz. Selanjutnya, Marwan meminta kepada Utsman & supaya area pasar tersebut dibagi. Akan tetapi, penduduk Madinah tidak menyetujui permintaan itu. Indah kedelapan jatah zakat untuk Rasulullah & yang dipaparkan oleh para abb sejarah dan banyak dinukil oleh para perawi hadis tentang peperangan. Sesungguhnya, hanya Allah lah Yang Maha Mengetahui kebenaran dari apa yang kami paparkan ini.

Selam kede apan jatah zakat untuk Rasulullah gidi atas, harta harta lain yang ada pada beltau adalah harta pribadi beliau sendiri. Al-Waqidi berkata, "Rasulullah gimemperoleh warisan dari ayahnya, Abdullah", berupa budak wanita yang bernama Ummu Aiman al Habsyiyyah. Nama asli dari Ummu Aiman adalah Barakah Selain itu beliau juga memperoleh warisan dari ayahnya berupa lima unta dan beberapa ekor kambing." Ada yang menyebutkan bahwa beliau juga memperoleh warisan dari sang ayah berupa budak laki laki yang bernama Syaqian beserta anaknya yang bernama Shalih, yang ikut hadir dalam Perang Badar. Sementara dari ibunya, Aminah binti Wahhab az Zuhriyah<sup>622</sup>, Rasulullah gimemperoleh warisan berupa rumah yang menjadi tempat kelahiran beliau di Syi b Bani Ali Adapun dari istrinya, Khadi ah binti Khuwadid<sup>622</sup> m, beliau memperoleh warisan berapa tumah Khadijah di Mekali, yang berada di antara Shafa dan Marwah, tepatnya di belakang pasar al Aththarin. Lebih dari itu, behau juga memperoleh warisan sejumlah uang dari Khadijah. Hakim bin Hizam<sup>643</sup> pernah membelakan

Nama lengkapnya adalah Abduluh bin Abdul Mutthalih bin Hary mbin Abdu Mariat bin Qushay, a mendapat olukah oda kurabih (chang yang qipdikar kurban), adalah ayah Rasululuh yi yang dilah rikan di Mekah, a ter hasuli poli alou iso Abdul Mutthalih pernati pernasa sesendanya a dianggerati anak sebanyak sepuluh orang dan mereka semua tumbuh dewasa pada masu nidupnya ki akan mengorbankan salah sebrang dan mereka di samping Kaibah kinti ik mewisi idhan lencahanya itu, sa pergi dengan membawa lempa punta puntanya ke hadapan Huba seberah abaling besar yang ada di Kaibah pada masu ahiliyah ti Sekampainya di hadapan Huba bari pergindi mereka seri ya kiphuan yang keluar adalah atas minia Abdullah taipan ne rebasi ya dengan ti ya sebiah yang da kekar adalah atas minia Abdullah taipan ne rebasi ya dengan waktu kemudian, ia menikahkan Abdullah dengan Aminah binti. Wanbab ti dak lama retelah du Aminah hami i mengandung Nabi si Pisada saat Isrinya mengandung. Abdulah pergi perdagang ke dapiah Ghazah tisa berdagang ia pererdahak malah kerah. Seliba iya ti Mala at itipa sahan sak semasak dara meninggal di kora na Ada yang menyelitika ntaat wara ne inggal di Abwa sebiah daerah antara Mekah dari Madinah Abdullah meninggal sekoran tahun 53 5M Jihat Ali Ardmirah.

Nama lengkapnya adalah Aminah binti Wanhab bin Abdu Manaf bin 7 lintah ila adalah bu Nabi Ki bang suami yang berhama Abdullah meninggal dunia pada saat Aminah mengandung Nabi Si Nabi Widilahirkan pada tahun 570M Seliludian Panjer yasukan beliau kepada wanita lain Paoki alimin ke batau ke 6 dati keta ikan beliau, Jenasu Ki ak menemani sangi buluntuk mengunjungi paman paman ayah beliau dan suku Bani Naliar Madinah. Sekembal nya dari Madinah kernyata sangi bulmengembuskan nalas terakhirnya di daerah Abwa Pupun dicebumikan di daerah itu sekita 48 SM. Lihati Af Qdmús el-isidmi 1/182

Note lieng aprevalation to the Kraingan him is Khow min't in Aka an Atid is Cora ta he as a cora sub. Qurany a adalah atro pertama Nabi willa memiliki unia yang lebih tua daripada Nabi sekitah ima belas tahun ia dilahirkan di Mekah ta dikenal sangat kaya rava dan memiliki pernukuan besar yang diku imike daerah Syam. Kerata usa Rasulu ah mencapat 25 tahun. Ji keluar dengan membawa dagangan khadi ah keluar bishigi di maurah dan a kembal dengan membawa dagangan khadi ah keluar adasya supaya dirukuh ideh belali ilah pelia. Pilih menyerujunga Akhirnya, Rahi ullah a mencapat khadijah reberum masa kenabian ilah pernukahan dulah ahir ahir Qasim (sehingga belau dijuluki Abira. Qasim) Abdehah Zamab, Rogayyah Ummu Kultsum, dan Fathimah ikelika Rasulu ahir dijutus sebagai secrang rasul belau mengujak Khadijah untuk masuk islam sehingga Khadijah menjadi orang peh amalyang masi kitian harik lar ikatangan aki-lak maupi niperempian ikhadijah uga dikenal dengan juli kan ilmini. Hindun daalah ahak dan suam nyang pemama). Semua putra putra hari sehi semupakan hasi pemikahan belau dengan Khadilah ikecuali ibi ahim yang merupakan putra beliau dengan Mariyah al Qibi hiyyah. Khadijah warat seki ar tahun 3 SM, Lihati Af Alam II/302.

Nama engraphya adalah Halom bir Hizare pro khowad dibin Akadbir Abdu. Izza kaladalah sediang sahahat dah suku Qura syi a adalah seperang sahahat dah suku Qura syi a adalah seperang Khad jah Ummu Mukmimer Ia duah rkan di Metah ila shiaru menemah. Nabi shibalik sebelum kenabian maupun sekelahnya ila dianogerah umur yang panjang oleh Allah ila dikena sebagai pemuka kaum Quraisy, baik pada masa jahil yah maupun pada masa Islam, Ia masuk Islam pada masa Forhis Mokkoh. Penaklukan Kota Mekah.) Ada sekitar empati pulim bada yang dinwayatkan diebnya ita wafat di Madinah pada tahun 54 Hi Lihat.

untuk Khadijah seorang budak laki laki yang bernama Zaid bin Haritsah dari pasar Ukazh seharga 400 dirham. Rasulullah 15, meminta kepada Khadijah supaya menghibahkan Zaid bin Haritsah kepada beliau kemudian beliau memerdekakan Zaid bin Haritsah lalu menikahkannya dengan Ummu Aiman. Dari pernikahan kecuanya, lahir ah Usamah<sup>25</sup> bin Zaid pasca-kenabian beliau.

Adapun mengenai dua rumah beliau, pasalnya, setelah beliau bijiah, Aqil bin Abi Thalib menual kedua rumah itu kepada orang lain. Ketika behau tiba di Mekah pada saat Hap Wada', ada yang bertanya kepada behau, "Mana di antara dua rumahma yang akan engkau singgahi?" Beliau menjawab, "Apakah Aqil masih mengaakan rumah untisk kami?" Tentu saja, rumah beliau yang telah dijual oleh Aqil bidak bisa diambil kembah karena ia telah menjadi milik orang lain. Saat itu. Mekah merupakan daral Larbi (negara katir) kemudian Rasulullah gi menganggap kedua rumah behau sebagai harta kekayaan yang telah babis. Dengan demikian, kedua rumah tersebut tidak termasuk jatah zakat untuk beliau.

Adapun romah-rumah yang ditempati para istri Rasulullah 🐒 maka perlu diperjelas bahwa bi liau memberikan untuk setiap istri behau sebiah rumah dan mewas atkannya kepada mereka. Jika pemberian beliau tersebut dikategorisan sebagai pemberian hak milik, rumah tersebut tidak termasuk jatah zakat untuk beliau. Akan letapi, jika pemberian tersebut dikategorikan sebagai pemberian bak pakai, rumah rumah tersebut menjadi jatah zakat untuk beliau. Saat ini, rumah rumah tersebut telah menjadi bagian dari masjid.

Adapun pe ana dan perkakas Rasulullah 🦸, Hisyam al Ka bi<sup>26</sup> meriwayatkan dan 'Awanah bin al Hakam<sup>as</sup> bahwa Abu Bakar — pemah menyerahkan perkakas beliau, bewan tunggangan beliau, dan sepatu beliau kepada Ali bin Abi Thalib 💪 seraya berkata, "Selain iai adalah jatah zakat untuk Rasulullah." Az-Aswad meriwayatkan dari Aisyah 🤌, yang berkata, "Rasulullah 💪 meninggal dunia sementara paja besi beliau dalam keadaan digadarkan kepada orang Yahudi sebesar 3t shai gundum "600

Jika biju besi tersi but adalah baju besi behau yang disebut al-Balra, maka ada riwayat yang menyebatkan bahwa baju besi tersebut dipakai oleh Husain bin Ali pada hari ia gugur sebagai syahid kemudian baju besi tersebut diambil oleh Ubaidillar, bin Ziyad<sup>28</sup>. Ketika Ubaidillah bin Ziyad terbunuh, baju besi tersebut

Al Aiam , 769

Natir a fer gkap nya adalah Usamah bin Zaici bir Haritsah ita adalah secrang sahasat Nabir giyang memilik kedudi kan malia ita dilahirkan di Mekah dan tumbuh dewasa dalam keadaan beraganta islam (sebab ayahnya lermasi ki birang pertama yang masak islam). Rasuluflah amat sangat nienci bitanya, laikut hiji ah bersama Nabir vike Madinah dan Nabir ni pernah mengangkat nya sebagai pimbinun perang sebagai di sianya genap disa pilan tahan. Setelah Nahi watat, ia berpindah ke cembah si yara kemodian ke Damaskas pada masa pemerih ahar Malawiya. Setelah ia, ia kembalian ke Madinah hingga watat di kota itu pada akhir pemerih rahan Malawiyah sekitar tahun 54 Hi Lihat A. Alidmi. 293

Nama ierigkapnya adalah Hisyam bin Muhammad bin Abrah Madhi bin Salib bir Basya lal-Kalbi, laladalah seorang ahli sejarah yang sangaca limid bidang nasab kisam kisah orang Arab dan hari hari berseja ah mereka sebagaimana ayahnya yang be nama Muhammad bin Salib, banyak karya yang dilahirik ninya. Iti adalah penduduk Killah dan watat dilagang pada tahun 204 Hi. Termasuk karya-karyanya adalah yang berjuduk Ar Ashindro dah igmba uri gi Ansáh cihat Airgir. Vill 87-88

Nama iet gkapnya adalah Awanah bin a -Hakam bin Awanah bin Tyadh lia birtasai o<sub>s</sub>a sulip Bani Kalb lia adalah rebrangiahi selarah dari Kutah lia dikenai sangsalam di bidang nasab, ryak dan ketar han bahasa lia dikuc ih membuat centa-cerita palsu mengenai Bani Umayah, ka memiliki ka ya mengenai selarah dari sirah Malawiyah. Lihat Al Allam V/93

Lihat, Shohih of Bukhári bi Syorh at: Timridzi XII/174, hadis VIII/27.

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Abdurah bin Ziyadibin Abihi, ia adalah pimpinan penakibikan perang yang dikenal

berpindah tangan kepada Ubbad bin al Hashin al Habathi. Pernah suatu ketika Khalid bin Abdullah bin Khalid bin Usaid yang saat itu menjadi Wali (setingkat gubernur) Basran meminta kepada Ubbad supaya menyerahkan baju besi tersebut kepadanya, tetapi Ubbad menolak permintaannya. Khalid pun memberikan hukuman dera kepada Ubbad sebanyak seratus kahi Mendengar itu, Abdul Mulk bin Marwan segura mengirim surat kepada Khalid. Di dalam suratnya Abdul Mulk bin Marwan berkata, "Orang seperti Ubbad itu tidak layak untuk dipukul. Hanya ada dea pilihan untuknya, dibunuh atau dimaafkan." Setelah itu, berita mengena, baju besi tersebut tidak lagi diketahui.

Mengena burdah beliau, para tukaha berselisih pendapat. Aban bin Taghlab<sup>812</sup> mengetarkan bahwa Rasulullah 19 menghadiahkan burdahnya kepada Ka'ab bin Zuhair Selelah itu, burdah tersebut dibeli oleh Mulawiyah dari Ka'ab bin Zuhair Selelah itu, burdah tersebut di adikan pakaian resini para khali ah Bani Umayah Dhamrah bin Abi Rabi'ah <sup>64</sup> menceritakan bahwa burdah tersebut diberikan oleh Rasululah 64 kepada penduduk Aylah sebagai jaminan keaman in bagi meruka kemudian burdah itu diambil oleh Sa'id bin Khalid bin Abi Aufa<sup>65</sup> yang saat itu menjadi pemimpin mereka pada masa pemerintahan Marwan bin Muhammad<sup>666</sup> Selanji dipadikan sebagai bagian dari kekayaan Marwan bin Muhammad, Burdah tersebut dikirim kepada Marwan bin Muhammad lalu dijadikan sebagai bagian dari kekayaan Marwan bin Muhammad, Burdah tersebut baru pisa diambil dari Marwan bin Muhammad selelah ia dipanih Ada yang menyebutkan bahwa burdah tersebut dibeli oleh Abbas as Sifah seharga 300 dinar

ama pemberani san ahir tipiomasi ka dilahirkan di Bastah. Mulawiyah pelnah mencangkatnya sebagai *Woli* Khulasah selama dila tahun la dikena panchiti angguh di medan peperangan Serelah itu ia diangkat sebagai *Woli* Bastah la pun memelangi kalam Khawarii ital uga diperintahkan oleh Yazi dilintuk memerangi Husain dan Husain bun gugur sebagai nyahid di tangganya. Akhirnya ia dibi muhiokin litrahim bin al-Asytai sebagai bentuk balas dindam atas watarnya Husain. Ia meninggai dunia pada tahun 67 H. Lihat, Al-Alfon IV/194

Namalenckapoya adalah Obbad bin ali Hashir bin Yazid bin Amria. Harathir bilkad ali Hadzhali (hasil koreksi ni diambir dari mar uskrip be tama), a dikenali sebagai pahlawan Tamim bada masar ya. Pada masa kekha dahan libnu azi Zilhair, a dianekat sebagai comandan polisi di Bustan. Ili kicil nadir dalam senakisilian india kahir dan menyali silian angsung le jadir ya (tinah ibbo ali Asylats ketika sudah berusia lanjut dan menderi a penyakit lampuh la dibunali di kota Kabil pada tahun 85 M. Lihat Ali Alian III/257

Litat biografinya di dalam Al-Bidovoh (X. 3 dan relièh Kheileth him 293 dan 296.

As Mamajengkapnya adalah Ahan bin Tugh juhit bidar. Isa lah sebagai mana dipapatkan didagai ngsilah terretali dan Manasir pikedua dan kelagah tin Rabah al-Bakri ta termasok palcar bin jasa dan kalangan pemaka Sylah sa berasai dan Kufah. Termasok di antara karyanya adalah Gharit di Quri ini Boleh jadi, ia adalah orang pertama yang merulis kitab dengah tema seperti ini. Ia meninggal pada tahun 141. Lihat, Al-A tim 1/26-27

Nama iengkapnya adalah kalab kin Zi hair bin Abi Salmu al-Mazie. Ia idalah sebeging penyair kelas andal dan guarah Naje ike iku Islam datang la menikir ah Naja igi dan merikerah haisi madanya de sama wan ta-walika siam. Alibirnya Natili, menghalalkan darahnya Mendengar itu ika abisegera datang meminta perlindungan kepada beliau dan ialab ni enyatakan masuk islam. Beliau pun memaalkannya dan melepaskan buldahnya untuk dibenkan kepada Kalab Kalab adalah seseli yang baling mengeri itentang syair. Ayahnya yang bernama Zi hair bin Abi Salma saudaranya yang tiernama Bujair iaruknya yang berlima Ugbah dan caconya yang pernama. Awwain, inereka semua adalah para penyair terkemuka, ia walat sekitar tahun 26 H. Lihat: Al-Allah V/226

1. Na na lengkapnya adalah Dilamrah bin Rabi an al-Falisthin ila belasa dali Dunizskus, ta meriwayatkan hadisi daria - Auzu'ili atsi Tsuuri dan mambadis ainnya, ta tergolong abbihadis yang rsiqôt (terpercaya il Demikian pula penia ani bnu balad erhadapnya, ta watat pada awai hatan kamadhar itahun 202 M. Linat ilahda bigi rahda biyi 160-16.

(2) Kami belum menjumpal biografi tengkapnya

Na na lengkapnya agailah Marwan bil Shihamin ad biri Marwan tiri makamal tertawa taki mera sangan egut berpegang bada hak Allah ia dikenal dengan sebutah oh dibidah oleh timbir ia adalah raja terakhir dar ikalangan Ban ulmayah di daerah syamina dilah ikan di lazirah, sebuah daerah yang berada di bawah kekualaan ayannya. Banyak pen-ikilikan dun peperangan yang dihadir nya Pada masanya, posisi Abbasiyyah dan menggari ta terbunuh di salah satu medan peperangan, aki eli dapa sebirtah giri Himoria ab Himoria tori dali kalen aket erahadah ya firindah peperangan langar takhira di hajar sebirtah giri Himoria ab Himoria tori dali kalen aket erahadah ya firindah peperangan langar takhira di hajar sebirtah di karena dini sharkan pada gurunya yang berruma Iaid bin Darham la meninggar dunia pada tahun 132 H. Jihab At Allam VII, 208-209

Adapun tongkat Rasulullah 🕏, tongkat tersebut termasuk harta peninggalan beliau sekaligus menjadi jatah zakat beliau. Pada perjalanan selanjutnya, tongkat beliau dengan burdahnya menjadi pakaian kebesaran pemerintahan Baru Umayah. Adapun cincin beliau, setelah beliau meninggal, dipakai oleh Abu Bakar kemudian oleh Umar, setelah itu oleh Utsman 🖨 hingga suatu hari cincin itu jatuh ke dalam samur Urais. Inilah keterangan mengenai harta kekayaan Rasulullah 🥞 yang menjadi jatah zakat beliau sekaligus harta peninggalan beliau

## Daerah-Daerah selain Tanah Haram Mekah dan Hijaz

Adapun daerah-daerah selain tanah haram Mekah dan Hijaz maka telah kami paparkan di awal bahwa secara garis bi sar, daerah daerah tersebut terbagi menjadi empat bagian.

- Daerah yang penduduknya masuk Islam sebingga daerah tersebut berstatus sebagai tanah 'usur (dikenai kewajiban zakat sebesar sepersepuluh).
- Daerah yang tanahnya dihidupkan oleh kaum Muslimin. Karena itu, tanah yang mereka hidupkan dikenai kewajiban zakat sebesar sepersepuluh.
- Daerah yang dakuasai oleh pasukan Islam melalui jalan perang selungga daerah tersebut dikenai kewajiban zakat sebesar sepersepuluh
- 4. Daerah yang penduduknya menjalin kontrak dama, dengan kaum Muslimin selungga daerah tersebut berstatus sebagai fai' yang dikenai kewajiban kharaj. Daerah jenis yang turakhir ini terbagi menjadi dua bagian.
  - Mercka menjalin kontrak damai dengan kaum Muslimur, dengan ketentuan mercka kehilangan kepemilikan atas tanah di daerah tersebut. Dengan demikian, tanah di daerah tersebut tidak boleh dijual dan kharaj yang dikenakan terhadapnya berstatus sebagai uang sewa yang tidak men adi gugur dengan keislaman pemiliknya. Jadi kharaj atas anah tersebut tetap barus dipungut, baik dari orang muslim maupun dan kata detampi
  - b Mercka menjalin kontrak damai dengan kaum Muslimin, dengan ketentuan mereka tetap menjadi pemilik tanah di daerah tersebut. Dengan demikian, tanah di daerah tersebut boleh dijual dan *kharaj* yang dikenakan ternadapnya berstatus sebagai papih yang men adi gugur dengan kerslaman mereka Jadi, *kuaraj* atas tanah tersebut hanya dipungut dari kafir *damin* dan tidak dipungut dari kaum Muslimin.

Berdasarkan pembagian tersebut maka kami merasa perlu menjelaskan ketentuan hukum yang bersaku pada tanah Sawad karena tanah tersebut ir enjadi acuan bukum para fukaha di dalam menetapkan ketentuan hukum pada tanah tanah di daerah lain. Tanah Sawad yang dimaksud di sini adalah tanah Sawad kista yang pernah ditaklukkan oleh kaum Muslimm pada masa kekhalifahan Umar bin Khaththah 2 di daerah Irak. Janah ini dinamakan Sawad (hitam) karena tampak hitam oleh rimbunnya tanaman dan pepohonan. Pasalnya, tanah Sawad ini berbatasan dengan Jazurah Arah yang tidak ditumbuhi tanaman dan pepohonan sehingga ketika pendaduk Sawad keluar dari daerah mereka, amat tampak kepada mereka

hijaunya tanaman dan pepohonan di daerah mereka. Mereka terbiasa menyebut warna hijau dan warna hitam dengan nama yang sama, seperti yang dikatakan oleh Fadiri, bin Abbas bin 'Utbah bin Abi Lahab<sup>se'</sup> yang memiliki kulit berwarna hitam.

'Aka disatuki al-Akhahar (si himu), begitu orang-orang mengenaiku-Sebagia orang perkulat himu dari keturunan orang orang Ando"

Maraka terbiasa menyebut tujaunya kalit orang Irak dengan sebutan sacad (hitam). Daerah Irak diberi nama iraq (datar) karena Irak berada di tanah datar yang melintasi gunung yang tinggi dan dari lembah yang curam. Dalam ucapan orang Arab, kata Irak berarti datar atau rata. Seorang penyair berkata

"Natian semaa dibawa menupi kebenarun dan mereka pian ikut terbiawa Menuju tempat yang tidak datar."

Batas tanah Sawad secara memanjang mulai dari Haditsah al Mushil hingga Abadan sementara lebarnya mulai dari 'Adzib al-Qadisiyyah<sup>68</sup> hingga Halwan. Ukuran pan ang tanah Sawad sekitar 160 farsakh sementara lebarnya sekitar 80 farsakh Adapun daerah Irak, secara melebar, berdempelan dengan tanah Sawad dan secara memanjang berbatasan dengan pulau<sup>68</sup> karena dari arah timur diapit oleh Sungai Tigris dan dari arah barat diapit oleh Sungai Eufrat dan terus memanjang hingga bertumu dengan Pulau Abadan di Basrah. Ukuran panjang daerah Irak sekitar 125 tarsakh yang berbatasan dengan tanah Sawad sekitar 35 farsakh sementara ukuran lebarnya sekitar 80 tarsakh, sama seperti ukuran lebar tanah Sawad. Qudamah bin Ja'tar<sup>68</sup> berkata, "Dengan demikian, ukuran luas daerah Irak adalah 10.000 tarsakh. Ukuran panjang setiap 1 (arsakh = 12.000 hasia dengan menggunakan hasta Mursalah<sup>68</sup>. Sementara itu, jika menggunakan hasta *masaljah* atau hasta *masalpah*, a.n., 1 tarsakh = 9.000 hasta. Jika dilutung secara persegi, jumian totalnya adalah 22.500 *jariti* <sup>68</sup>. Jika dikalikan dengan luas daerah Irak yang 10.000 farsakh, hasilnya adalah 225.000 000 *jarit*. Hitungan tersebut belum dikurang

Nama lengkapnya adhlah kadhibin Abras bin Uthbah bin Abit ahabi ia adalah keciang penyair dari kalancan suku Quraisy ia hidup semasa dengan karazdag dan Ahwashi Cirdalam syairnya ia senng menyanjung Abdul Moik bin Malwa ia ia ina igipet amasa insuku Bam Hasyini yai giset ang impulikek saktabat Batit Uthayah se eta isebelua iya tehadi ketegangan di antara keduanya ila memiliki warna kulit yang amar Intami yang diwaris dari reneknya dah suku Habasyah, sebir gga ia dilulukki di Akhabir (si hijau). Sudah menjadi tradisi di kalangan meleka menyamakan Warha hitam dengan warna bita. Di samping itis, Fadhi juga dikenal dengan ji ilokar Pachtia. Ilahabi yang dinisbatkan pada Ahit, jahab. Di antara halt syairnya yang terkenal adalah yang awalnya berbong seperti ing

Janganlah kalian menggai di antara kami sesuatu yang telah terkuaur

angahlah kalian berombis, untuk merendahkan kami, sementara kam memuliakan kalian. Komi si dan berusahal istok mengganggi katuan semen ara ki taan da di sering mengganggi kami.

Fadh) wafat pada masa kepem-mpinan Walid bin Abdui Mulki Lihat. Af A'lám V/150

12 Di daiam manusking portama dan kedua tertulisi dari daerah. Adzib menuju daerah Qaduryyah.

Ol daiam manuskrip ketiga tertulis: of-ghorb (ke arah barat).

Nama lengkapnya adalah Qikidamah bir Jailar hir Quddamah hiti Ziyadia. Padhdadi ila adalah sekretat si pata ahli heroghah dan feshahah tempir dulu di dalam ilmu mantik dan filisafati ila nidup bada masa a Muktafa Biliah a At bau dan menyakakan masuk Islam di hadapannya. Ia walat di Bachdad pada tahun 337 M. ia di adikan sebagal ikon yang parutic hadikan teladah di bidang balaghah Banyak kanya yang dihasilkannya di anturanya yang berjudu. Ai Kharay dan lainnya. I lihat Ai-Ailam V/193

Di dalam manuskop ketiga tertulis, of-Mukossarah.

<sup>&</sup>quot; ror bladarah alat ukur yang digunakan untuk mengukur lanah. Alat tersebut digunakan sejak masa awai siam Ukuran satu ar bipada tanah sekir ar 60 hasta persegi ( 77,57 sentimeren). Artinya, ukuran satu *jarib* sama dengah 1200 meter<sup>a</sup>. I ihat: *Al-Qomis gi-isdmi* 1/597

jarak anak bukit<sup>144</sup>, tanah gersang<sup>144</sup>, pepohonan<sup>145</sup>, jalan, aliran sungai, lintasan perkotaan dan pedesaan, tempat tunggu pos, jembatan, dam, gudang<sup>146</sup>, tempat sampan, tungku perapian<sup>146</sup>, dan sebagainya. Jika semua tempat tersebut ditotal, jumlahnya meniadi 75.000 000 *jarih* Jika luas daerah lirak dikurangi luas tempat tersebut, menjadi 150 000 000 *jarih* Separuh dari luas daerah lirak ditanami dengan pohon kurma, pohon anggur, dan pepohonan lainnya. Ada yang menyebutkan bahwa luas tanah Sawad pada masa kista Qabadzi adalah 150 000 000 *jarih* dan *khara* yang dikenakan terhadapnya sebesar 290,000 000 dirham<sup>148</sup> karena setiap 1 *jarih* dikena. *Ulanti* I dirham Lipah<sup>25</sup> atau jika menggunakan ukuran *mensijal* adalah 3 dirham. Likuran tanah Sawad yang ditanami pada masa Umar bin Khathithab adalah 32,000,000 *jarih* hingga 36,000,000 *jarih*.

Moskipun batas tanah Sawad berikut ukuran tanah pertaniannya telah jelas, Jelapi para tukaha berbeda pendapat mengenai proses penaklukan dan siatus hukumnya. Para ulama Irak berpendapat bahwa tanah Sawad ditaklukkan melajui jalah peperangan. Hanya saja, Umar bin Khaththab ili belak membagi-bagikannya kepada pasukan Muslimin yang berhasil menaklukkannya. Bahkan, Umar ili tetap mengizinkan penduduk Sawad mengolahnya dengan ketentuan mereka dikenai kharia atas tanah tersebut. Adapun Imam Syafi'i berpendapat bahwa tanah Sawad ditak ukkan melalui alah peperangan dan telah dibagi bagikan kepada pasukan Muslimin yang Jelah berhasil menaklukkannya sebagai bak milik. Hanya saja, Umai ili meminta penduduk Sawad untuk tetap mendiami tanah tersebut dan mereka pun mendiam nya, kerua i sekelompok dari mereka yang merelakan baknya dengan meminta sejumlah uang sebagai ganti atas tanah mereka. Walaupun demikian, Umar ili menetapkan kewaphan membayar kharat kepada mereka atas tanah yang didaminya,

Para clama Syati'iyah berselisih pendapat mengenai status hukum tanah Sawad Abu Sa'id al Isthikhari'i berpendapat mewakili mayontas ulama Syafi'iyah bahwa status tanah tersebut terah diwakatkan oleh Umar 3, kepada seluruh kaum Musamin Namun, pengelolaan atas tanah tersebut tetap diserahkan kepada pemilik asalnya dengan dikenai kewa iban membayar Marin Kharin yang dikenakan tersebut berstatus sebagai tiang sewa yang harus dibayar setiap tahun meskipun tidak ada ketentuan mengenai lemanya waktu yang diberikan kepada mereka untuk mengelola tanah

Kalain ahkém sama dengan si tolsi Penruk tunggalnya adalah akmah yang artinya anak bulif 1 hat Ar-Muliam at Wasith 1/23

Karain, Jibdin merupakan pentuk ja mak dari kata rebkoat, yaitu rahah yang tidak bisa dibajak atau dibiah karena terlalu kering it ibat A'-Ah, jimi ol-Wosith I/413.

Kara que, de merc. takan bentuk jamak dari kara oj mohi yaito pepohonan da am jum ah banyas dan berdaun. Iebat. Lihat. A. Mullem of Wesith 1/7

<sup>&</sup>lt;sup>248</sup> Di dalam naskah tercerak tertuksi *di bandori.* Mungkin tulisan ini ke iru yang penar adalah *di bayddir art* nya. tempat penyimpanan gandom. Kalimat ini tidak sertulis di dalam manuskrip ketiga.

<sup>\*\*</sup> Kara otötin meru sakan bentuk arrak dari kara utun yamu tungki, perapian yang beruk iran besa — ihat Al Mullom di Wosith i/4

Di da am naskah rercerak tertuksi wa seo ina (20 000 300). Sepenarnya leditor kitab in liebih menyetuju. biti ngan tersebut iterapisa rerap menuhsi wa tis Ina (90 000 000), tanpa menjelaskan a asannya.

Nama inngkapnya adalah Hasan bir Ahmad bin Yazida i sthikhari. Ia adalah pakar (kih dari progamit mazhab Sya<sup>ti)</sup> ia pernah diangkat i baga ahli inzbah di daci ar Baghdad. Banyak Karya yang dihasi kannya seperti yang ber uduk*al Qodho dan di foto id*h. Ia wafat pada tahun a28 H. Jihat A. A. Amin 179

tersebat karena di dalamnya terdapat kepentingan yang bersifat umum. Dengan diwakafkannya tanah Sawad tersebut maka tanah itu berstatus sebagai ini yang diberikan oleh Allah kepada Rasul-Nya sebagaimana tanah Khaibar, tanah Aylah, dan harta kekayaan Bani Nadhir

Lang khara yang dipungut atas tanah tersebut dialokasikan untuk kepentingan umu nikaum Muslimin dan tidak menjadi lai yang dibagi seperlima. Di samping itu tanah tersebut tidak hanya dibagikan kepada pasukan perang karena ia diwakatkan untuk seluruh kaum Muslimin. Karena itulah, keuntungan dari tanah tersebut juga dialokasikan untuk kepentingan umum kaum Muslimin seperti untuk mengga i para pasukan perang, membangun benteng untuk tempat-tempat yang dikhawatirkan mendapatkan serangan musuh, membangun masjid, membangun jembatan, membuat galian sungai, dan menggaji orang orang vang tugasnya berhubungan dengan kepentingan umum, seperti para hakim, para saksi, para fukana, para ahli al Qur an, para imam dan para muazin Karena itu Umar semelarang menjua, tanah tersebut dan hanya memperbolehkan memantaatkan daa memindahtangankannya, tanpa memilikinya, kecuali sekadar untuk menanami dan membuat bangunan di atasnya. Konon, Umar se mewakafkan tanah Sawad atas usulan Ali bin Abi Thalib dan Mu'adz bin Jabal bin J

Abu Abbas bin Suraiji i pernah menuturkan pendapat sekelompok ulama SyaL'iyah sebagai berikut, "Ketika Umar zi meminta kepada pasukan yang berhasi, menaklukkan tanah Sawad untuk tinggal di tanah tersebut da menjuainya kepada orang-orang Kurd i dan orang-orang Dahaqin dengan uang kharaj yang harus mereka serahkan sebap tahun. Uang kharaj ihilah sebagai ganti dari uang pembelian mereka atas tanah tersebut. Uang itu kemudian digunakan oleh Umar ap untuk kepentingan umum kaum Muslimin."

Sebagaimana tanah Sawad itu boleh diperjualbelikan, tanah itu juga boleh disewakan Jika tanah itu dijual, penjualan itu menyebabkan pergantian hak miak terhadapnya. Mengena besamya kharai yang dikenakan<sup>69</sup> terhadap tanah Sawad, Amr bin Maimun<sup>6</sup> menuturkan bahwa Umar 🗧 mengutus Hudzaifah<sup>68</sup> untuk

Di daiam manoskrip pertama tertolis, m-jir sy (ontuk pasukan perang).

Nama lengkapnya adalah Muladz bin Jabal bin Amribin Ausial-Anshari al-Khazraji talada ah seorang sahabat. Nabi ja iyand memilik negudukan muha sa dikenal sebagai sopok yang paling mengeri itentang perkara hala dan haram. (Il samping itu ia termasuk salah seorang dari enamisanabat Nabi iki yang menghimpun ai Qurian pada masa. Nahi igi masuk samipadi isi nya yang masuh heka Nabi i pemilih inempetsali tarakah Milianzir ebujah laifar sin Abi Thalib lalikut hadir dalah Penanjian Aganah dan semua pepelangan yang dihadir oleh Nabi igi Perangiah yang pernah dikutinya adalah Perang Syami talah dan semua pepelah dalam keadaan tidak belistri umar isi pernah berkata. "Seandainya tidak ada Muladzi, riscawa Umar handur. Umar sangat mengakut ketinggiah (Imulyang dimilik-Miliadzi Than Al-Albim VII/258).

Nama lengkapnya adalah Ahmad bir imaribir Surai ali Bagh tadi italadah sebrang pakar fikih dah kalangah pengangumakhab Syafili ita dilah ikan dari walat di Bagh cadi (249-306 H). Adalash ari emapat ratus karva tulis yang dihasilkannya sehinggalia diben gelar Baziot Asyhabilia pemah changkar sebagai hakim di daerah Swirazi Di sambing italia dikenal sebagai pembela dan penyehar mazhah Syafi it i Both Al-Aridm (7185).

Di daiam manuskop ketiga tertulis, of-aktron (orang-orang Kurdi).

<sup>&</sup>lt;sup>66</sup> Di daiam manuskrip ketiqa tertulis: of modhmin (yang ditanggangkan).

Mama lengkaphva ada ah Amilbin Maimun al Audi. Ada yang menyebutkan bahwa ia diben ia ultah Abu Yahya a⊩Ki filik ludiip pada masa lahikyah dan tidak perhab pertem i dencin Nata ⊆ Ia hanyak menwayatkan hadis dari para sahabat. Ada nwayat iain menyebutkan bahwa ia pemah benjumpa dengah Nabi ≤ ila wafat ahtara tahun 74–75. H. Lihat *Tohdzib st Tohdzib* VIII/ 109

Maks. Onya "dalah Hudzailah birra). Yaman iyaitu Hudzailah biri Hasi birrilab sibirra. Abbasi ila adalah sahaba Nata iti yang dikenal sebagai pertimper nenakh kan yang paling berain, ba adalah agentrahasia Nahi isi yang menyi supike.

memungut khara, atas tanah di sepanjang Sungai I.gris dan mengutus Utsman bin I.una. antuk memungut kharaj atas tanah di selain Sungai I.gris I tsman bin Huna.t kemudian mengukur tanah Sawad dan ia mendapati bahwa luas tanah Sawad adalah 36 100 000 jarih. Ia lalu menetapkan kharaj sebesar I dirham dan I qafiz untuk setiap jarib-nya. Qasim berkata, "Qafit adalah ukuran yang biasa digunakan oleh penduduk tanah Sawad. Mereka kadang menyebutnya dengan sijabargai "Yahya dan Adam derikata, "Qafit juga disebut dengan nama makhtani al hajid," "

Qatadah meriwayatkan dan Abu Makhlad bahwa Utsman bin Hunaif menetapkan khara, untuk setiap jarib pohon anggur sebesar 10 dirham, kharaj untuk setiap jarib pohon kurma sebesar 3 dirham, kharaj untuk setiap jarib pohon tebu sebesar 6 dirham, kharaj untuk setiap jarib pohon kurma matang sebesar 5 dirham, kharaj untuk setiap jarib gandum halus sebesar 4 dirham, dan kharaj untuk setiap jarib gandum kasar sebesar 2 dirham. Dalam riwayat ini disebutkan bahwa khara, untuk gandum kasar dan gandum halus berbeda. Perbedaan ini terkandung pada kualitas pohon yang ditanam di tanah tersebut. Ukuran hasta yang digunakan oleh Aludzaitah dan Utsman bin Hunait adalah 1 hasta plus segenggam tangan dengan ibu jari dilepas. Pada masa awal, tanah Sawad dibagi-bagikan hingga akhirnya Qabadz bin Fairuz<sup>506</sup> mengukur tanah tersebut dan menetapkan kewajiban kharai atasnya. Pemah ia menetapkan kharai atas tanah Sawad sebesar 150 000 000 dirham dengan menggunakan ukuran mitsgal.

Latar belakang tanah Sawad mulai diukur — setelah sebelumnya dibagi-bagikan — adalah bahwa suatu hari, Qabadz bin Fairuz keluar hendak berburu. Ia pun sampai pada sebuah hutan yang amat lebat. Selanjutnya, ia memasuki hutan itu dan paik ke dataran tinggi untuk melihat hewan buruan. Tiba-tiba pandangannya tertuju pada seorang wanita yang sedang membuat galian sumur di sebuah kebun yang penuh dengan pohon kurma dan pohon delima. Ternyata, ia bersama anak iya yang masih kecil. Si anak meminta kepada wanita itu untuk mengambilkan buah delima, tetapi wanita itu melarangnya. Menyaksikan kejadian itu, Qabadz bin Fairuz terke at. Ia laiu mengutus seseorang untuk menanyakan kepada wanita itu alasan ia melarang anaknya memakan buah delima di hutan itu. Wanita itu menjawab, "Pohon delima itu ada pemiliknya dan si pemilik belum memberikan, zin kepada kam-untuk mengambilnya. Jadi, kami takut untuk mengambilnya meski satu buah sekalipun, kecuali setelah ia mengizinkannya." Mendengar alasan wanita itu, hati Qabadz bin Fairuz menjadi luluh. Wanita itulah yang menjadi lantaran Qabadz bin

da ser har samerang-orano munabik dan tidak aria yang mengetah in peranggal ketilah beluit sendiri Jika aria seseorang yang meninggal dunia. Umar pasti akan pertanya terlebih dahulu tentano (Hudzaifah, Ilika ) (Jezaifah tidak ikut hacih menshawi Jenazah tersebut idmar Juga tidak hudiri ika Hudzaifah ikut hacih menshawi Jenazah tersebut idmar Juga likut hacih Jimar in pernah mengangkut hudzaifah sebagai omi Jiwali kota ) di daerah Mada in Persia Banyak perang yang dilikutinya sepert Retara memerangi daerah Nahawandi Hamidzin, dan Roy ia watar di daerah Mada in sekitar tahun 36 Hi Ada selotar 225 hadis yang dinwayatkan olehnya, tuhat IA-A Yom II/171

Nama kingkapnya adalah o sman bin Hunari bin Wahhab ali Anshari ali Ausi ia adalah seorang amili wa kota) dari kalangan sahabat yang pernahikut hadir dalam Perang Unud dan peperangan setelahnya ili, mar pernah mengangkatnyi sebagai amili, wali kota) di daerah Sawad kemudian dipundahkan ke Pasrah. Pada pecistiwa Perang iamal ia berada di pihak Ali. Se anjutnya ia tinggai di Kufah dan meninggal dunia pada masa kepemimpinan Mulaw yah sekitar tahun 41 H. Lihat Ali Aliam IV/205.

a memilik berbagai cerita dan informasi vanc lengkap, lihat lawwad 41, *Al Mujoshshal* . III, 186-205 209 dan 210

Fairuz mulai menaruh belas kasihan kepada rakyatnya da laiu menginstruksikan kepada para torzo-nya supaya mengukur setiap tanah yang telah dibagikan kepada pemiliknya dan memerintahkan kepada si pemilik supaya menyediakan separuh dari pepononan muliknya untuk dinikmati oleh siapa pun yang membutuhkannya

Ketika Islam datang, Umar bin Khaththab L, menetapkan *khara* berdasarkan ukutan tanah Sawad, Pada masa kekhalifahannya, ia memungut *kna aj* sepesar 120,000,000 dirham atas tanah Sawad. Pada masa Ziyad, ia menaikkan *kaaraj* tanah Sawad menjadi 125,000,000 dirham. Pada masa Ubaidilah bin Ziyad ia menaikkan tagi *kharar* nya menjadi 135,000,000 dirham. Pada masa al-Hajjaj, ia memungut *kharar* nya sebesar 1,30,000,000 dirham. Pada masa Hubairah<sup>5,5</sup>, ia memungut *kharaj* nya sebesar 120,000,000 dirham. Pada masa Hubairah<sup>5,5</sup>, ia memungut *kharaj* nya sebesar 100,000,000 dirham selain makanan untuk para tentara dan gaji untuk para pasakan perang<sup>5,60</sup>. Yusuf bio Umar setiap tahun dapat mengunipulkan cang sebesar 60,000,000 hingga 70,000,000 dari *kharaj* tanah Sawad. Uangutu ia ganakan untuk menyediakan bahan pokok penduduk 5yam sebesar 16,000,000 dirham biaya operasional jalah sebesar 100,000 dirham, biaya operasional jalah sebesar 1,000,000 dirham.

Tanah Sawad tetap dihitung dengan ukuran untuk menenlukan kharir, nyahingga masa Daulah Abbasiyah al-Manshur yang mengeluark in kebijakan untukmembagi bagikan tanah Sawad. Pasalnya, saat itu, miai mata uang menurun daahasil «Fara, tidak memadai. Belum lagi kondisi tanah Sawad mengalam, kurusakan, schingga al. Manshur mengeluarkan kebijakan untuk membagi hagikan tanah Sawad. A. u Uba.c..llah Aa ar Mahd, menuturkan bahwa saat itu tanah khari, dikenai khaai separuh jika diairi dengan ahran air sungai dan jika diairi dengan menggunakan. timba. Ali irai, ny a sepertiga sementara pka diairi dengan menggunakan bor, Aliaia. nya seperempat. Semua itu tanpa dipungut biaya lain. Adapun untuk pohonktirma, policin anggur, dan pepohonan lainnya maka besar *khirit* aya difetapkaa. berdasarkan dekatnya arak pepohonan tersebut dengan area pasar. Sementara itu, jeramt", juga masuk dalam kategori harta yang dibagi-bagikan. Jika panen gandum, yang dihasiikan mencukupi pembayaran dua kali kharar, panen tersebut dikenat khare, secara penuh. Akan tetapi, jika panen gandum yang dihasilkan kurang dari. itu, tidak dikenai kewajiban kharaj. Ketentuan seperti itulah yang berlaku padatanah Sawad

Hukum asal pada tanah Sawad adalah dikenakan kewajiban *kharaj* terhadapnya. Jika suat: ketika tanah Sawad tidak dikenai *kharaj*, hali du dilatan oleh sebab tertentu:

Mama, eng capnya adalah mazidibin Umar bin Huburah, dari Bani Fazarah, aliadah seorang pemimpin terkemikan milikutah peminjungan beraga Argi, se Ingkat wali ketah ragain Fiasrah dan Katah pada tahun. 28 Il pada masa kekhalifahan Maliwan bin Muhammad ia berada di harisan basukah angkat on awiyyin ketika berperang melawah pasukan Abba. 29m Ila dikenal sangat ketam hinega inembual geri ali Khalifah Abbas yah I. Sang khalifah kemudiah menjakh kontrak damai dengannya. Namuni sang kisali ah mengingkah kentrak terseh it dan membua binya di namuh bin bah Ia di penjaksah sebagai sasak inat in yang di ing dengan posturi. Ihi hiyang gagah dan jangkung, Lihat, Al-Alàm VIII/185.

Di dalam manuskrip pertama tertuks or fo'oloh (para pegawai)
 Di dalam manuskrip kedua tertuks or fin (boah tin). Kata ini tidak tertuks di dalam manuskrip ketiga.
 sedangkan di dalam manuskrip pertama tidak jetas.

berdasarkan ijtihad seorang *imam* (khalifah) sesuai kondisi yang mengitarinya. Ketentuan hukum seperti itu terus berlaku sejalan dengan adanya sebab tersebut. Lika sebab itu telah tiada, tanah Sawad kembali pada hukum semula yaitu dikenakan kewajiban *kharaj* terhadapnya. Pasalnya seorang mam (khalifah) tidak boleh menisak hasil irtihad dan *imam* (khalifah) sebelumnya.

Mengenai ketentuan bahwa para penggarap tanah Sawad dikenai kewaj bah membayar zakat sepersepuluh dan khara; terhadap tanah yang digarapnya maka ihi adalah ketentuan bah, yang tidak sesuai dengan syaitat hukum. Pada dasamya, seorang penggarap hanya sebagai sosok yang diserahi tugas. Ia hanya berkewapaan men alankan tugasnya dengan baik. Posisi penggarap tanah sama seperti seorang wakil, yang jika ia telah menjalahkan amanahnya, ia tidak menanggung kerugian dan tidak ikut memperoleh keuntungan. Berbeda halnya dengan seorang pemilik tanah, dalam hal i vi ia bernak memiliki keuntungan yang diperolehnya dan menanggung kerugian yang dialaminya. Ketentuan seperti itu tidak berlaku pagi para penggarap tanah dan dapat membatalkan status amanah

Diccritakan bahwa ada scorang laki-laki datang menghadap Ihnu Abbas 🔞 Pasalnya, ia telah menya ahgunakan uang sebesar 100 000% derham yang diterimanya. dari Ibna Abbas Ibna Abbas kemudian memukulnya dengan cambuk sebanyak seratus kan dan menggantungnya di trang salih dalam keadaan hidup sebagai. bentuk nakuman atas perbuatannya. Umar bin Khaththab 🦠 pernah menyampaikan kautbah kepada manusia. Di dalam khutbahnya, ia menyinggung mengenai sitat-sifat. mereka juga sirat kepemimpinannya atas mereka dan hukum harta yang dikelolanya. Khutbah yang disampaikannya merupakan kebenaran yang barus diperhat kandan dateladani. Dadalam khutbahnya itu, ia berkata, "Wahai sekalian manusial-Bacalah oleh katian al Qur an maka kalian akan dikenal dengannya. Pelajarilah kando igamiya, niscava kaltan akan menjadi ahlinya. Tidaklah seseorang yangmenyampaikan kebenaran dipatulu di dalam urusan kedurhakaan kepada Allah. Ketahadah, tidaklah seseorang akan dijauhkan dari rezekinya atau didek itkan dengan a alnya, hanya karena menyampaikan kebenaran. Sangguh aku tidak pernahmen ampat kebalkan dalam jabatan yang diberikan Allah kepadaku, kecaali di dalam tiga hal, yaitu menunaikan amanah, berpegang teguh pada kebenaran, dan memutuskan perkara berdasarkan hukum yang diturunkan oleh Allah. Sungguh ak, juga , dak pernah nenjumpai kebaikan di dalam urusan harta kecuali di dalam . tiga nal, yaitu diambil dengan cara yang benar, dikeluarkan di jalah yang benar, dan tidak digunakan di jalan yang batil. Ketahuilah, bahwa posisiku terbadap hartakalian sama seperti posisi wali asuh terhadap harta anak yatim. Jika aku diberikecukupan, aku menjaga diri. Jika aku dalam keadaan fakir, aku makan dengan. tara yang baik (keadaan fakir yang dimaksud seperti kurusnya hewan temak milik orang Arab pedalaman).

\*\*\*\*

<sup>60</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis: ki rsomöntyyeti öldiri (80.000)



#### Bab XV

# IHYA' AL-MAWAT (MENGHIDUPKAN LAHAN YANG MATI) DAN EKSPLORASI AIR

Barangsiapa menghidupkan lahan yang mati maka ia berhak memiliki lahan tersebut baik ia menghidupkannya atas seizin *imami* (khalifah) maupun tidak. Abu Hanifan berkata, "la tidak boleh menghidupkan lahan yang mati, kecual, atas se zin *imam* khalifah) karena Rasulullah « bersabda.

'I dak berhak sesecrang memiliki sesuatu, kecuali atas kerelaan hiti imam mjas bas

Namun, sabda Rasulullah 🤛 yang artinya — Barangsiapa mengilatipkan iahan ang mati maka sa berhak memiliki lahan tersebut" menjadi dalil bahwa kepemilikan atas lahan yang mati itu bergantung pada usaha menghidupkannya dan bukan pada izan khalitah.

Menurut Imam Syah'i, yang disebut lahan yang mati adalah senap lahan yang tidak digarap meskipun lahan tersebut menyatu dengan lahan yang digarap. Aba Handah berkata, "Lahan yang mati adalah lahan yang jauh dari lahan yang digarap dan air tidak sampai padanya." Abu Yusut berkata, "Lahan yang mati adalah setiap lahan tanah, jika seseorang berdiri di tempat yang paling dekat dengan tanan yang digarap kemudian ia berteriak dengan suara yang paling nyaring, selaranya tidak terder gai oleh orang terdekat dengannya di tanah yang digarap tersebut." Kedua pendapat ini sama-sama menegaskan bahwa lahan tanah yang mati tersebut menyatu dengan tanah yang digarap. Dalam hal ini, orang yang bersebelahan dengan lahan mati memilik, hak yang sama dengan orang yang bersebelahan dengan lahan menghidupkannya. Imam Malik berkata "Orang yang bersebelahan dengan lahan mati lebih berhak menghidupkannya darapada orang yang berjauhan dengannya."

### Cara Menghidupkan Lahan yang Mati

Mengena, cara menghidupkan lahan yang mati tersebut disesuaikan dengan tradisi yang berlaku sebab Rasulullah 🐒 memberikan ketentuan yang bersifat umum tentang

<sup>445</sup> Kami helum menyampai hadis ini, baik serara nash masosin redaksinya

cara menghidupkan lahan yang mati. Itu berarti, cara menghidupkannya disesuaikan dengan tradisi yang berlaku. Misalnya, jika ada orang ingin menghidupkan lahan yang mati dengan menjadikannya sebagai tempat tinggal, cara menghidupkannya adalah di ngan membuat bangunan di atasnya dan memberinya atap. Pasalnya, seperti itulah kesempurnaan awal sebuah bangunan untuk bisa ditempah

Jika ada orang ingin menghidupkan lahan yang mati untuk dijadikan lahan pertanian dan perkebunan, ada tiga syarat yang harus terpenuhi<sup>463</sup>.

- 1 Mengumpu kan tanah di sekeliling<sup>665</sup> lahan yang mati hingga tanah tersebut menjadi batas pemisah antara lahan yang mati dan lahan lainnya
- 2. Mengalirkan air ke lahan yang mati tersebut jika jenis tanahnya kering dan mencegah masuknya air ke dalamnya jika ia berupa saluran air. Cara menghidupkan lahan yang kering adalah dengan mengalirkan air ke dalamnya dan cara menghidupkan lahan yang berupa saluran air adalah dengan mencegah masuknya air ke dalamnya hingga lahan tersebut dapat dijadisan lahan pertanian dan perkebunan di dalam kedua kondisinya.
- Memba aknya Membajak artinya mengolah tanah dengan cara membalikkan tanah yang bagian bawah ke atas dan bagian atas ke bawah

Jika ketiga syarat tersebut telah terpenuhi, terwujudlah upaya menghidupkan lahan yang mati dan menjadi sah kepenulikan orang yang menghidupkar nya alas lahan tersebut. Ada di antara penganut mazhab Syafi'i yang berpendapat seperti ini, "Orang tersebut belum berhak menuliki lahan yang mati tersebut bingga ia menanamnya terlebih dahulu". Tentu saja, pendapat seperti ini tidak benar karena status lahan sama dengan tempat tinggal sehingga syarat kepemilikannya tidak harus dengan cara mendiaminya.

Jika ada orang yang menanami<sup>a</sup> lahan mati tersebut, setelah sebelumnya dibidupkan, yang menjadi pemilik sah lahan tersebut adalah orang yang menghidupkannya, sedangkan si penanam hanya menjadi pemilik atas tanamaanya<sup>56</sup>. Jika si pemilik lahan yang mati tersebut ingin menjualnya, hal itu diperbolehkan

Namun, jika si pemilik tanaman tersebut ingin menjual tanamannya, ter adi perselisihan pendapat di kalangan para fukaha mengenai boleh atau tidaknya menjual tanaman tersebut. Abu Hanifah berkata, "Jika si penulik tanaman pernah ikut membalak lahan yang mati tersebut, ia boleh menjual tanaman di atasnya. Akan setapi, ika ia tidak pernah ikut membajaknya, ia tidak diperbolehkan menjual tanaman di atas lahan yang mati tersebut dalam kondisi apa pun. Adapan orang yang ikut membajak<sup>665</sup> lahan mati tersebut memiliki hak yang sama terhadap lahan itulika ia ikut membajaknya." Imam Syafi'i berkata, "Ia tidak diperbolehkan menjual benda apa pun di atas lahan itu dengan alasan apa pun, kecuali benda itu berupa

<sup>்</sup> Di dalam naskati tulisan per ama tertulis; ஒன்றல் (beherapa syarat).

Di dalam naskah tulisan keripa tertulis, @-mukhtohth (yang bercampur).

Di daiam naskah tulisan keriga tertulis: zarafa (menanam).

<sup>&</sup>lt;sup>363</sup> Di dalam naskah tulisan ketiga tertulis, li oz-zor i (atas lanamannya)

<sup>569</sup> Kata oy-or trîz berardi de harrom, perohaja dat nu pengolah ranah), ikut, Al-Mi, iam oy Woshh. (22).

pohon atau tanaman maka la diperbolehkan menjualnya meski ia tidak pernah ikut membajaknya "

Jika sescorang telah memberi batas pada lahan mah, ia lebih berhak menghidupkannya daripada orang lain ilika lahan mah itu lebih dulu ada yang menghidupkannya, orang yang menghidupkannya itu yang lebih berhak memilikinya daripada orang yang memberinya batas.

Jika orang yang memberi batas ingin menjual lahan mati tersebut, tetapi ia be um pemah menghidupkannya, menurut mazhab Syaɓ'i hukumnya tidak bo eh Akan tetapi mayoritas olama Syaɓ iyah menghukumi boleh. Alasannya, dengan memberi batas pada lahan mati tersebut, berarti ia lebih berhak memilikinya Jadi, ia boleh menjualnya sebagaimana barang miliknya sendiri. Karena itu, jika orang yang itemberi batas telah menjual lahan mati tersebut kemudian orang yang menghidupkannya ingin mengambil alih dari pihak si pembeli, menurut Abu Huraitah''' salah seorang ulama Syaɓ iyah, si pembeli harus membayar lagi harga dari tanah tersebut kepada orang yang menghidupkannya karena setelah lahan mati itu bendak diambil alih oleh orang yang menghidupkannya, hak milik si pembeli terhadap lahan tersebut menjadi batal. Sementara itu, penganut mazhab Syan'i yang lain berkata, "Si pembeli tidak perlu lagi membayar harga atas lahan mati tersebut sudah hilang<sup>60</sup>"

Jika lahan yang mati itu telah diberi batas kemudian orang yang memberiaya batas menga irkan air ke lahan tersebut, ia berhak memiliki semua lahan yang terkena air tersebut. Akan tetapi, ia tidak berhak memiliki lahan yang belum terkena air meskipun ia lebih berhak terhadapnya. Di samping itu ia boleh menjual semua lahan yang terkena air tersebut. Namun, untuk lahan yang belum terkena air pendapat aiama terbagi menjadi dua mengenai boleh atau tidaknya ia menjual lahan tersebut sebagaimana yang telah kami jelaskan sebelumnya.

Adapun status lahan mati yang lelah dihidupkan "maka ia menjadi tanah "usyr (dikenat kewajiban zakat sepersepuluh) dan tidak boleh dikenakan kharai terhadapnya, paik lahan tersebut diair, dengan menggunakan air dari tanah ikajir (dikenat kewajiban zakat sepersepuluh) maupun dari tanah ikhara. Abu Hankan dan Abu Yusuf berkata, "lika lahan mati itu dihidupkan dengan menggunakan dir dari tanah ilasyr (dikenat kewajiban zakat sepersepuluh), lahan tersebut berstatus sebagai tanah ilasyr (dikenat kewajiban zakat sepersepuluh). Akan tetapi, jika ia diairi dengan menggunakan air dari tanah kharaj, lahan tersebut berstatus sebagai tanah ikharaj. "Jika lahan mati tersebut diairi dengan menggunakan air dari sungai yang biasa dibuat oleh orang-orang non-Arah, lahan tersebut berstatus sebagai tanah kharaj. Akan tetapi, jika ia diairi dengan

Di dalam manuskrip ketiga sertoro karena penguasaannya atas lahan mati tersebut bertahan dalam jangka waktu yang lama.

Namakengkapnya adalah Hasan bin Husain bin Abi Hutairah, ta udalah alama penganut mazhab Syaffi. (mam mazhab Syaffi di trak herakbir hada masanya. Ia memuliki berhagai mas sab furú iyyah (dabang) sa meninggai di hia di Baghdad pada tahun 345 H. Lihat. Al-Altim II/168

menggunakan air dari sungai sungai yang dibuat oleh Adah, seperti Sungai Tigris atau Sungai Lirat, lahan tersebut berstatus sebagai tanah 'nsur (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh)." Para ulama Irak dan sekitarnya bersepakat bahwa semua lahan mati dan tanah gersang yang dihidupkan di daerah Basrah maka ia berstatus sebagai tanah 'nsur (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh). Menurut pendapat Muhammad bin Hasan, karena Sungai Tigris di Basrah termasuk sungai sungai yang dibuat oleh Allah ♣, sungai-sungai baru' 'di sekita, nya adalah sungai yang dibudupkan oleh kaum Muslimin di atas lahan mati.

Pendapat ulama Hanafiyah terbagi menjadi dua dalam memberikan alasan untuk menguatkan pendapat Abu Hanifah<sup>5,1</sup> tersebut. Sebagian dari mereka beralasan bahwa air tanah *kharaj* meresap ke dalam Sungai Tigris di Basrah. Ketika sungai tersebut pasang, airnya diserap oleh tanah Basrah. Padahal, pasangnya air hanya terjadi di laut dan tidak mungkin dari Sungai Tigris atau Sungai Eurat. Tentu saja, alasan seperti ini, tidak dapat dipertanggungjawabkan. Pasalnya, pasangnya air taut mengembankan<sup>6,5</sup> air tawar dari laut yang tidak bercampur dengannya dan tidak diserap olehnya. Jika air laut itu pasang, diserap oleh tanah Basrah dan bukan dari air Sungai Tigris atau Efrat.

Adapun sebagian lainnya, seperti Thalhah bin Adam, beralasan bahwa air dari Sungai Tigris dan Sungai Efrat menggenang di saluran air sehingga ia udak bisa dimantaatkan. Sungai Tigris di Basrah bukan termasuk air tanah kharai karena saluran air bukan bagian dari sungai kharai. Alasan seperti ini juga tidak dapat dipertanggungjawabkan karena saluran air di daerah Irak sudah ada sebelum Islam kemudian ia berubah menjadi lahan mati. Menurut cerita ahli<sup>ota</sup> sejarah, air di Sunga. Tigris yang pada masa dahulu berada di daerah al-Ghaur memanjang ke arah Tigris di daerah Mada'in, yang bagian tepinya diber, pagar. Tempat saluran airnya saat ini di adikan sebagai lahan pertanian dan perkampungan. Pada saat Raja Qabadz bin Fairuz<sup>oot</sup> membendang air sungai tersebut ia lupa tidak mengontrolnya sehingga air meluap ke atas dan menenggelamkan seluruh bangunan yang berada di atasnya. Ketika kepemimpinan dipegang oleh putranya yang bernama Anusyarwan, ia memerintahkan supaya menguras air sampai habis selungga tanah tersebut kembali makmur.

Peristiwa i.u terjadi pada tahun ke-6 H, pada tahun Rasululiah 😓 mengulus Abdullah bin Hudzafah as Sahmi 🤔 untuk menghadap Kisra Abrawiz. Pada saal

Di dalam manuskrip ketiga tertulis, al-ábár (sumur-sumur).

Dettaam manuskrip kedua remulis of-nofrigesh (yang dialican).

Di dalam manuskrip kebga tertulis. Abu Yusuf

Di daiam naskah tercetak tertuksi yefidu (berfungsi).

D dalam naskuh terretak tertuis, shöğit i pemilik i, sedançıkan di dalam manuskrip ketiga tertuis, ohn (ahli).

Nama lengkapnya adalah Qalsac i biri Fairi zi bi diangkat sebagai Raja Persia pada saat ber imi ritima belas tahun ia tiriggat di danrah Mazdaq dan berbuat suatu kesalahan hingga ia dilengserkan dan labatannya. Zidak ama kemudian ia ken bahagi ke daerah Mazdaq setelah bertaubat ia meninggai pada usa 43 tahun. Setelah itu kepemimpinan digan likan oleh putranya, yang bernama Kisra Anusyanwan. Lihat riwayat lengkapnya. Aci Dainun di Akhbar ath Thiwail, biri 61-65

Di dalam manusking ketiga tertulis. Abdullah bin Rawahah Sepertinya in Kelinu. Berdasarkan informasi dan pentilisikab Avi Alfam iyang penar adalah Abdullah bin Hudzafah. Nama lengkapnya adalah Abdullah bin Hudzafah bin Qais as Sahmi ali Qurasyi, Abu Hudzafah ita termasuk seorang sahaba. Nabi yang masuk Islam pada masa awai. Nabi yang mengut isaya untuk menghadap Cisra ita pentuh hijirah ke daerah Habasyah dan kort mengki itakan korta Mesar.

itu, Sanga. Tigris dan Efrat bertambah besar. Kista Abrawiz mengerahkan tenaga penduduk untuk membendung sungai tersebut, tetapi bal itu berakibat buruk. Dalam satu hari, ada sekitar tujuh puluh orang tenggelam akibat luapan sungai Kista Abawiz pun mengeluarkan biaya besar untuk menangani luapan sungai tersebut, tetapi tidak berhasil. Ketika *mumun* (kepemimpinan) berada di tangan Mu'awiyah, ia mengangkat budaknya yang bernama Abdullah bin Darrap<sup>60</sup> untuk membuat saluran au yang menghabiskan biaya sebesar 5,000 000 dirliam. Setelah itu, dilanjutkan oleh Hissan an Nabitu<sup>60</sup> yang mengusulkan kepada Walid bin Abdu. Mu k untuk membuatnya inalah an Nabitu<sup>60</sup> yang mengusulkan pula kepada Ibayam untuk membuatnya. Hal ini terus berlanjut hingga saat ini sudah terbuat banyak saluran air. In laha asan yang dikemukakan oleh ulama Hanafiyah berikut penjelasan yang kama paparkan seputar saluran air. Hal ini untuk memperkuat kesepakatan mereka bahwa setiap lahan mati yang dihidupkan di daerah Basrah maka lahan tersebu, berstatus sebagai tanah *'usu*i (di kenai kewajiban zakat sepersepul. 1)

#### Batas Lahan Mati

Menurut Imam Syafi i, batas lahan mati yang dinidupkan untuk kepentangan pemakiman adalah pemukiman itu sendiri plus jalah dan halamannya sementara untuk kepentingan pertaman adalah ladang pertaman prus tempat pengahian aar dan pembuangannya. Sementara itu, Abu Hamitah berkata, "Batas lahan mati yang dihidupkan untuk kepentingan pertaman dan pemukiman adalah sampai pada lahan sesudahnya ketika air tidak sampai padanya." Abu Yusuf berkata, "Batas lahan mati yang dibidupkan untuk kepentingan pertaman dan pemukiman adalah sejarah suara orang yang bersera bisa didengar dari setiap sudutnya." Lika yang dijadikan acuan adalah dua pendapat yang terakhir, berarti dua bangunan atau dua rumah tidak saling berdekatan.

Ketika para sahabat hendak menjadikan Basrah sebagai kota pada masa keshalifahan Umar bin Khaththab —, mereka membangun pemukiman untuk pendi duknya dengan lebar jalah raya seukuran 60 hasta dan lebar jalah biasa seukuran 2chasta sementara lebar gangnya seukuran 7 hasta. Seliap pemukiman diseci akan tanah lapang untuk mengikat kuda-kuda mereka dan pemakaman umum mereka. Ramah ramah mereka saling berdekatan, Tidaklah mereka melakukan semua itu, kecual, berdasarkan pendapat yang mereka sepakan atau berdasarkan pash yang tidak boleh ditentang. Basyir bin Ka'ab meriwayatkan dan Abu Huratrah 12 bahwa Rasulullah — bersabda, "Jika orang orang saling berdesakan di seatu, alah buatlah lebar jalah tersabut seukuran 7 hasta "100".

la meningga dunia pada masa Utsman bin Affan sek tar tahun 33 H. Ithar Ar A tóm N 78 Lihat juga; Rosd T. or Nobl Ith id ni-Multi k wo ol-i smorth we or-Qohd Y, bins 53

<sup>\*\*</sup> Tat. Tärikh al-Ya aup: 11/718.

a adaish lickristare an Flagaria o Tilagari la adaish le brang Nasramidan tidak masuk Islami kecuali pada masa Khalifah Hisyam di tangan ibnu ai Muntasyir Ia membangun sebuah masiki yang diber nama dengan namanya sendiri. Ibat riwaya ibidupnya 15 Agri njektori Ni 17 riji Nimit Vi 280, dan Prinkh (in Khoyyetti him 402

Nama lengkapnya adalah Basyi hin Kalabiat Anshari Lihat Af Ishabat (163 piograf No 702 i hat uga. Ar Masiudi, et Tanbhi, ihim. 261-263

<sup>&</sup>quot; anaç. A. Juliu we di Morein hadis No. 1040 him 394, dengan redaksi sebagai berikut Jika mereka saling berdesakan di jalan, Basubitah 🏚 mem mukan supaya melebarkannya menjadi 7 hasia

## Pengeboran Air

Adapun air yang diambil dari tanah terbagi men adi tiga bagian, yaitu air sungai, air sumur, dan air mata air

## Air sungai

Air sungai terbagi menjadi tiga bagian.

Pertama, sungai sungai besar yang dibuat oleh Allah & dan tidak digali oleh manusia, seperti Sungai Tigris dan Sungai Efrat, yang keduanya disebut dengan nama ar Rajidan. Air dari keduanya cukup untuk mengairi pertaman dan kebutuhan animan. Sulit dibayangkan jika kedua sungai tersebut dianggap kurang memadai dan sangat tidak beralasan jika penduduknya bertengkar karena saling berebut untuk mendapatkannya. Karena itu, siapa pan dipersilakan mengambil air dari kedua sangai tersebut untuk mengairi pertamannya dan membuat tempat penampungan untuknya. Tidak boleh ada seorang pan yang dilarang untuk mengambil air dari kedua sangai tersebut, baik untuk mengairi pertamannya maupun untuk menampungnya

Kedva, sungar-sangar kecil yang dibuat oleh Allah ∯ Sungar-sungar kecil ant terbagi menjadi dua bagian.

- Sungai yang memiliki volume air melimpah dan cukup untuk memenuhi kebuhihan semua penduduk. Untuk sungai jenis ini, sehap penduduk yang memiliki sawah diperbolehkan mengambil air dari sungai tersebut untuk mengair, sawahnya pada saat membutuhkannnya dan sebagian dari mereka tidak boleh menghalangi sebagian yang lain untuk mengambilnya, jika ada sekelompok warga ingin mengambil air dari sungai itu untuk mengaliri tanah di daerah lain atau untuk membuat anak sungai lain, hal ini perlu dikap lagi Jika tindakannya tersebut dapat merugikan warga di sekitar sungai ita dilarang milakukannya. Akan tetapi, jika hindakannya hdak sampai merugikan mereka, ita tidak dilarang melakukannya.
- 2. Sunga, yang memiliki volume air sedikit "dan tidak cukap digunakan tantuk mengairi ladang, kecuali dengan dibendung terlebih dahula. Untuk sungai jenis atu, salah seorang dari warga sekitar sungai dapat membendungawa terlebih dahulu untuk mengairi sawahnya hingga se esai kemudian digilirkan pada pemilik sawah di sebelahnya dan seterusnya hingga pemilik sawah yang terakhir mendapatkan bagian yang sama.

Ubadan bin ash-Shamit<sup>54</sup> meriwayatkan bahwa Nabi gi pemah mengatur pengairan kebun kurma dari ahitan anak sungai bahwasanya sawah yang berada di tempat yang tinggi lebih didahulukan pengairannya daripada sawah yang berada di tempat yang rendah kemudian air itu digilirkan kepada sawah yang berada di bawahnya dan terus seperti itu bingga semua sawah kebagian air

Di daiam manuskrip ke bga tertulis: en l\(\text{d}\) yesreqoria (air tersebut tidak cukup)

Nama lengkapry a adalah bibadah bin ash Shamit bin Qais at Anshar at Khazraji, a adalah seorang sahabat Nahi is yang dikenal memilik sitat wari. Ila ikut hadir da am Perist wa Agaisat ika termas ikidi antara kepala manga yang Ikut hadir di dalam Perang Bada idan pepmangan lainnya. Di sambing itia, ia juga ikut hadir menak laikan kota Mesini a adalah prang pertama yang diangkat sebagai hakim di Palestina. Ia meninggal dunia di dalam Romiah atau Baitul Magdia pada tahur 34 Hill, hari AcA kimili , 256. Hadis yang disebutkan ini diriwayatkan di dalam ay Bukhan Xifa 55. dan Ili ng Majah 1/830. Hadis ng 2483

Mengenai ukuran pembendungan air di setiap sawah, Muhammad bin Ishaq meriwayatkan dari Abu Malik bin Isa'labah<sup>ah</sup> dari ayahnya, bahwa Rasalallah @ pernah mengatur pembagian air di Lembah Malizur. Hendaknya air dibendung di sebap sawah bingga mencapai mata kaki. Jika air telah mencapai mata kaki, air tersebut harus dialirkan ke sawah yang lain.<sup>666</sup>

Imam Mahk berkata, "Rasulullah 🦽 juga pernah mengasut pembag an att Sungai Bathhān seperti (hadis) di atas, vaitu hingga mencapai ketinggian dua mata kaki. Namun, ketentuan behau tersebut tidak beriaku universal untuk seluruh masa dan tempat, tetapi sesuai dengan kebutuhannya."

Ukuran pembendungan air di sawah itu ditentukan oleh lima bal benkut

- Perbedaan kondisi tanah. Ada tanah yang cukup dengan air yang sedik tidan ada tanah yang tidak cukup, kecuali dengan air yang banyak.
- Perbedaan tanaman yang ditanam di atas tanah tersebut karena setiap tanaman memiliki kadar kebutuhan yang berbeda terhadap air. Misa nya, ponon kurma membutuhkan air dengan kadar yang berbeda dengan pepohonan lain.
- Perbedaan musim hujan dan musim kemarab karena setiap musim memilik kadar kebutuhan air yang berbeda.
- Perbedaan tanah pada masa tanam dan di luar masa tanam<sup>er</sup> karena kedua waktu tersebut memiliki kebutuhan terhadap air dengan kadar yang berbeda
- 5 Perbediaan kondist air itu sendiri, apakah masih tersedia atau akan babis. Jika persediaan air akan habis, air itu segera diambil untuk disimpan. Akan tetapi, jika persediaan air masih ada, air itu diambil untuk langsung dimanfaatkan.

Lima perbedaan itulah yang menjadikan ukuran pembendungan air tidak bisa mengacu matak pada ketentuan Rasulullah 🛼 Dalam halim, yang dijadakan acuan adalah kebutuhan yang sesuai dengan kondisi suatu daerah

Jika seseurang mengairi sawahnya<sup>wa</sup> kemudian airnya menggenangi sawah tetangganya hingga menenggelamkannya, ia tidak harus menanggung kerugian ærsebu, karena ia melakukan sesuatu terhadap tanah miliknya sesuat kebutunan Jiko pada genangan air di sawah tetangganya itu terdapat ikan, yang lebih berhak menangkapnya ada ah si tetangga daripada orang yang pertama karena ikan tersebut berada di area sawah si tetangga.

Ketiga, sungai yang dibuat oleh manusia di lahan mati maka status sunga tersebut menjadi milik bersama, seperti halnya gang jalan, yang tidak seorang pun dari mereka berhak mengklaim sebagai pemaliknya. Jika sungai buatan tersebut berada di Basrah, yang dialin oleh pasangnya air laut, maka sungai tersebut berstatas sebagai milik amum. Mereka tidak perlu saling berebut mendapatkannya karena

Nama engkapnya adalah Atia malik bin Tsa?abah ali Anshari, la tergolong orang kaya yang dipernit ingkan di Madinah. Korion ia pelnah minewati Nabi ji yang saat itu binau tengan membaca ayat "dan orang protig yang menyimpan emas dan perak i hingga ayat. Maka rasakaniah (sawa) ata, apa yang kalian simpan " Mendengar itu aliangsi ar iarih pingsan Seretah sadar ia segera menyedekahkan selili chi hartany. Ada yang menyeni tikan hahwait wayat mengenai harini berstatur, dhaif (remah) dan telipitus. Ihat Ar-Ishahat IB 321 bingrafi No. 756.5

<sup>\*\*</sup> Unat hadis invidi daram al Qurthubi, mencena: Addniyyotu Rasullishi 🦺 hlm. 108
\*\* Di daram haskah tercetak, manuskrip pertama dan kedua tentus wa gabiahu, dar sebe umnya

Di dalam mani skrip ketiga remilis *wo shubhcho* (dae memperhaikioya). Adapi n di dalam manuskrip kerila. tertulisi o*u mojorcho* (mengalirkan almya).

persediaan airnya melimpah dan tidak perlu membendungnya karena ia dapat terbendung dengan sendirinya manakala air laut mengalami surut<sup>688</sup>

Jika sungai buatan tersebut berada di daerah selain Basrah, yang di dalamnya tidak ada bantuan pasang surutnya air laut, maka sungai tersebut menjadi milik orang yang menggalinya dari para pemilik sawah dan orang lain tidak bernak mengani sawahnya dengan air dari sungai buatan tersebut daa tidak berhak pula menampungnya. Salah seorang dari pemilik sungai tersebut tidak boleh bertindak seenaknya sendiri di dalam mengalirkan air ke sawahnya atau membuatkan kincir air untuk sawahnya, kecuali seizin pemilik sungai yang lain. Mereka sama sama dilarang bertindak seenaknya sendiri. Kasus ini sama dengan seseurang yang tidak di perbolehkan membuka pintu di sebuah gang kecil, kecuali atas izin semua orang di sekitar gang. Begitu juga ia tidak boleh menjorokkan teras rumahnya atau memberi atap <sup>680</sup> meman ang (archade) di jalaa, kecuali atas izin warga yang lain.

Ada tiga alternatif yang dapat mereka pilih dalam mengairi sawalinya

- Jika ji mlah warganya sedikit, mereka dapat menjadwal pengairan sawahnya berdasarkan hitungan hari. Akan tetapi, pka jumlah mereka banyak, mereka dapat menjadwal pengairan sawahnya berdasarkan hitungan jam. Jika mereka tidak setaju diadakan jadwal pengairan terlaidap sawahnya, harus dilakukan andian di antara mereka untuk menentukan siapa yang berada di urutan pertama, kedua, dan seterusnya. Sehap orang dari mereka harus konsisten dengan gilirannya. Dengan kata lain, seseorang tidak berhak mengganti giliran orang lain, ia harus lertih sesuai dengan urutannya.
- b. Mereka menutup mulut sunga, dengan kayu yang dipasang secara membentang di kedua tepinya<sup>sa</sup>. Selan utnya, kayu tersebut diberi lubang<sup>sap</sup> yang ukuran besarnya di sesuatkan dengan hak mereka terhadap air sanga, tersebut sehingga air dapat keluat dari lubang tersebut sesuai dengan ukuran yang men adi hak pemilik sawah, entah seperlima atau sepersepuluh. Setelah itu ia mengal rikan air ke sawahnya sesuai dengan gilirannya masing masing
- e. Setiap orang dari pemilik sungai membuat tempat penampungan air di depan sawahnya sesuai dengan kesepakatan mereka atau sesuai dengan luas sawah mereka supaya setiap sawah mendapatkan suplai air dari sungai tersebut sesuai dengan kebutuhannya. Semua pemilik sungai memiliki hak yang sama dalam menggunakan air, dengan ketentuan setiap orang tidak boleh mengambil air melebihi kebutuhannya juga tidak holeh kurang dari kebutuhannya. Sehap dari mereka tidak boleh memperlambat pengairan yang mestinya dilakukan lebih awal sebagaimana warga tidak boleh memperlambat pembukaan pintu gang yang mestinya dilakukan lebih awal. Begitu juga, setiap dari mereka tidak boleh mendahulukan pengairan yang mestinya dilakhirkan meskipun warga diperbolehkan mendahulukan pembukaan pintu gang yang mestinya

<sup>&</sup>lt;sup>248</sup> Di dalam naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertules, yoqbidau (tertahan).

<sup>\*</sup> Kaca os-suböth arterya atap yang dibuat di antara dua dindindi yang di bagian bawahnya terdapat jalah yang disa dilewat. Bentuk janiak dari kaca da subo Hi adalah sokoboth dari solunbo Hi cihat. Ar Muljuni di Wosi ni... 413.

<sup>&</sup>lt;sup>815</sup> Di daiam naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertulis: j\u00e4rib\u00fcy (keckua sisi).

<sup>&</sup>lt;sup>692</sup> Di daiam manuskrip pertama rertulis, <u>nuquq</u> (hak).

diakhirkan. Hal itu karena mendahulukan pembukaan pintu gang tidaklan berlebihan di dalam memenuhi hak, berbeda halnya dengan mendahulukan pengaliran yang mestinya diakhirkan termasuk tindakan berlebihan dalam memenuhi hak

Menurut Imam Syali'i, batas menghidupkan sungai yang mati bergantung pada ti adis, yang berlaku di suatu daerah. Begitu juga hukum seloka i karena air yang mengalir di selokan termasuk sungai yang tertutup. Abu Hanifah berkata, "Batas menghidupkan sungai yang mati adalah jika sudah tampak lumpurnya." Abu Yusuf berkata, "Adapun batas menghidupkan selokan adalah ketika airnya sudah tidak mengalir di permukaan tanah, padahal selokan tersebut bertungsi menghimpun aliran air." Pendapat ini dinilai baik"

#### Air Sumur

Adapun sumur maka tujuan dari orang yang menggalinya terbagi menjadi tiga kondisi:

a Pertama, ta menggali sumur untuk kepentingan umum maka air sumur tersebat menjadi malik bersama dan orang yang menggalinya menulik hak yang sama dengan orang lain dalam memantaatkannya. Utsman bin Affan \* pernah mewakatkan sumur Raumah dan ia berbagi timba dengan sema a orang karena air di sumur itu adalah milik bersama.

Jika air sumur melunpah, hendaknya tanaman dan hewan juga diber, jatah untuk memanfaatkan air tersebut. Akan tetapi, jika air sumur tidak memadai kebutuhan minum hewan harus didabulukan daripada kebutuhan menga tanaman.

Manusia dan bewan ternak juga memiliki hak yang sama terhadap air sumur. Namun, jika persediaan air sumur tidak mencukupi kebutuhan keduanya, kebutuhan manusia harus lebih didahulukan daripada kebutuhan hewan ternak.

b. Action, ia menggali sumur untuk memantaatkan airnya secara bersama, misalnya menggali sumur di padang sahara. Jika sekelompok orang mendiami suatu lokasi kemadian mereka menggali sumur di lokasi itu untuk kebutahan mini mimereka <sup>304</sup> dan hewan ternak mereka, nir di sumur itu menjadi hak mereka selama mereka tinggal di lokasi tersebut. Jika kondisi airnya berlebih, hendaknya diberikan kepada orang lain yang membutuhkannya. Akan tetapi, ika mereka meninggalkan lokasi tersebut, sumur itu menjadi milik umum. Dengan kata lain, pada awalnya sumur itu menjadi milik kelompok tertenta dan akhirnya ia menjadi milik timum. Jika di kemudian hari mereka kembali lagi ke lokasi tersebut, mereka memiliki hak yang sama dengan orang lain atas sumur itu. Artinya, orang yang lebih dahulu tiba dilokasi itu maka ia-lah yang lebih berhak atas sumur tersebut.

Di dalam manuskrip ketiga tertu isi Abu Yusur berketa. "Batas menghidupkan selokan adalah ketika hendak menambah saluran air dengan ukuran setengkal. Pendapat ini dinilal tebih baik."
 Di dalam manuskrip ketiga tertuike ili bagirihim (untuk kebanahan ni mah tangga mereka).

c. Ketiga, ia menggali sumur untuk kepentingan pribadi. Jika dalam menggali sumur bidak sampai mengeluarkan air, sumur tersebut bidak menjadi miliknya. Akan tetapi, jika sampai mengeluarkan air, sumur itu menjadi miliknya karena berarti ia telah menghidupkan sumur itu dengan sempurna, kecuali jika sumur tersebut perlu dipagari dengan batu, tahap kesempurnaan dalam menghidupkan sumur itu setelah dipagari dengan batu. Dengan begitu, sumur itu sah menjadi miliknya berikut lahan di sekitarnya.

Para tukaha berbi da pendapat mengenai batas lahan di sekitar sumur tersebut, Imam Syafi', berpendapat bahwa batasnya ialah sesuai dengan trad si yang berlaka di tempat tersebut. Abu Hamfah berkata, "Jika sumur dibuat antuk kepentingan ingasi, batasnya adalah 50°° hasta." Abu Yusuf berkata, 'Batas sumur untuk kepentingan ingasi adalah 60 hasta, kecuali pika tali timbanya lebih panjang, batas sumur tersebut seukuran pan angnya tali timba." Abu Yusuf ° menambahkan, 'Jika sumur tersebut dibuat untuk kepentingan tempat minum unta<sup>147</sup>, batasnya adalah 40 hasta."

Ukuran-ukuran tersebut telah didakung dengan nash, ia bolch diikuti Akan tetapi, ika tidak didukung dengan nash, tidak harus diikuti. Mengenai akuran sumur yang disesuaikan dengan panjangnya tali timba masa hal itu dapat diterapkan dan masuk dalam tradisi yang berlaku di masyarakat. Jika kepemilikan seseorang atas sumur dan lahan sekitarnya telah sah, ia lebih berhak atas air di sumur itu daripada orang lain.

Para alama Syah'iyah berbeda pendapat mengenai status kepem 1 kan orang yang menggal, sumur atas sumur tersebut, apakah ia dapat dianggap sebagai penulik sah atas sumur itu sebelum ia mengandid aranya \*\* atau serelahnya? Sebagian dari mereka berpendapat bahwa sumur itu telah menjadi miliknya yang sah sebelum ia mengambil airnya sebagai mana ia menuliki iok isi pertambangan maka ia dianggap sebagai pemilik sah dari lokasi pertambangan, tu meskipun ia beli m mengambil hasil tambangnya. Bahkan, ia diperbolehkan menjuat sumur itu sebelum ia sempat mengambil airnya. Jika ada orang lain mengambil air dari sumur itu tanpa seizinnya, ia berhak menunta orang tersebut untuk mengembalikan air yang telah diambilnya.

Sebagian yang lainnya berpendapat bahwa ia belum menjadi pemilik sah dari sumur itu sebelum ia mengambil airnya karena pada prinsipnya sumur itu dibi at untuk konsumsi umum. Namun, ia boleh me arang orang lain mengambil air dari sumur itu. Akan tetapi, jika ada orang lain terpaksa mengambil air dari sumur itu, ia tidak berhak meminta orang tersebut mengembalikan air yang telah diambilnya.

<sup>&</sup>lt;sup>3M</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis: arba'úna (empat puluh).

<sup>\*\*</sup> Dudalam manustrip ketiga tertolis: setelahnya diiringutengan nama Muhammad.

<sup>&</sup>lt;sup>1</sup> Kara ge gehan berarti tempat menderumnya unta dan penstirahatan kambing ketika membutuhkan air. Bentuk jamak dan kata atnah adalah *ait* dan Lihat. *Ai Muljam* ai Wasish II/609

Di daiam manuskrip ketiga tertulis: ol/dz/tim (kalimat Julimat).

Di dalam manuskrip ketiga kedua dan tempis (stifå ihi (menyempursakannya).

Jika sumur tersebut telah sah menjadi miliknya berikut air di dalamnya, ta harus memberi minum pada hewan ternaknya, menyirami tanamannya, menyirami keban kurmanya, dan pepohonan miliknya. Jika air di sumur miliknya tidak memadai, ia tidak barus mi mberikan airnya kepada orang lain, keruali ka orang lain tersebut berada dalam keadaan kritis. Al-Hasan is meriwayatkan bahwa ada seseorang pergi kepada pemilik air untuk meminta air minum, tetapi si pemilik air tidak memberinya hingga orang yang meminia tersebut meninggal dunia. Mengetahui hal itu, Umar bin Khathinab is memberikan tindakan kepada si pemilik air tintuk membayar digat (denda).

Jika persediaan air di sumur itu berlebih, menurut Imam Syati'i, si pemilik wajib memberikan kelebihan airnya itu kepada pemilik hewan ternak dan pemilik hewan lainnya, tetapi ia tidak wajib memberikannya kepada pemilik lahaman atau pepohonan. Ulama Syate iyah lainnya, seperti Abu 'Uba dah bin Jurtsunah, ia tidak mewajibkan si pemilik sumur memberikan kelebihan airnya kepada pemilik hewan ternak atau tanaman.

Ada juga ulama Syah'iyah lainnya yang mewaubkan si pemilik simur memberikan kelebihan airnya banya kepada pemilik bewan dan tidak kepada pemilik tanaman. Dati semua pendapat ulama Syah iyah di atas, yang di adasan sebagai landasan syahat adalah pendapat yang mewajabkan si pemilik samur memberikan selebihan airnya kepada pemilik hewan dan tidak sepada pemilik tanaman. Abu az-Zinad " meriwayatkan dari al-A raj " dari Abu Hararah " la berkata bahwa Rasufullah " bersabda, "Stapa yang memada i kelebihan atin ja ti ituk diberikan pada hewan maka Aliah akan menahan kelebihan rampat. Nga u atak saberikan kepadanya pada hewan maka Aliah akan menahan kelebihan rampat. Nga u atak saberikan kepadanya pada hari. Kumat kelak "202

Keharusan memberikan kelebihan air ini ditentukan oleh empat syara.

- 1 Kelebihan air tersebut masih berada di dalam sumur. Jika air itu telah diambil dari dalam sumur untuk dimantaatkan, orang yang mengambilnya tidak harus memberikan nir itu kepada hewan tersebut.
- Samur itu berdekatan dengan tempat penggembalaan hewan. Jika sumur itu berjauhan dengan tempat penggembalaan hewan, keleba an aira ya tidak wajib diberikan kepada hewan tersebut.
- 3. Hewan tersebut tidak mendapatkan sumur fain, kecuali sumur itu Jika hewan tersebut masih menemukan sumur lain, kelebihan air itu tidak wajib diberikan kepadanya dan hewan tersebut harus digiring ke sumur

Di dalam manuskrio kenga tri tulisi Azi Zuhar merwayatkar dan at Alraji Perdapat yang benar adalah yang terto isidi dalam it tabi ni karana Abuliaz Zinad (Abdullah bin Duakwan) isi qulong alim hadisi Biog at mengena Abuliaz-Zinad telah dijelaskan di depan.

Nama lengkapnya i talun Abdutrahman hin Hurmin. Kelmasak mantan budak Bari Hasylmi bi lehit dikena dengan sebutah ai Airaji a adalah seorang penghulai nacis sekukipis ahil giro oh darkira angang pendudik Madinah ai hidip semaja gergan Abu Hurairah. Jan menekan liadis dari iya ila adalah olang pertama yang munkuri darah menekan ai Quri an dan sunnah sa dikenal sangat mengerti tentang nasab orang orang Arab dan memilik kelimuan yang rapar diper anggi ingawahkan talihar menjaki benteng pertahanan likianda iyyah selama beherana waki dan aimeningga di maid tempat tiri Para utama berbeda pendapat mengenai nama ayahnya. Ia wafar sekita ifahin 117 ulihat: Ai Alfon 1340

inat, Shohir ai Bukhdri A. 12. dengan redaks. Hendaknya kelebihan air tidak ditahan untuk diberikan. Kepada hewan

yang am Jika ternyata sumur tersebut adalah milik pribadi, kedua pemilik sumur harus memberikan kelebihan airnya untuk orang yang datang kepadanya. Jika hewan tersebut sudah cukup dengan kelebihan air dari salah satu dari kedua sumur tersebut, menjadi gugur kewapban pemilik sumur yang satunya untuk memberikan kelebihan airnya kepada hewan tersebut,

4) Kedatangan hewan tersebut ke sumur tidak menimbulkan dampak negatif, baak terhadap tanaman maupun hewan ternak yang lain. Jika kedatangan hewan tersebut dapat menimbulkan dampak negatif ia dicegah untuk datang ke sumur tersebut. Akan tetapi, si pemilik hewan boleh mengambilkan kelebihan air itu untuk diberikan kepada hewan milaknya.

Jika kee npat syarat di atas terpenuhi, seseorang wajib memberikan kelebihan airnya kepada newan tersebut dan hatam baginya mengambil uang dari kelebihan air yang di perikan. Namun, jika keempat syarat di atas tidak terpenuhi, ia bo eh mengambil uang dari kelebihan air yang diberikan, dengan catatan jika ia menjualnya dengan di takar atau ditimbang ila tidak boleh menjual kelebihan air itu ki pada pemlak bewan atau pemilik tanaman tanpa ditimbang atau ditakar terlebih dahulu

Jika seseorang menggah samur atau ia mem hkinya beseria lahan di sekila mya kemadian ia menggah sumur lagi di sebelah lahan miliknya lalu air sumur yang pertama meresap ke dalam sumur yang kedua, ia dinyatakan sah sebagai pemilik sumur yang kedua dan ia tidak dilarang memanfaatkannya. Demikian pulatika ia menggah sumur yang kedua dengan tujuan untuk bersuca tetapi tiba-tiba air sumur yang pertama berubah lantaran penggahan sumur yang kedua, ia juga dinyatakan sah sebagai pemilik sumur yang kedua.

Imam Maak berkata, "Jika air sumur yang pertama meresap ke dalam sumur yang kedua atau sumur yang pertama menjadi berubah iantaran penggalian sumur yang kedua, ia tidak otomatis menjadi pemilik sumur yang kedua."

#### Mata Air

Jeans, enis mata air terbagi menjadi tiga bagian

a. Mata air yang dimunculkan oleh Atlah & tanpa ada campur tangan manusia. Hukum mata air jenis ini sama seperti hukum sung ii sungai yang diciptakan oleh Atlah & Bagi orang yang hendak menghudupkan lahan mati dengan menggunakan air dari mata air tersebut, ia berhak mengambil airnya sesuai dengan kebatahannya. Jika orang-orang berebut ingin mengambil air dari mata air tersebut sementara persediaan airnya tidak banyak, yang harus didahulukan adalah lahan yang dihidupkan dengan menggunakan mata air tersebut. Jika sebagian dari mereka lebih dahulu tiba di mata air tersebut daripada sebagian yang lain\*, yang lebih dengan mata air tersebut kemudian diberikan kepada orang setelahnya. Jika air yang ada di mata air tersebut hanya cukup<sup>79</sup>

D. dajam manuskrip ketiga tertulir. Sebagian dar mereka tidak mendahalu sebagian yang ja n

<sup>74</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertule: fadhida (febih)

untuk sebagian dari mereka dan tidak cukup untuk sebagian yang lain, kekurangannya menjadi hak orang yang terakhir. Jika mereka sama sama menghidupkan iahannya dengan menggunakan mata air tersebut dan sebagian dari mereka tidak lebih dabulu danpada sebagian yang lain, mereka harus berdamai in dengan cara membagi rata airnya atau membuat kesepakatan di

- b. Mata air yang digali oleh manusia. Mata air jenis idi statusnya menjad, milik orang yang menggalinya berikut lahan di sekitar mata air tersebut. Menurut mazhab Imam byah i, batas mata air jenis ini ditentukan berdasarkan tradisi yang berlaku di daerah tersebut dan bergantung pada kebutuhan setiap orang ternadapnya. Abu Hanifah berkata, "Batas mata air jenis ini adalah 500 hasta." Orang yang menggali mata air tersebut berhak mengalirkan airnya ke lahan mana saja yang ia kenendaki. Selanjutnya, lahan yang telah dialiri oteh mata air tersebut men adi miliknya, termasuk lahan di sekitamya.
- Mata air yang digali oleh seseorang di lahannya sendiri. Untuk mata air jenis ira, ia li bih berhak atas airnya untuk mengairi lahannya. Jika air yang tersedia hanya cukup untuk dirinya, ia tidak harus memberikannya ke pada orang lain, kecuali orang tersebut dalam keadaan kritis. Berbeda halnya jika air yang lersedia beriebih dan ia ingin mengludupkan lahan yang mati dengan kelebihan air tersebut, ia berhak menggunakan air itu untuk kepelluan tersebat. Akan tetapi, iika ia tidak ingin menghidupkan lahan mati, ia harus memberikan kelebihan airaya kepada pemilik hewan ternak dan tidak kepada pemilik tanaman sebagaimana ketentuan yang berlaku pada air sumur. Jika ia bermaksud meminta imba an kepada pemilik tanaman, hal itu diperbolehkan. Akan tetapi tisa ia bermaksud meminta imbalah kepada pemilik hewan ternak. hal itu hidak diperbolehkan.

Orang yang menggali sumur atau menggali mata air di suatu lembah kemudian a memilik nya maka ia diperbolehkan mencualnya dan tidak di haramkan mener maluang has I penjualannya. Sa id bin al-Musavyib dan Ibnu Dzi bin berka a, ila tidak diperbolehkan menjual sumur atau mata air tersebut dan diharamkan menerima uang hasil penjualannya." Umar bin Abdul Aziz dan az Zinad berkata, "Jika ai menjualnya untuk dimanatkan, hal itu diperbolehkan. Akan tetapi pikasa menjualnya antuk disia siakan, hal itu tidak diperbolehkan." Orang yang paling dekat dengan pemilik sumur atau mata air berhak mengambil airnya tanpa dipungut biaya

44444

Di dalam manuskrip pertama tertulis, ordnihim (ranch me eka)

Art nya mereka saling berdamai, atau men adikan damai.

<sup>&</sup>quot; Mereka saling membantu cengar hara membuat kesepakatan, Jihat di Muliom di Wosith 7 2067

Nama engkapny mough Muhammad bin Ab 6 mahman hin Muighirah bir Harlis bin Abi Dzilh ig termas ig tabi in dan tuk. Qura sy yang menjadi de awi hadis dan kalingan penduduk Madinah. Bahkan, a sering dimintai fatwa di Madinah ila gikena pebagai sosek yang paling warpi dan pada masanya. Konon, mam Malik memintai ya untuk hijrah karena ia mengetahui kedudukan yang diminik libru Abi Dzilb. Ia meninggal dunia pada tahun 258 M. Jihat, Ai-Aifab VI/189



#### BAID HS/I

# HIMA DAN IRFAQ (PROTEKSI LAHAN DAN KEPEMILIKAN UMUM)

ahan mati yang di Indungi tidak boleh dihidupkan dengan hijuan untuk dimiliki supaya ia tetap menjadi miliki umum sebagai tempat tumbuhnya rerumputan dan tempat penggembalaan hewan ternaki Rasulullah & pernah melandungi saatu lahan di Madinah dan beliau naik ke sebuah gunung di al-Baqi? Abu "Ubaid" berkata, "Conang tersebut bernama an Naqi" dengan menggunakan huruf nini". Rasulullah & bersabda, "Ini adalah lahan yang aka laidungi." Behau bersabda seperti itu samb limenunjuk ke suatu lahan, Lahan yang beliau lindungi luasnya sekitar 1 x 6 mili untuk dijadikan tempat penambatan kuda kuda kaum Mushmin Anshar dan Muhajirin

Adapun lahan mati yang dilandungi oleh para khalifah seperanggal behau maka lika mereka melandungi seluruh atau sebagian besar lahan yang mati, hal itu tidak diperbolehkan. Begitu pula jika mereka melindungi sebagian kecil dari lahan mati tersebut, tetapi untuk kalangan tertentu atau orang orang kaya saja, hal itu juga tidak diperbolehkan. Akan tetapi jika ia melindunginya untuk kepentingan seluruh kaum Muslimin atau untuk kaum takir miskin, pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dua.

- 1 Tidak bo eh karena melindungi lahan mati hanya berlaku untuk Rasulullah 4, Hal ini berdasarkan hadis riwayat ash-5ha b bin Jutsamah. "bahwa ketika Rasulullah al melindungi al-Baqi", beliau bersabda, "Tidak ada lam n yang dilindungi, kecuali milik Allah dan Rasul-Nya,""
- Perlindungan lahan mati oleh para khalifah sepeninggal beliau hukumnya boreh sebagaimana beliau melindungi lahan mati untuk kauan Muslimin Pasalnya beliau melakukan semua itu antuk kepentingan kaum Muslimin dan bakan antuk kepentingan individu beliau. Demikian pula, para khalifah

<sup>\*\*</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis: Abu Abd Lah.

Nama engkapnya adalah ash Sha bit in Jutsamah bin Qa sia italifsi. Ja termasak sahabat Nati in yang dikena paling heran. Padi masa Nahi iligi talikut hadir dalam hanyak nerjetangan. Oli samping iti ili alinga iki ti hadir dalam penaklukan kora isthakhar dan Persia. Oli salam sebuah hadis disebutkan, "Seandainya hidak ada Sira bibin Jutsamah niscaya keangkuhan talimen adi sesuato yang aibil sa meninggal dunia pada masa Kekha ilahan Utsinan bin Alian sekitar tahun 25 hi Banyak hadis yang diri wayaukannya berstatus shahih. Lihat, of Aliam III. 204

<sup>73</sup> t lhat: Arb-Thawi, Hiddych al-Röri III/304.

yang menggantikan peran beliau juga melakukannya demi kepentingan kaum-Muslimin, Misalnya, Abu Bakar 🔩 melindungi ar-Rubdzali untuk orang-orang yang menerima" 2 zakat. Ia menugaskan bekas budaknya yang bernama Abu-Salamah - untuk menangani masalah itu. Umar bin Khaththah 😹 melindungi. asy-Syaraf, seperti halnya Abu Bakar 🤝 melindungi ar-Rubdzah. Ia jugamenugaskan bekas budaknya yang bernama Hamy untuk mengurusi masalah. r u Emar bin Khathtnab berkata kepada Haniy, "Waha: Haniy, tunjukkan s kap rendah nati kepada sesama manusia dan takutlah terhadap doa orang orang yang teramaya karena doa mereka musta ab. Izinkan ah masuk para takir. miskin" \* dan para penerima ghammuh. Ingat! Sebaik-baik orang adalah Utsman. n n Attan dan Abdurrahman bin Auf. Akan tetapi, jika hewan ternak merekamati, mereka akan kembah mengurusi pohon kurma dan lahan pertanian tya-Sementara itu, para fakir miskin dan penerima ghanimah datang menemuikadengan membawa keluarga yang ditanggungnya kemudian melaka berkata-Wahai Amirul Mukminin, apakah aku tinggalkan saja mereka?' Semoga ibumamenjanda, sunggob, rerumpulan itu lebih ningan bagiku un sannya dan pada. dinar dan dirham. Demi Dzat yang jiwaku berada di dalam genggaman-Nyaanda kan tidak ada harta yang aku pikul dijalah Allah, niscaya aku tidak akan. melindungi sejengkal pun lahan untuk mereka."

Adapun yang dimaksud dengan sabda Rasulullah 5, "Tidak ida laint, ping dal ndingt kecuali ndik Allah dan Rasul Niji," adalah bahwa tidak ada perlandangan ahan kecua i seperti per-ndungan lahan oleh Allah dan Rasul-Nya untuk kepenlingan para takit miskin dan seluruh kaum Muslimin, dan tidak seperti halnya mereka pada masa jahinyah ketika orang terhormat di antara mereka melindungi lahan dema kepentingan pribadinya. Misalinya, seperti yang dilakukan oleh Kulah bin Wa i. Tiba tiba ia dalang ke dataran tinggi "dengan membawa anjing kemudian ia menyuruh anjing tersebut untuk menggonggong "Setelah itu, ia muandunga ahan mab sejauh terdengarnya gonggongan anjing tersebut dari semua arah. Orang orang pun hanyak mumin tindakan Kulaih bin Wa'il tersebut terhadap lahan mah lai inya. Itulah yang menjadi faktor dibunuhnya Kulaih bin Wa il, Mengenang ha mit, Abbas bin Mirdas berkata dalam syairnya,

"Sebagamana kezaraman yang telah dilokukoa Kulmb Bog tu angkubnaya hingga ia binasa dibionih oleh Wa il

Rafa gat shoromon't creat todak memiliki pohon kukma arao unta lihat Af Miyyomig. Wasiith I 514

\* Oldaam manoskrip tettga tertulis Ahri Usumah.

\* \* Ot datam naskah tercetak tertolis: Yesto dzibi (memoranya untuk menyalak).

Di daiam naskah tercetak, manuskrip pertama dan ketiga tertulis. It ohir cuntuk orang yang berhak).

Na hallingkapnya adalah Kula bit in Rabi ah bin Harits bin Murrah atsi Tsa labi ali wa ili ila adalah pentimpih pendi duk Bakridan Tagh ab pada masa jahinyah ila dikenatsangat pemberahi dan termasu dan sebrah sebrah yang mirip raja dudi am menjal diti nikeriasaannya Begist tingganya sebiawa yang dimiliki sebinggal ali pernah heritata. Awa didi linak alian berahi mena ingi apa yang berada dalam perkedungan kuli lidak ada orang yang berahi menjanggang untunya. Tidak ada orang yang berahi menjanggang untunya. Tidak ada orang yang berahi melewati ramah rumahnya adabahah pertahah apadabahah ada sebiah dari stenya sendirah Akhirnya, berkobariah apadabahah dari stenya sendirah Akhirnya, berkobariah apadabahah dari stenya sendirah Akhirnya, berkobariah apadabahah ada sebiah dari stenya sendirah Akhirnya, berkobariah apadabahah pendirah sendirah 
neperangan antara penduduk Basir dan Tarjihlah selama empili poluh tahun Peperancan tersebut termasi kipeperangan paling iama yang dikenal pada masa jahiliyah. Lihat, Ar-Arôm V/232 <sup>IA</sup> Di dalam naskah tersebut tertolisi Noryoz, ari mya tahah yang ayak tinggi dan menor di da i permukaan buma alhat: Ar-Mu jem of Wosith II/922.

Ketika ia membiarkan anjing menggonggong.

Dan ketika-a meiarang pendiduk memiliki lahan mati "

Jika lahan mati telah resmi dilindungi, ia tetap berstatus lahan mati yang men adi milik umum dan tidak boleh dihidupkan dengan tujuan untuk dimiliki. Dengan kala lain, ia harus tetap dilestarikan sebagai laha i mali yang dilindung. Jaka lahan tersebut milik umum semua masyarakat dari kalangan orang kaya atau miskin, muslim atau kahir dimini memiliki hak yang sama terhadap lahan tersebut, yakni terumputannya dapat diberikan kepada kuda-kuda dan hewan ternak mereka. Akan tetapi jika lahan tersebut khusus milik kaum Muslimin, yang boleh memanfaatkannya har yalah kauni Muslimin, baik dari kalangan orang kaya maspun miskin. Sementara itu orang orang kafir dangan dilarang memanfaatkannya,

Jika lahan tersebut khusus untuk fakir miskin, orang orang kaya dan kafir dammi dilarang memantaatkannya. Lahan tersebut tidak boleh hanya dikhususkan untuk orang-orang kaya, tanpa memasukkan orang-orang fakir, atau hanya dikhususkan untuk orang-orang kafir damimi, tanpa memasukkan kaum Mushimin

Jika lahan tersebut dikhususkan untuk hewan ternak hasil pungutan zakat alau kuda para mujahidin, kuda-kuda yang lain tidak boleh ikut memantaatkan iya. Lahan mati yang dilindungi itu ada yang bersitat umum dan ada yang bersitat khusus. Jika lahan yang bersitat umum itu mencukupi untuk semua manasia, ia bole i dimanfaatkan secara bersama sama karena tidak ada yang dirugikan di dalam memantaatkan lahan tersebut. Akan tetapi, jika lahan yang bersitat umum tu tidak mencukupi untuk semua manusia, ia tidak boleh dikhususkan untuk orang orang kaya saja. Mengenai boleh atau tidaknya lahan itu dikhususkan untuk orang orang faku saja, pendapat ulama terbagi menjadi dua.

Jika sebuah ahan mati telah resmi dilindungi secara hukum kemudian ada or ing datang untuk menghidupkannya dan membatalkan perlindungan terhadapnya, lahan tersebut harus tetap dilindungi. Jika lahan tersebut termasuk lahan yang mendapatkan perandungan dari Rasulullah (p., hukum perlindungan atas li han tersebut semakan kaat dan hukum menghidupkannya tidak sah, serta orang yang berapaya menghidupkannya tarus ditolak dan dicegah. Apalagi, faktor yang menjadi penyebab lahan tersebut dalindungi bersifat abada. Pasalnya, tidak boleh seorang pun menentang hukum kasa ullah (p. dengan cara merusak dan membata kan perlindungan behau atas lahan tersebut.

Jika lahan tersebut dilindungi oleh para khalitah seperinggal Rasulul ah, pendapat ulama terbagi menjadi dua mengenai boleh atau tidaknya menghidupkan lahan tersebut

a Tidak boleh dan lahan tersebut tetap berstatus sebagai lahan yang dilindungi seperti halnya lahan yang dilindungi oleh Rasulullah @ Pasalnya, hukum yang diputuskan oleh behau harus dijalankan dengan sebaik-baiknya b. Boleh menghidupkannya karena ada penegasan dari Rasulullah di dalam sabda beliau. Siapa yang menghidupkan lahan mati maka lahan mati tersebut menjudi miliknya."

Itdak boleh seorang pun dari para khahtah memungut biaya kepada para pem lik hewan ternak yang menggembalakan hewan ternaknya di lahan yang mah atau di lahan yang diandingi hukum. Hal ini berdasarkan sahda kasulul ah gir "Kum Muslimoi saiong memuki dalam tiga hal, uaitu air, api, dini ri ramputan." \*\*

### Kepemilikan Umum

Adapun kepemilikan umum itu beragam<sup>19</sup>, seperti tempat duduk di pasar, trotoar, batas <sup>a</sup> kota, dan persinggahan para musalir becara garis besar, kepemilikan umum terbagi menjadi tiga bagian:

- Kepemilikan umum yang disediakan di gurun pasir.
- Kepemalikan amuni yang disediakan di halaman-halaman zumak.
- 3 Kepemilikan umum yang disediakan di jalah raya atau jalah biasa.

# Kepemilikan Umum yang Disediakan di Gurun Pasir

Kepen ihkan amuni yang disediakan di gurun pasir, seperti gusuk persangahan para masat ridan persediaan air. Kepemilikan umum di gurun pasir terbagi men adadua bagian.

Kepemakan amum yang disediakan khusus persinggahan para musatir. Untuk kepemakan jerus ini, seorang imam (khalifah) tidak menuliki wewenang atas kepemulikan tersebiti karena ia berada jauh dari tempat hinggal aiam (khalifah) dan keberadaannya sangat dibutuhkan oleh para musafir. Tugas imimi (khalifah) ternadap kepemakan jerus ini adalah memperbaiki segala kekurangannya? , menjaga persediaan airnya, dan menempatkannya di jarak yang, auh dari rumah pendiadak. Siapa yang paling cepat tiba di persinggahan tersebut maka ia-lah yang lebih berhak menempatinya daripada orang yang tiba belaka agan hingga orang tiba lebih dulu meninggalkannya. Hal ini perdasarkan sabda Rasulaliah gi "Min a adalah tempat persinggahan bagi orang yang lebih apat tiba ke sana."

Jika mereka tiba di persinggahan tersebut secara bersamaan dan mereka saling berebut, harus diadakan langkah damai yang dapat menghilangkan perseteruan mereka. Begatu juga halnya jika mereka mendatangi suatu lembaa untuk mencari tumput dan memanfaatkan padang tumputnya kemudian

<sup>4</sup> Linati briu Majah If Bubi hadis No. 2472, 2473. Hadis in berstatus dhari Juhat Ali Albani Vi 9 hadis No. 8947.

Di dalam naskah tercetak tertulis, orfög (beberapa fasilitas)

Kata Ar hammart nya sebuah batas yang tidak pelitir dirusah. Batas dar vetiap sebuah adalah garis yang harus dipatuhi seperi hak dan fasi tasi Batas romah berari hak dan lasditas yang dileka kan pada rumah itermasuk segala sesalah yang belada di dilam ampulangah Adapon haras masya dan batas simur adalah tempat yang mengel lingak duanya Bertak amak dali kata or-horiza adalah akrom Tihat Ar-Mayom of World 199–99.

Di galam haskah tercetak tertu a lipingtihi (keliurangahnya), Jedangkan di dalam mahaskih piset ga tertulis ayénihi (barang-barangnya)

- la berpindah dari satu tempat ke tempat yang lain, posisi mereka terhadap tempat yang disinggahi tersebut sama seperti seorang musatir
- Mureka singgah di suahi tempat untuk bermukim dan menetap di dalamnya. Untuk kepemilikan jenis ini, seorang imam (khahfah) harus mencari alternatif yang paling mendatangkan kemaslahatan untuk mereka. Jika bermukimnya mereka di tempat tersebut dapat membawa dampak negatif bagi para mi safir, mereka harus dilarang bermukim di tempat itu, baik sebelum mereka singgah maupun setelahnya. Akan tetapi, jika bermukimnya mereka di tempat itu tidak membawa dampak negatif, imam (khalifah) harus mencari alternatif yang paling mendatangkan kemaslahatan, antara membolehkan mereka bermuk mi di sana atau melarangnya, seperti yang dilakukan oleh Umar bin Khaththab di ketika ia men adikan Basrah dan Kutah sebagai kota. Ia memindahkan sebagian penduduk ke salah satu dari kedua kota tersebut karena melihat adanya kemaslahatan. Langkah ini ditempuh oleh Umar bin Khaththab agar para musahi tidak berhimpun di dalamnya yang dapat menyebabkan gangguan stabilitas keamanan dan pertumpahan darah.

Hat yang sama juga pernah dilakukan Umar bin Khaththab & di dalam pembagian lahan mati. Meskipun mereka tidak meminta izin untuk siaggaa di lahan mati tersebut, Umar tidak melarangnya sebagaimana la tidak melarang orang yang menghidupkan lahan mati tanpa seizunnya. Ia mengalur mereka dengan mekanisme yang dapat mendatangkan kemaslahatan untuk mereka dan mencegah mereka mencari tambahan lahan mati setelahnya, kecual latas izin darinya.

Katsar bin Abdullah<sup>1,4</sup> meriwayatkan dari ayahnya dan dari kakeknya yang berkata, "Katas bersama-sama Umar bin khatlithab melakukan minrah pada tahun 17 hijriyah<sup>1,4</sup>. Para pemilik air di sepanjang jalan meminta izan kepadanya antuk membangan rumah antara Mekah din Madinah, yang sebelumnya tadak ada rumah sama sekali. Umar bin Khaththab kemudian mengizinkan meruka untuk membangan rumah, telapi ia memberikan syarat kepada mereka bahwa para musahi lebih berhak atas air dan naungan di sepanjang jalah tersebut."

# Kepemilikan Umum yang Disediakan di Halaman-Halaman Rumah

Jika kepemilikan umum tersebut dapat membawa dampak negatif pagi para pemilik rumah, masyarakat umum dilarang menggunakannya, kecilah mereka aici gizaikat masiknya campak negatif tersebut kepada si penulik rumah schangga mereka tidak terganggu. Jika kepemilikan umum tersebut tidak mendatangkan dampak negatif bagi para pemilik rumah, mengenai boleh atau tidaknya masyarakat

Di daiam manustrip ketiga tertulis: worodohum (ia mendatangi mereka)

Mama lengkapnya adalah Abdukat itin Malik ari Tamimi an Nahsyali yang dikenal dengan sebutah Abn al-Char yahi ja adalah kecir ing peroyak yang bidup poda masa jahi yait dala masa islami ja lega nerolah membiat syali tentang keduanya ia pernah ikut salah satu peperangan pada masa kekhalifahan Umar bin Kharhthab --- dan meratap pala pasukat islam yang gugur di medan peperangan tersebut di dalam syali nya, ia meninggal dunia sekilal tahuh 70 H. Uhat, pi-A'kim V/220.

<sup>&</sup>lt;sup>78</sup> Di dalam manuskrip ketiga ternilisi tis in (yakri tahun 19 H).

menggunakannya tanpa seizin mereka, dalam hal ini pendapat ulama terbaga menjadi dua:

- a Mereka berhak menggunakan kepemilikan umum tersebut tanpa meminta izin terlebih daha, a kepada pemilik rumah, karena lahan di sekitarnya termasak milik umum.
- b. Mereka tidak boleh menggunakan kepemilikan umum tersebut tanpa selzin pemilik rumah karena ia temasuk hak milik dari si pemilik rumah. Jadi pemilik rumah lebih berhak memantaatkan dan mengelola kepemilikan umum tersebut.

Adapan lahan yang masih di dalam batas masjid maka jika pemantaatannya dapat mendatangkan dampak negatit bagi jamaah masjid, dilarang memantaatkannya. Dalam hali ini, pejabat setempat tidak boleh memberikan izin kepada masyarakat untuk memantaatkannya karena yang lebih berhak memantaatkannya adalah para jamaah shalat. Jika pemantaatan mereka atas lihan tersebut tidak mendatangkan dampak negatif masyarakat boleh memantaatkannya. Apasah di dalam memantaatkan lahan tersebut per u adanya izin dari pejabat setempat atau tidak, pendapat ir ama dalam hali iti terbagi menjadi dua sebagaimana hukum memantaatkan lahan yang berada di dalam batas lahan milik orang lain.

# Kepemilikan Umum yang Disediakan di Jalan Raya atau Jalan Biasa.

Untuk kepemilikan jenis ini, kebolehan pemanfaatannya ditentukan oleh kebajakan pejabat setempat. Ada dua alternatif yang dapat dalakukan seperabat dalam mengelola kepemilikan umum jenis ini.

- a. Ja sekadar melarang mereka berbuat kerusuhan dan melakukan sesuatu yang dapat mendatangkan dampak negatit, serta mendamaikan mereka tatkala ter adi konflik dalam menggunakan kepemilikan tersebut. Ja tidak berhak menyuruh orang yang diiduk intuk berdiri atau mendahuhikan orang yang datang belakangan. Orang yang datang lebih awal ke tempat tersebut lebih berhak atas tempat tersebut daripada orang yang datang belakangan.
- b. Ia bertindak lavaknya seorang ahli ijtihad yang berfikir mencari kemaslahatan bersama, misalnya menyuruh duduk orang yang layak untuk duduk, mencegah orang yang patuh dicegah, dan mendahulukan orang yang mesti didahulukan, seperti halnya ia berijtihad di dalam urusan barta dan pembagian lahan mati. Dalam bal ini, pejabat tidak boleh menetapkan bahwa orang yang datang lebih awa, ke tempat tersebut mesti lebih berhak atas tempat tersebut dari pada orang yang datang belakangan.

Dalam kedua kondisi di atas, pepihal setempat tidak boleh memingut biaya atas duduknya seseorang di tempat tersebut. Jika ia membiarkan mereka saling merelakan terhadap yang lain, orang yang datang lebih awal ke tempat tersebut lebih berhak atas tempat tersebut daripada orang yang datang belakangan. Jika orang yang datang lebih awal meninggalkan tempat tersebut, keesokan harinya, ia memiliki hak yang sama dengan orang lain atas tempat tersebut, bergantung siapa di antara keduanya yang datang lebih awal.

Imam Mai.k berkata, "Jika ada seseorang diketahui selalu berada di tempat tersebut dan ia dikenal palang sering menggunakannya, ia lebih berhak atas tempat tersebut daripada orang lain. Hal ini demi menghilangkan konflik dan menghindari perseteruan Babkan, jika yang demikian dapat mendatangkan kemaslahatan, status tempat tersebut dapat diubah menjadi hak miliknya."

# Duduknya Para Ulama dan Para Fukaha di Halaqah Umum dan di Masjid-Masjid

Adapun duduknya para ulama dan para fukaha di nalanah umum dan di masjid-masjid untuk mengajar dan memberikan fatwa maka setiap dari mereka harus menahan diri dari mengeluarkan tatwa terhadap suatu masalah yang ia sendiri bukan ahlinya. Pasalnya, yang demikian dapat menyesatkan orang yang meminta arahan dan dapat memerumuskan orang yang meminta arahan dan dapat memerumuskan orang yang meminta bimbingan. Di dalam sebuah atsar disebutkan.

"Orang yang paling beram mengeluarkan fation di antara kelia i adalah orang 36 ag pal ng beram, Aimasukkan ke dasar neraka Jaharmam," "

Terhadap mereka, pejabat setempat berhak memilih antara menyetujui dan bidak menyetujui. Jika ada orang yang berilmu ingin mengajar atau berfatwa di salah satu masjid, pe abat setempat harus melihat kondisi masjidiwa terlebih dahala. Lika masjid tersebut termasiik masjid yang imam shalatnya tidak diangkat oleh *anam* (khalifah), untuk mengajar dan berfatwa di masjid tersebut, orang yang berilmu itu tidak perlu meminta izin kepada pejabat setempat. Begitu juga halnya untuk menjadi imam shalat.

Namun, ika masjid tersebut termasuk masjid-masjid besar yang imam shalatnya diangkat oleh *imam* (khalifah), harus dilihat terlebih dahulu tradisi yang berlaku di daerah tersebut. Jika untuk duduk di masjid tersebut, pejabat setempat memiliki kewenangan, orang yang berilmu tidak boleh duduk di dalamnya, kecuali atas izin dari pejabat setempat. Begitu juga, ia tidak boleh menjadi imam shalat di dalamnya, kecuali atas izin dari pejabat tersebut supaya kekuasaannya tidak terpecah. Jika pejabat setempat tidak memiliki wewenang terhadap masjid tersebut orang yang berilmu tersebut tidak harus meminta izin kepadanya dan status masjid tersebut sama dengan masjid-masjid yang lain.

Jika orang yang berilatu itu lebih menyenangi salah satu tempat di salah satu masjid. Imam Malik menjadikannya lebih berhak terhadap tempat tersebut, dengan catatan jika sa diketahui lebih senang terhadap tempat tersebut daripada tempat yang lain. Akan tetapi, mayoritas jumhur fukaha menyatakan bahwa halitu diserahkan sepenahnya pada tradisi yang berlaku dan bukan merupakan hak sata'i Jika orang yang berilmu itu meninggalkan tempat tersebut, menjadi tu ang ah haknya atas tempat tersebut dan yang lebih berhak adalah orang yang datang lebih awal ke tempat tersebut, berdasarkan firman Allah § 'Baik yang bermukan di situ

<sup>286 →</sup> Ihat: Ax-Suyuthit, Al-Jöngi qsh-Strogbör I/10. Hadis ini berstatus chaif 1 ihat: Al-Albani I/92.

maupun di padang pasir " (QS. Al-Hajj: 25) Orang-orang yang berada di dalam masjid dilarang berjalan di tengah tengah halaqah para fukana dan para pembada al-Qur an denu menjaga kenjuliaan halaqah tersebut. Diriwayatkan dali Nabi 🚊 bahwa behau bersabda, "Tidak ada tempat yang dilindungi, kecuali tiga, ya tu debu galian sumur, tempat injakan kaki kuda, dan halaqah ilmu " Adapun debu galian sumur menjadi batas dari lahan sumur sementara tempat injakan kaki kuda ada ah seukuran kuda itu berputar dengan dituntun dalam keadaan terikat dan hata jan ilmu yang dimaksud adalah sekelompok orang duduk secara melingkar untuk bermusyawarah dan mempelajan hadis.

Jika para ulama dari beberapa madzhab berselisih pendapat dalam suatu masalah yang masih memungkinkan diadakan ijtihad, pejabat setempa, tidak boleh ikut campur dalam permasalahan mereka, kecuali jika terjadi konflik di antara mereka ia herhak melibatkan diri di dalamnya. Jika ada seseorang yang datang "untuk melakukan sesuatu yang tidak ada peluang ijtihad di dalamnya, pejabat setempat berhak mencegah dan menghentikannya.

Jiko orang tersebut secara terang terangan menyesatkan orang yang ia ajak pejabat setumpat harus menghentikan penyebaran bid'ahnya dengan memberikan sanksi tesmi. Di samping itu, ia harus mengemukakan dalah dalah sijar'i mengenat kerancuan pendapatnya karena setiap bid ahi tu didengarkan dan setiap orang yang menyesatkan<sup>751</sup> itu memiliki pengikut.

Jika ada seseorang menampakkan kebaikan dirinya dengan menyembanyikan sifa, sebaliknya, sikapnya itu tidak perlu dipeduhkan Jika ada seseorang menampakkan dirinya sebagai orang berilmu, tetapi ternyata ia tidak berilmu, pejabat selempat harus berupaya membongkarnya. Pasalnya orang yang mengajak kepada kebaikan, padahal ia bukan termasuk orang yang baik, ia adalah orang yang pihat dan orang yang mengajak kepada ilmu, padahal ia bukan termasuk orang berilmu, ia adalah orang yang menyesatkan.

+++++

<sup>&</sup>lt;sup>127</sup> Di daiam naskah tercetak dan manuskrip cetiga tertulis: fiodatso (terjadi).

<sup>🌃 –</sup> Di dalam manuskrip ketiga terti dist ghōwin (grang yang sesat).



#### Bab XVII

# HUKUM IQTHÂ' (PEMBERIAN LAHAN MILIK NEGARA KEPADA RAKYAT)

angkah iqtha' (primbenan lahan milik negara kepada takyat) oleh seorang mam (khalifah) dinilai sah jika lahan tersebut bisa dimanfaatkan dan belum ada yang memilikinya, dan tidak sah jika lahan tersebut ternyata sudah ada yang memilikinya. Secara garis besar, jenis iqtha' oleh imam (khalitah) terbag, menjadi dua

- a. Iqtnå' dengan status sebagai hak milik.
- b. Iqinā' dengan status sebagai hak pakai.

# lqthâ' dengan Status sebagai Hak Milik

Adapun jenis lahan yang dijadikan *iqthii'* dengan status hak milik terbagi mentadi tiga. (1) lahan mati, (2) lahan garapan, dan (3) lahan pertambangan

#### Lahan Mati

Lahan mati terbagi lagi menjadi dua bagian.

Lahan yang berstatus mati sejak dahulu kala. Lahan tersebut belum pernah digarap dan tidak dimiliki "oleh seorang pun. Imam (khalifah) boleh memberikan lahan tersebut kepada orang yang sanggup menghidupkannya dan mau menggarapnya. Abu Hanifah berpendapat, "I jiha menjad syarat diboleh kannya seseorang menghidupkannya karena seseorang tidak diperbolehkan menghidupkan lahan mati, kecuali atas izin imam (khalifah) "Sementara itu, Imam Syafi'i berpendapat, "Iqiha" menjadikan seseorang lebih berhak mengli dupkan lahan tersebut daripada orang lain meskipun hal itu tidak men adi syarat diperbolehkannya seseorang untuk menghidupkan lahan mati karena seseorang diperbolehkan menghidupkan lahan mati tanpa seizin imam (khalifah)."

Dari kedua pendapat tersebut, dapat ditarik benang merah bahwa orang yang menerima *iqina*" dari *imam* (khalifah) lebih berhak mengaldupkannya daripada orang lain. Rasulullah 🤫 pernah melakukan *iqihā*" kepada Zubair bin Awwam seluas lari kudanya dari lahan mati yang terdapat di an Naqî" kemadian Zubair menyuruh kudanya untuk berlan. Setelah itu, ia melemparkan

<sup>&</sup>lt;sup>788</sup> Di dalam naskah terretak terti disi yotshotu (akan dimiliki)

cemetinya karena ingin menambah luasnya lahan yang hendak diberikan kepadanya. Mengetahui hal itu, Rasulullah 🛫 bersanda, "Berikan kepatan ja lahan sejauh cemetinya terlempar." <sup>739</sup>

- Lahan mati yang pernah digarap kemudian lama tidak terurus hingga menjadi lahan yang tidak produktif. Tanah jenis ini terbagi menjadi dua bagian.
  - a. Lahan yang tidak produktif sejak masa jahiliyah, seperti lahan di daeran 'Ad dan Tsamud' Lahan di kedua daerah itu seperti lahan mati yang tidak pernah digarap Lahan jenis itu boleh dijadikan iqthâ' Rasulullah se bersanda, "Janah 'Ad itu milik Allah dan Rasu! Nua kemudian ia menjadi milik kanan dariku "\*\*\* Maksudnya di sini adalah tanah 'Ad
  - b Lahan tidak produktif sejak masa Islam. Lahan tersebut milik kaum Mus. min yang lama tidak terurus kemudian menjadi lahan mati yang tidak produktif Para tukaha berselisih pendapat mengenai hukum menghidupkan lahan jenis ni Secara garis besar, pendapat mereka terbagi menjadi tiga<sup>zio.</sup>
    - Imam Syafi'i berpendapat, "Jika lahan itu dihidupkan, tidak etomatis orang yang menghidupkannya menjadi pemiliknya, baik pemilik asalnya diketahui maupun tidak."
    - Imam Malik berpendapat, "Jika lahan itu dihidupkan, secara otomatis orang yang menghidupkannya menjadi pemiliknya, baik pemilik aslinya diketahui maupun tidak."
    - 3) Abu Harufah berpendapat, "lika pemulik asalnya diketahur, orang yang menghidupkannya tidak secara otomatis menjadi pemuliknya. Akan tetapi, jika pemulik asalnya tidak diketahui, orang yang menghidupkannya berhak memuliknya." Meskipun demikian, menurut pendapat Abu Harifah", orang yang menghidupkan tahan tersebut tidak otomatis menjadi pemuliknya sebelum imam (khazifah) melakukan in hali kepadanya.

Jika penalik lahan tersebut diketahui, *imum* khalifal ) tidak boler, meng *iqthā* kannya kepada orang lain karena pemiliknya lebih berhak men ual dan menghidupkan lahan tersebut. Namun, jika pemiliknya i dak diketahui, *imimi* (khalitah) boleh meng *iqthā* kannya kepada orang lain dan ha itu menjadi syarat dibolehkannya orang itu menghidupkan lahan tersebut.

Jika lahan tersebut telah di *iqthi* kan oleh *imam* (khalifah) kepada sescorang, orang yang menerima *iqtha* menjadi orang yang paling berhak atas lahan tersebut. Namun, sebelum ia menghidupkan lahan tersebut, ia masih belum menjadi pemiliknya. Adapun jika ia telah menghidupkannya

tat. Abu 'Ubaid, Al-amivol (678), hlm. 348.

hat A x is int anamyor (486), him 347 Burni. Ad its lyakni pada masa balan Ad dahub. Hadis ni berstati sidhaif kihat Al-Arbani IV/22 hadis No. 3671

Di daram naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertuis: agwil (beberapa pendapat)

Di dalam manuskrip pertama dan kedua tertulis: ala madahab asy byāfi i (berdasarkan pendapat Imam Syafi )

secara sempurna, ia baru sah sebagai penuliknya Jika ia tidak menghidupkan lahan yang da-afhā' kan kepadanya, ia tetap menjadi orang yang paling berhak atas lahan tersebut meskipun ia belum menjadi pemiliknya secara sah

Langkah selanjutnya, perau dikaji mengenai faktor yang menyebabkan dır. 1va tıdak menghidupkan lahan tersebut. Jıka ia tıdak menghidupkan lahan tersebut karena ada uzur *suar 1,* 1a tidak dikenakan tindakan apapun dan lahan tersebut tetap berada dalam penguasaannya hanggauzurnya hilang. Akan tetapi, jika ia tidak menghidupkan lahan tersebut tanpa disertai adanya uzur syar i, Abu Hamfah berkata, "Tidak perludilakukan tindakan apa pun terhadapnya sebelum mencapai jangka. waktu tiga tahun. Jika dalam waktu tiga tahun ia menghidupkan luhan. ærsebut, jahan itu menjadi miliknya. Jika tidak, lahan ærsebut dicabut dari iqthá inya, dengan dalil bahwa Umar bin Khathtaab 🧀 menetapkan. masa berlakanya n<sub>i</sub>tho-selama tiga tahun " Imam Syati i berkata, " Lidakwa ib member,kan penundaan waktu terhadapnya. Dalam hal ini yang menjad, standar adalah kemampuan menghidupkannya. Jika dalam jangkawaktu tertentu ia tetap tidak manipu menghidupkannya, perlu dikatakan kepadanya. Jika engkau menghidupkan lahan itu, ia tuap berada dalam. kekuasaanmu. Akan tetapi, Jika engkau tidak mampu menghidupkanya, sebalknya engkau lepaskan saja tahan itu supaya statusnya kembali seperti. semula sebelum diberikan kepadamu "Adapun penundaan waktu yang dilakukan oleh Umar bin Khaththab 🦚 maka hal itu diperbolehkan jika: ada sebab yang menghendakinya atau ada alasan lain yang meni nitperkiraannya dapat membawa kemaslahatan."

Jika lahan mati yang di-*iqtha*' kan itu diambil alih orang lain kemudian orang tersebat menghidupkannya, terjadi perselisihan pendapat di kalangan para fukaha mengenar status hukumnya. Pendapat mereka dalam hal ini terbagi menjadi tiga

- Intam Syafi a berpendapat, "Orang yang menghidapkanaya lebah berhak atas lahan tersebut daripada orang yang diberi."
- Abu Hanifah berkata, "Jika lahan tersebut dihidupkan sebelum tiga tahun ja menjadi milik orang yang diberi. Akan tetapi, jika lahan tersebut dihidupkan setelah tiga tahun, ia menjadi milik orang yang menghidupkannya."
- Imam Maak berkata, "Jika orang yang menghidupkan lahan tersebut mengetahui bahwa lahan tersebut termasuk *iqthā*", ia menjadi milik orang yang diberi Akan terap , jika orang tersebut tidak mengetahui bahwa lahan itu termasuk *iqth*a", orang yang diberi boleh memilh antara mengambil lahan tersebut dan menggant biaya yang dikeluarkan oleh si penggarap dalam mengludupkannya atau menverahkan tahan tersebut kepada orang yang menghidupkannya dan meminta uang ganti darinya seharga lahan mati sebelum ia dahidupkan ""

Dedaam manuskrip ketiga tertulis: "imfentibi (sehelum dimakmurkan).

### Lahan Garapan

Adapun lahan garapan terbagi menjadi dua jerus

Lahan yang pemiliknya sudah jelas. Terhadap lahan jenis ini, imam (khalifah) tidak menaliki wewenang apa pun, kecuah jika lahan iti, menuliki kaitan dengari hak hak Baitul Mal (kas negara), dengan catatan jika lahan tersebut berada di tarul Islam (negara Islam), baik ia milik orang muslim atau kafir d\_imini. Jika lahan tersebut berada di darul harbi (negara kafir) yang tidak dikuasai oleh kaum Muslimin kemudian muam (khalifah) ingin meng-iqina. kannya kepada seseorang manakala lahan itu nantinya dikuasai oleh kaum Muslimin, yang demikian diperbolehkan.

Tamım'ad Dariy' pernah meminta kepada Rasulullah # supaya beliau meng-qinii'-kan kepadanya beberapa mata air di wilayah Syam sebelium di taklukkan dan beliau mengabulkannya. Abu Tsa'labah bin ali Khusyru "quga pernah meminta kepada Rasulullah # supaya beliau berkenan meng-qi'ha kan sebuah lahan yang ketika itu masih dikuasai oleh orang-orang Romawi, Beliau merasa heran dengan permintaan Abu Tsa'labah itu. Beliau kemudian bersabala, "Apakah kalian mendengar apa yang daninta deli Aliu isa'labah?" Abu Tsa'labah berkata, "Demi Dzat yang mengutus engkau dengan membawa kebenarah. Sungguh daerah itu pasti akan ditaklukkan oleh Alian untukmu." Selanjutnya, Rasulu Jah # mengirim surat kepada Abu Tsa'labah yang beris persi tujuan beliau atas permintaan yang diajukannya.

Demikian pula hainya jika ada seseorang meminta kepada inani (khalifan) supaya ia menghadiahanya harta yang masih ada di daruh hirbi (negara kafir) dan masih di miliki pemiliknya atau ia meminta kepada mani (khalifah) supaya dihadiahi salah seorang sandera wanita atau anak anak untuk dijadikan miliknya manakala wi ayah tersebut berhasil dikuasai kaum Muslimin, yang demikian diperbolehkan. Pemberian imani (khalifah) kepada orang tersebut dinyatakan sah meskipun mani, khalifah) tidak mengetahui siapa sandera wanita dan anakanak yang dimaksudkannya karena hal itu menyangkut masalah unium

Asy Sva bi meriwayatkan bahwa Khura,m bin Aus bin Haritsah ath Tha', " meminta kepada Rasulullah 🐒 "Jika Ahah menaklukan daerah Hirah untukmu

Namanya din shatkan kepada Dar bin ilan ila masuk islam pada tahun 914 Nati isli membernya tahahai habi islam pada tahun 914 Nati isli membernya tahah di dae lah Rebron (ali Khairi di Parestina, Jemantara ia sendiri totap tinggal di Magnah iSela yurnya, Jewah terbuhuhnya Jusmah bin Affan ili berpindah ke Syan kemudian menetap di Baitul Magdis ila adalah orang pertama yang menghidupkan iampurdi masjidi Di samning iti ili, a juga dikenal sehar, ilah dibadah pada masanya, yida di kalangan perdudi si Palestina. Ada sekitar ilah hadis yang diri wayatkan oleh imam Bukitan dan Imam Mustim darinya. Ali Mughir pernah mengarang kitab dengan ilulu. Dhow da Sidu il Mari inti Khobari Tani middi Dori. Tamim ad Dari walar di Palestina sekitar iahun 40 Hil

mengena nama. Ara hanyak badis yang ia niwayatkan dari Nahi is, Termasiik di ani aranya yandi eri, ang di dalam Ako-Shqhina ni (iki tab hadis Biokhan dan Musiimi) ia tengga idi Syam. Ada pula yang menyebutkan bahwa ia tingga idi kimsa bhu at Kaibi berkata, "Ia termasiik iaiah seorang sahabat yang kuri berbait di bawah pohon ndhwah ia lugi mendapat atah tahan di Kha pari a pernah civitus oleh Nabi ia untuk berdakwah kepada kaumnya sehingga mereka masuk islam di tangannya ia hidup hingga selelih Nabi iai wafat. Akan retapi ia ni tak iku iterlinindi dalam Perang Shiffir iba meningga dunia di dalam keadaan persujud ketika melaksanakan shalat tahajud, pada masa awal kepemimpihan Mulawiyah, selelian tahun 45 H. Lihat: Ai Ishbob IV/29-30, biografi No. 177, dan Ibnu Sa'ad I/329

Di daiam manuskrip Ketiga tertolis. Huzum atau Khuram, Pendapat yang behar adalah Khuram bin Kha, fah hin Hurus bin Khari ah a-Gharbian tal-Mari, ila dijantkan teladan dalam memulai migor dari, an imi Disebi tikan i Mila ah

berikanlah putri Nutailah sepadaku "Ketika Khalid bin Walid hendak berdamai dengan orang orang Hirah, Khuraim meminta kepadanya, "Sesungguhaya, Rasululiah & telah menjatahiku putri Nufailah maka jangan masukkan ia ke da am perdamaianmu "Basyir bin Sa ad ba dan Muhammad bin Maslamah memberikan kesaksian atas kebenatan ucapan Khuraim kemudian Khalid bin Walid pun mengecualikan putri Nufailah dalam perdamaian tersebut dan langsung menyerahkannya kepada Khuraim. Setelah itu, putri Nufailah dibeli dari Khuraim seharga 1000 dirham.

Putri Nufadah adalah wanita yang sudah berusia lanjut. Dikatakan kepada Khuraim, "Sungguh celaka engkau! Engkau menjual putri Nufadah dengan harga yang sangat murah, padahal keluarganya mampu membayar beberapa kali ipat dari harga yang samu minta." Khuraim menjawab, "Aku tidak mengata ada yang sebih banyak dari 1000 dirham."

Jaka mimi' dan kepemilikan lahan seperti di atas dianggap sah, yang perla dakaj adalah kondisi penaklukan lahan tersebut. Jika lahan tersebut: ditaklukkan melalui jalan damai dan ia telah dijatahkan kepada si scorangsebulum dalakukan penaklukan, lahan tersebut segera diberikan kepada arangyang persangkatan dan lahan tersebut tidak termasuk dalam kontrak perdamalan. karena sebelumnya telah di-i jiha kan kepada seseorang. Akan lelapi, ikalahan tersebut ditaklukkan melalui jalan perang, orang yang telah meminta*t pua* dan meminta hibah lahan tersebut sebelum ditaklukan lebih berhak memilikanya daripada penerima ghanimah. Setelah itu, perlu dilakakan kalianternadap para penerima gharamah. Jika mercka mengetahui adanya iqtha' danhibah atas lahat, tersebut sebelum penaklukan, mereka tidak berbak memintaganti rugi atas lahan tersebut. Jika mereka tidak mengetahui adanya *iatha* dan lubah atas Johan tersebut hingga mereka berhasil menaklukannya. *Juan* (khalifan) harus memberikan ganti rugi kepada mereka dengan jumlah uang yang dapat memuaskan hati mereka, seperti halnya ia memberikan 🤉 🕡 🕬 🗥 yang dapat memuaskan hati mereka-

Abu Hamfah berkata, "Seorang *im im* (khalifah) tidak perlu memintakere aan hati mereka atas lahan tersebut atau *ghammah* yang diperoleh manakala ia mehlia, bahwa yang lebih maslahat adalah mengamb Hahan atau *gha am ih* tersebut dari mereka."

- Lahan garapan yang pemiliknya belum jelasi Lahan jenis ini terbagi menjadi ligar
  - Lahan yang diambil oleh mam (khalifah) untuk dijadikan milik Baitul.
     Mal (kas negara) dari beberapa lahan yang berhasil ditaklukan kaum.

mengambil miggt dan Tan im seper i yang dilakukan kiliura milila hidup semasa dengan Hajjaj atsi Tsagati. Lihat Af Alifami 304

Nama lengka niya adalah Busyerben Salad biro Tsa Libab ak jullas alik bazcaji ak Aosha kila terciplong sababat Nabilik yang ikut badir dalam Perang Radar. Nabilik percah mengangkat nya sebagai bas midi danlah Madinah. Pada Masalia jinyah, ia sening mingarah atul san dalam bahasa Arab. Jadikenah sebagai orang pertama Tari kalanga tilaum Anshar yang membasat Abu Bakar Ta terbunuh pada hari Aniat Tamir ketika ia bersama Khand biri Walid sepulang dar Perang Yamamah sekitar tahun 12 H. J. hati Al-Al-Yam II/56

Muslimin, baik ia mengambinya berdasarkan hak seperlima maupun setelah meminta kerelaan dari kaum Muslimin yang berhasil menaklukkannya. Umar bin Khaththab & pernah mengambil kekayaan kisra beserta kekayaan keluarganya di daerah Sawad juga daerah daerah yang ditinggal pergi oleh penduduknya atau ditinggal mati oleh mereka. Jumlah totai kekayaan yang berhasil diambilnya adalah 9 juta dirham dan semuanya dialakasikan untuk kepentingan umum kaum Muslimin. Dari semua kekayaan itu, tidak sedikit pun ia intha kan kepada para pasukan yang berhasil menaklukkannya.

Setelah Utsman bin Affan & diangkat sebagai miam (khal.fah), ia meng iqthā' kan semua kekayaan itu laberpendapat bahwa meng-iqthā -kan kekayaan itu lebih mendatangkan kemaslahatan daripada tidak meng iqthā'-kannya. Utsman bin Affan — mensyaratkan kepada orang yang menerima iqthā tersebut bahwa ia mendapatkannya berdasarkan iatan ta — Karena itu, pemberian tersebut bersitat sewa <sup>19</sup> dan bukan has milik. Utsman bin Affan — mendapatkan hasil sewa yang banyak sekali dar, harta tersebut hingga mencapai 50 juta dirham. Itulah bentuk i jihā yang dilakukan oleh Utsman, yang terus diberlakukan oleh khahfah-khalifan setelahnya.

Pada tahun Jamājim \*\*, tepatnya tahun 82 H, bersamaan dengan terjadinya peperangan antara Ibnu al-Asy'ats dengan al-Hajaj, semua dokumen negara terbakar. Akhirnya setiap kaum mengambil lahan-lahan yang ada di sekitar mereka. Lahan jenis ini hdak boleh di-qtha -kan karena telat, men adi milik Baitul Mal (kas negara) yang dialokasikan untuk kepentingan umum kaum Muslimin sehingga lahan tersebut selama-lamanya berstatus sebagai lahan wakat. Untuk mendapatkan hak paka atas lahan tersebut, dikenakan biaya dalam jumlah tertentu

Terhadap lahan jenis ini, *inian*i (khalifah) berhak memilih alternatif yang paling mendatangkan kemaslahatan antara memanfaatkan lahan tersebut untuk Baitul Mal (kas negara) seperti yang dilakukan oleh Umar bin Khaththab kelatai menunjuk seseorang yang memiliki kemampuan untuk menggarap lahan tersebut dengan dikenai *kauraj* yang besarnya ditentukan oleh banyak dan sedikitnya hasil panen dari lahan tersebut, seperti yang dilakukan oleh Utsman bin Affan di Selanjutnya, nasil *kharai* yang berbentuk sewa tersebut dialokasikan untuk berbagai kemaslahatan umum, keruah pika lahan tersebut diambil sebagai *khumus* (lahan yang wajib dizakati seperlimanya), zakat seperlima tersebut harus diberikan

ka alo, járah, er aran olla,r dan et királ secara bahasa memilik irrakna vang sama. Maksud dari kara itu adalah mengamai manfaat dari suatu benda atau sem saknya dengan diganti dang vang diserahkan kepada si pemilik hehita. Lihat: A. Qámás pi-kiðmí 1/75

Nama in chrisbatkan pada Barayamanin, sebuah biara kuno yang terletak sekitar 28 milidi sebelah selatan kola Kufah, lepa nya di wan menuju kota Basrah Nama ini muncul dari kisah lelitang Biara iamajim yang didapat pasca-Perang Thuhinah pada masajahiliyah ataw Nashraniyah Nama ini muncul kembali pada sebuah peperangan ani ara lalih aya, dari hin Asy atsiyang berkobar pada masa Hinawiyyin pada tahun 87.4 lihat As-Qómis o islami si 418.

kepada orang orang yang berhak menerimanya. Jika knaraj yang dikenakan berupa magasamah (paruhan hasil) terhadap buah-buahan dan tanaman, yang diperbolehkan adalah pada buah kurma sebagaimana Rasulullah pernah menerapkan kharaj magasamah (paruhan hasil) terhadap buah kurma milik penduduk Khaibar

Mengenai boleh atau tidaknya memberlakukan muqâsariah (parunan hasil) pada tanaman, sama dengan boleh atau tidaknya memberlakukan mukhabarah (bagi hasil) pada tanaman, yang juga masih diperdebatkan oleh para ulama. Ulama yang membolehkan mukhabarah (bagi hasil) uga membolehkan pengenaan kharai dengan sistem mukhabarah (bagi hasil) maka mereka juga hak membolehkan pengenaan kharai dengan sistem mukhabarah (hagi hasil) maka mereka juga haki membolehkan pengenaan kharai dengan sistem mukhabarah (hagi hasil) Konon, ada ulama yang tidak membolehkan mukhabarah (bagi hasil), tetapi ia berpendapat bahwa kharai boleh dikenakan dengan sistem mukhabaran (bagi hasil). Alasannya, sistem mukhabaran (bagi hasil) terkait dengan kemaslahatan umum kaum Muslimin yang hukumnya lebih luas daripada akad-akad khusus lainnya.

Ketentuan zakat sepersepuluh hanya diberlakukan pada tanaman dan dak pada buah-buahan karena tanaman merupakan milik si penanam, sedangkan buah buahan milik seluruh kaum Muslimin yang dialokasikan untuk kepentingan mereka

- b "enis lahan garapan" yang kedua adalah lahan kharaj "ahan jenis mi" " tidak boleh di-iqihā -kan oleh *mam* (khahfah) kepada seseorang dengan status nak milik karena lahan tersebut terbagi ke dalam dua jenis"
  - Lahan tersebut <sup>11</sup> berstatus lahan wakaf dan kharaj yang dikenakan kepadanya berupa sewa. Dengan demikian, memiliki lahan wakaf hukumnya tidak sah jika melalui ajihû , jual beli, atau bibab
  - 2) Lahan tersebut berstatus hak milik dan kharai yang dikenakan kepadanya berupa izuah Dengan demikian, meng-igina kan lahan yang sudah jelas pemiliki ya hukumnya tidak sah. Mengenai pemberian kharai nya, akan kami urai pada pembahasan tentang pemberian lahan (igihā') dengan status hak pakai.
- c Lahan yang ditinggal mati oleh pemiliknya dan tidak dimiliki oleh ahli warisnya. Lahan jenis ini otomatis berpindah tangan ke Baitul Mal (kas negara) sebagai warisan untuk seluruh kaum Muslimin. Abu Hanifah berkata, "Lahan tersebut menjadi harta waris bagi orang yang tidak memperoleh warisan, yang diberikan secara khusus kepada orang orang fak i sebagai bentuk sedekah dari orang yang meninggal." Pengalokasian lahan tersebut

Ye a committee of mysterial and the second sections of the second section of the second section of the second sections of the second sections of the second sections of the second sections of the second sections of the second sections of the second section section sections of the second section section sections of the second section section section sections of the second section section section sections of the section sectio

Di daiam manuskrip pertama tertulis: al qhāmir (lahan yang tidak dicempat.).

<sup>&</sup>lt;sup>48</sup> Di daiam naskah tercetak tertuis: riqabuhum (lahan mereka).

<sup>&</sup>lt;sup>266</sup> Di datam naskah tercetak tert dis rigåhuhum (lahan mereka).

menarut Imam Syafi'i harus diarahkan pada kepentingan umum kaum Muslimin. I'asalnya, awalnya lahan tersebut memang merupakan milik seseorang, tetapi setelah berpindah tangan ke Baitul Mali kas negara) ia berubah status menjadi milik umum

Para alama Syafi'iyah berselisih pendapat mengenai status ahan tersebut setelah berpindah tangan dari pemilik lahan "ke Ba tul Mal (kas negara), apakah berubah status menjadi lahan wakaf atau tidak. Dalam hal ini, pendapat mereka terbagi menjadi dua.

- Lahan tersebut berubah status menjadi lahan wakat yang dialokasikan untuk kepentingan umum. Dengan demikian lahan tersebut tidak boleh dijual atau di-igtha' kan oleh umum (khalifah) kepada seseorang.
- 2) Lahan tersebut tidak berubah status menjadi tanah wakai bingga mam (kha ifah) mengubahnya menjadi tanah wakai. Dengan demikian, lahan tersebut boleh dijual dengan catatan jika menurut imam (khalifah), hal itu dapat mendatangkan kemas ahatan pada haitul Mal (kas negara). Selanjutnya, hasil penjualannya itu dialokasikan untuk kepentingan umum kaum Muslimin dan untuk para penerima far juga para penerima zakat yang membutuhkan.

Lahan tersebut juga boleh di-in'hā kan oleh iman, khalifah) kepada seseorang. Alasannya, jika lahan tersebut boleh dijual kepada seseorang yang hasil penjualannya diberikan kepada orang-orang yang membutunkan, otomatis lahan tersebut juga boleh di in'mi'-kan kepadanya dan kepemilikan orang tersebut terhadap lahan itu sama dengan kepenulikannya terhadap uang hasil penjualannya. Ada juga ulama yang berpendapat bahwa iman (khalifah) hdak boleh mengalihai kan jahan tersebut kepada seseorang meskipun hukum menjualnya diperbolehkan. Alasannya, menjual sama ha nya dengan menukar barang dengan uang, sedangkan intiha adalah murni memberi. Di samping itu, hasil penjualan yang berbentuk uang "memiliki hukum yang berbeda dengan pemberian secara murui meskipun perbedaan di antata keduanya sangat tipis, liniah pembahasan mengenai intihai dengan status hak milik.

# lqthå' dengan Status sebagai Hak Pakai

Adapun *iqtid* dengan status hak pakai terbagi menjadi dua, yaitu lahan 'i sir (dikena kewapban zakat sepersepuluh) dan lahan *khara*. Untuk lahan *usir* (dikena kewa ban zakat sepersepuluh), seorang *imani* (khalifah) tidak boleh meng *iqthā'* kannya kepada seseorang. Pasahiya, lahan tersebut termasuk lahan zakat yang harus diberikan kepada para penerimanya dan lahan itu akan menjadi milik mereka jika

Di daiam naskah tercetak dan manuskrip ket ga tertolisi si Amwii (pemilik harta)

<sup>\*</sup> Dinar (Langlemas ) dan dirham (Langlerrak ) disebut dengan nädhähan ) mata Lang), "iku keduanya telah heruhah menjadi mata lang setelah sebel iranya menjadi harta benda luhah Al-Qomi kon-Multi h. 7353.

tolah diberikan. Adapun untuk lahan *kuaraj* maka hukum kebolehan *muan* (khalifah) meng-igh di-kannya kepada orang lain ditentukan oleh kondisi penerima lahan Pahng tidak, ada tiga kondisi penerima lahan *kharaj* 

- 1 Ia termasuk penerima zakat. Dalam kondisi seperti mi, lahan kuaraj tidak boleh ca-tijtha -kan kepadanya karena lahan khuraj termasuk fia yang tidak berhak dimiliki oleh penerima zakat, seperti hainya penerima far tidak boleh menerima harta zakat. Namun, Abu Hanifah membolehkan hai itu karena ia membolehkan pendistribusian fiii' kepada para penerima zakat.
- 2. Ia termasuk orang-orang yang berhak mendapatkan jatah karena ia tidak memiliki sumber penghasilan yang pasti. Dalam kondisi seperti ini, lahan kharaj tidak boleh di-ajthal kan kepadanya secara mutlak meskipun, a boleh diberi uang kharaj karena ia termasuk penerima sunnah harta tai, dan bukan sebagai penerima wajib. Jika ia diberi uang kharaj, itu hanya sebagai wujiid pi mber an murpi. Jika ia mendapat jatah dari uang kharaj, yang diberlakukan kepadanya adalah hukum mwalah (pemindahan) dan tasaah ah (perantara), dan bukan hukum ajtha. Walaupun demikian, dalam kebolehannya ini harus memenuhi dua syarai.
  - Uang khara, yang dibertkan seukuran dengan sebab yang membolehkannya
  - b kang koura tersebut berstatus sah supaya menjadi sah pulai ka diperlakukan pada hisertah (penundahan) dan tasabhah (perantara). Dengan dua syara, milah maka uang kharai yang dibagikan tidak lagi berstatus sebagai ajtha?
- 3. Ia termasuk para penerima for yang mendapatkan gan resmi dari nega a Mereka adalah para tentara. Merekalah orang yang paling berhak menerima tifh ti karena mereka memperoleh gaji terbatas dan sithat tersebut sebagai bentuk imbalan sa atas kerja keras mereka dalam melindungi wilayah negara.

Jika merika telah sah sebagai penerima *igtia* , yang haras deermati adalah kondisi lahan *khara,* nya Pasalnya, lahan *kharai* memiliki dua kondisi

- a. Lahan kharaj sebagai jizuah.
- b. Lahan kharaj sebagai sewa

Jika lahan knaraj tersebut sebagai jagan, ia merupakan kewa iban yang bersifat tidak tetap karena jiajah hanya diambil darinya pada saat ia berstatus kafir dan jika ia masek Islam, ii ahi menjadi gugur darinya. Dalam hal ini seorang *mam* (khalifah) tidak boleh meng *iqiba* kan lahan jenis ini kepada orang tersebut lebih dari satu tahun karena ia be um pasti memilikinya padatahun berikutnya jika lahan kharaj itu, di-iqiba kan lagi kepadanya setelah kepemilikannya selama setahun, yang demikian sah. Akan tetapi jika lahan kharaj itu di iqiba kan lagi pada tahun berikutnya dan ajirai nya ini disampaikan pada tahun itu juga, tatkala ia belum

<sup>&</sup>lt;sup>(4)</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis: 'olòmôt (tanda atau bukti).

<sup>&</sup>lt;sup>18</sup> Di dalam nashah terretak tert dis tuhurih (imhalan)

pasti mem...ki lahan tersebut, pendapat ulama terbagi menjadi dua mengena. boleh atau tidaknya *igthá* semacam ini

- Boleh pka itu disebut sebagai pembayaran punah cadangan atau persiapan untuk tahun berikutnya.
- Ticak boleh jika itu disebat sebagai pembayaran pagan wajib ilitak tahun berikutnya.

[ika lahan knaraj tersebut sebagai sewa, ia merupakan kewajiban yang bersifat tetap. Dalam haluni, mram (khalifah) boleh meng ujiha. kan lahan jenis ini kepada orang tersebut selama dua tahun. Yaan tidak perlu dibatasi hanya satu tahun karena haluni berbeda dengan negah yang sifatnya tidak tetap.

Jika demikian adanya, kondisi *ojihi* oleh *mam* (khalitah) dapat dibagi ke dalam tiga jenis.

- Jerus pertama, iqthā dalam jangka waktu tertentu, misalnya sepuluh tahun lqthā jerus ini hukumnya sah, dengan dua syarat
  - Besaran ga i untuk penerima njiha diketahui oleh pemberi njiha' (imam [khalifah]) Jika besar gajinya tidak diketahui, hukum man tidak sah
  - Besarnya kucun diketahui oleh penerima iqtha' dan pemberinya iqtha 'si (iman [khalifah]) [ika besarnya *Giarai* tidak diketahui oleh keduanya atau oleh salah satu dari keduanya, hukum iqtha' tidak sah. Jika demikian, kondisi penetapan kharai tidak terlepas dari dua kondisi beriku yaitu mi qasanah (paruhan hasil) dan masaliah (ukuran lahan)

Jika penetapan knaraj menggunakan sistem imigasaman (paruhan hasil) para tukaha yang menyetujui sistem ini menjadikan kharaj sebagai sesuat yang telah diketahui sehingga iqiba dengan sistem seperti ini hukummya sah. Adapun fukaha yang tidak menyetujui sistem ini men adikan kharaj sebagai sesuatu yang tidak diketahui sehingga iqiba deli gan sistem seperti ini dianggap tidak sah.

Jika penetapan *kimraj* menggunakan sistem *ma-áhali* (ukuran lahan), dalam hal ini penetapan *kimraj* terbagi menjadi dua bagian

- Besatnya khara, disamakan pada semua jenis tanaman. Hal ini merupakan sesuatu yang telah diketahui sehingga iqtha dalam kondisi ini dibenarkan.
- 2) Besarnya kharaj dibedakan sesuai dengan perbedaan jenis tanaman. Dalam halimi, gaji untuk penerima njiha harus dikaji Jika gajinya a bia tinggi daripada besarnya kedua kharaj tersebut, iqtha' terhadapnya dinyatakan sah. Akan tetapi, jika gajinya lebih rendah daripada besarnya kedua kharaj tersebut, iqtha' terhadapnya tidak sah.

Di dalam naskah tercetak tertulis: sanatain (dua tahun)

<sup>&</sup>quot; Kalimat in Itidak tertursidi dalam manuskrip ketiga. Barangkali, Faktor penyebabnya mengatu pada kemilipan. Si, Sunah kalimat di dalam Kaskahnya, sehingga hal itu membuat pihak erätor terlewatikan.

Setelah *iqthā* seperti di atas dinvatakan sah, harus diperhatikan kondisi penerima *intha* pada saat *iqtha* itu diterima karena kondisinya tidak terlepas dari tiga hal berikut:

- a. Penerima iqina dalam keadaan sehat hingga batas akhir iqtha'
- b Penerima mihā meninggal duma sebelum habis masa berlakanya intha! Jika itu yang terjadi, mihā! untuk masa berikutnya menjadi batal setelah kemahannya. Seliqutnya, lahan tersebut dikembankan ke Baitul Mal (kas negara). Jika ia memil ki keturunan, mereka diberi patah untuk keturunan, bukan gaji para tentara. Karena itu sesualu yang diberikan kepada mereka termasuk tashihan (perantara). bukan mitha!.
- Penerima ujiha menderita sakit keras dan ia tidak sehat pada sisa hidupnya - Mengenai boleh atau tidaknya melakukan rjiha' kepadanya setelah ta menderita sakit keras, pendapat ulama terbagi menjadi dua
  - la tetap menjadi pemilik *ujita* bingga habis masa berlakunya jaka dinyatakan bahwa gajinya tidak menjadi gugar lantaraa penyakitnya yang keras tersebut.
  - Ia harus dicabut dari kepemilikan m\(\frac{ta}{\text{ta}}\) jika dinyatakan baawa gaji nya ikut hangus lantaran penyakit keras yang diderilanya tersebut.

Indah ketentuan pertama dari mba' yang ditentukan dalam jangka waktu tertentu.

Je us kedua, seseorang meminta kepada muni (khalitah) supnya dijatah iqil diselama hidupnya kemudian akan diwariskan kepada ahli warisnya setelah ia meninggal dunia. Jenis iqilia, semacam ini hukumnya tidak sah karena dengan tijindi. Jerus ini, lahan tersebut telah keluar dari kepemilikan Barul Mal (kasinggara) dan berubah status menjadi milik pribadi yang dapat diwariskan.

Jika iqthā jenis in, tidak sah, semisa yang tumbuh "di atasnya diperbolehkan untuk di miliki oleh orang yang menanam dengan akad yang rusak dan ia dipebaskan dari beban kharaj. Semua yang dihasakannya dihitung "a sebagai gaji atas jerih payahnya. Jika hasilnya lebih banyak dari gaji yang harus ia terima, i endaknya dikembalikan. Akan tetapi, jika hasilnya lebih si dikat dari gaji yang harus ia terima, ia harus mengikhlaskan kekurangannya. Selanjutnya, unum akhal tan) hendaknya mengintormasikan bahwa igina yang dilakukannya tidak sah yang menyebabkan pemiliknya tidak dikenai kewajiban kharaj. Jika ia tetap membayar kharaj setelah mengi tahui informasi tersebut, ia bidak lagi dibebaskan dari beban kharaj.

Di dalam duskub terrerok dan manusk ip kesiga lertulis, sabrban (menjadi sebah). Sedangkan di dalam manuskrip kedua tertulis, nasaban (dinisbackan).

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: al muhim (yang meliputi).

<sup>&</sup>lt;sup>24</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis imolohyo (secula sesuatu yang dihidupkan tiehnya).

<sup>&</sup>quot; — Di dalam naskah tercetak tert ilisi wo <u>b</u>irsibi (can dianggap).

- Jenis ketiga, seseorang meminta kepada imani (khalifah) supaya dijatah iqthā' selama hidupnya saja. Mengenai sah atau tidaknya iqthā, jenis ini, pendapat ulama terbagi menjadi dua:
  - a lqthå' seperti ini dianggap sah jika orang tersebut menderita penyakit kronis yang tidak sampai menggugurkan gajinya
  - b Iqthâ' seperti ini tidak sah jika ia menderita penyakit kronis yang sampai menggugurkan gapnya.

Jika tamā oleh mam (khalitah) dinyatakan sah kemudian mam (khalitah) ingin menunta kembali lahan tersebut darinya, hal itu diperbolehkan setelah mencapai waktu satu tahun dari taflaä' tersebut. Mengenai pemberian gajinya, dikembalikan pada ditam (administrasi) negara yang mencatat urusan pemberian gaji.

Jika *imam* (khalifah) meminta lahan tersebut pada tahun itu juga masalah ini per u dikaji lagi. Jika gajinya akan dihentikan pada tahun itu sebelum *khara*, nya dihentikan, *imam* (khalifah) tidak boleh meminta kembali lahan tersebut karena ia masih memiliki kewai ban membayar *kharaj* dari jatah gajinya. Akan tetapi, jika *kharaj*-nya akan dihentikan pada tahun itu sebelum gajinya dihentikan, *imam* (khalifah) boleh meminta kemba i lahan itu darinya karena mempercepat sesuatu yang sebarusnya masih ditunda bukumnya boleh meski hal itu tidal lazim terjadi.

Adapun gaji untuk selain tentara maka jika mereka mendapatkan jatah *iathā'* dan uang *kharai*, kondisi mereka terbagi men adi tiga.

- Pertama, orang-orang yang mendapatkan gaji dan pekerjaan yang tidak tetap seperh para pendamat permusuhan dan para penarik kharaj melakukan igihâ' dengan gaji mereka hukumnya tidak sah. Gaji yang mereka dapatkan dan uang kharaj hanya berstatus tasabhah (perantara) dan lutar ah (pemindahan) setelah mereka mendapatkan gaji dan dibebaskan dari kharaj.
- b. Kedua, orang-orang yang mendapatkan gaji dari pekerjaan tetap yang status gajinya seperti uang komisi. Mereka adalah orang orang yang bertugas mengurusi amal-amal kebaikan, yang harus dipatuhi jika mereka memang diga i untuk melakukan tugas itu, seperti para muazin dan para imam shalat. Gaji yang mereka dapatkan dari uang kharaj hanya berstatus tasabhuh (perantara) dan hiwalah (pemindahan), bukan berstatus iqiha".
- Ketiga, orang orang yang mendapatkan gaji dari pekenaan tetap, yang status gajinya seperti uang sewa. Orang yang menduduki jabatan mi tidak sah<sup>255</sup> melaksanakan tugasnya kecuah setelah adanya pengangkatan, seperti pata hakim, para jaksa dan juru tuhi diagai (administrasi) negara. Mereka boleh mendapatkan jatah *iqtha* dari gaji gaji mereka selama satu tahun

Mengenai boleh atau tidaknya mereka mendapatkan jatah *ijihā'* dari gajigaji mereka lebih dari satu tahun, pendapat ulama terbagi menjad. <sup>16</sup> dua.

<sup>756</sup> Kata menjadi mi merupakan tambahan dari editor.

Di daiam manuskriç, ketiga tertulis, wo huwo min oli (jóroti (gajinya itu termasuk bang sewa).

- Boleh seperti halnya para tentara.
- 2) Tidak boleh karena mereka masih ada kemungkinan dipekat hatau diganti.

# lqtha' Pertambangan

Adapun *iqtha* yang berupa lahan pertambangan, yaitu sebuah area yang Ailah gemenyi mpan barang barang berharga di dalamnya, maka secara garis besar dapat dibagi ke dalam dua bagian, yaitu lahan pertambangan yang tampak dan lahan pertambangan yang terpendam.

Lahan pertambangan yang tampak adalah sebuah lahan yang barang barang berharganya terlihat, seperti tambang celak, tambang garam, tambang ter, dan tambang minyak. Semua jenis tambang ini seperti air, yang tidak boleh dijadikan. barang qthá' Semua manusia memiliki hak yang sama "di dalam kebolehan mengampi, barang tambang ini ketika mereka berada di lahan tersebut. Tsabit bin-Sa id "" meriwayatkan dari ayahnya, dari kakeknya bahwa al-Abyadh bin Hammali pernah meminta kepada Rasulullah 🐇 supaya diberi jatah 'qihā' berupa tambang. garam d. Ma'rab dan behau pun memenuhinya. Al-Agra' bin Habis at-Tamimi. berkata, "Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku pernah mendatangi tambang garam. itu pada masa jani iyah. Tidak dijumpai tambang garam, kecuali di lahan tersebut. Siapa sa a yang mendatangi lahan tersebu, maka ia berhak mengambil garamnya. Garam yang ada di situ seperti air yang mengahi di tanah terus menerus "Al Agra" kemildian meminta kepada al-Abyadh supaya melepaskan kepemilikannya atasi lahan garam tersebut. Al-Abyadh berkata, "Aku akan melepas kepemilikanki, ataslahan garam itu, tetapi engkau harus menjadikannya sebagai sedekah atas namaku " Rasalullah 🎉 kemudian bersabaa, "Garam di lahan itu merupakaa sedakah daranu. Ia seperti air yang mengahi terus-menerus. Stapa pun yang mendatanginya makaia berhak mengambilnya."

Abu 't ba d berkata, "Maksud dari al-ma u al- udu (air yang mengalir terus menerus) pada hadis di atas adalah air yang memiliki sumber yang selalu mengalir secara terus-menerus, seperti mata air dan sumur " Ulama lain berkata, "Maksud dari air ma u at 'idaa (air yang mengalir terus menerus) pada hadis di atas adalah air yang terhimpun dan melimpah."

Jika lanan pertambangan yang tampak tersebut di *iqtita* -kan kepada seseorang, status *i jihi* tersebut tidak memiliki implikasi hukum dan orang yang menerima *i jiha* memiliki hak yang sama dengan orang lain. Bahkan, semua orang yang mendalangi lahan pertambangan tersebut memiliki hak yang sama dalam memantaatkan barang tambangnya.

" Arunya mereka memiliki hak yang sama di dalam kebolehan mengambil balanc tambang tersebut, baik sedikit maupun panyak, aki-iaki maupun wanita. Lihat: Al-Mu jom of-Wosith (7479.)

Di daiam manuskrip pertama rertufis, id-'qzm (dikenai hukum tg'zir).

Names lengk at nya adai, hi Tsahir nin Salid hin Ahyach bun Flamm. Lal-Mairah at Yamani ila meriway. Gran hadis dari ayahnya ibnu ilibbah memasukkannya di dalam golongan para perawi yang tsionti dapat dipergaya. Ari Nasa menitokhti, hadisnya di dalam Sunon of Kubro ilibat. Tehda biat i Tahdaib III 605. Adapun Abyach bin Hammai bin Martiad bin Luhyan bin Muladalai Mairabi asi Sabali kembali ke daerah Mairib setelah mendapatkan jatah pemberian lahan dari Nahi ghi i Iharri Jaud of-Ghōboh I/45. Lihat juga: Yahya hin Adam, of-Khordi, 346

Jika orang yang menerima mihâ' melarang mereka memanfaatkan barang tambang di lahan tersebut, berarti ia telah bertindak zalim dengan pelarangan yang dilakukannya. Akan tetapi, barang tambang yang telah diambunya menjadi mil knya Pasalnya, yang dianggap zalim hanyalah pelarangan yang dilakukannya dan bukan pengambilannya. Ia tidak berhak menghatangi orang lain mengambil sesuatu dan lahan pertambangan tersebut dan dilarang bekena secara permanen di lahan itu supaya lahan pertambangan tersebut tidak dianggap sebagai milak resmi terhadap dirinya atau berstatus hukum sebagai milaknya

Adapun yang dimaksad lahan pertambangan yang terpendam adalah sebuah lahan yang menyimpan barang-barang berharga dan tidak bisa diambil, kecualt melalul kena keras, seperti emas, perak, kuningan, dan besi. Semua barang berharga tersebut termasuk jerus barang tambang yang tidak tampak, entah barang tersebut butuh dileburkan dan dimumikan entah tidak.

Mengenat boleh atau tidaknya meng *qtl·â'* kan lahan pertambangan jenis impendapat ulama terbagi menjadi dua.

- 1 Lahan pertambangan jenis ini tidak boleh di-iqiha'-kan, sama seperti lahan pertambangan yang tampak. Di samping itu, semua orang memiliki hak yang sama di dalam kebolehan mengambilnya.
- 2. Lahan pertambangan jenis ini boleh di-iqihā' kan, berdasarkan hadis yang diriwayatkan oleh Kutsair bin Abdullah bin Amr bin Auf al Muzanni'' dari ayahnya dari kakeknya bahwa Kasulullah pernah meng-iqiha kan kepada Bilal al Fiarits'' lahan pertambangan al Qibaliyyah, mulai dari intergia (bagian atas), nya dan guaurana (bagian bawah)-nya, serta lahan sekitar yang dapat dicanami. Beliau adak meng-iqiha -kan lahan tersebut perdasarkan hak seorang muslim.

Mengenai kata *jal-uyu* dan *ghauruyu* pada hadis di atas terdapat dua penaisiran ulama:

 Pertama, ralsraya adalah dataran troggi, sedangkan ghaurnggi adalah dataran rendah. Penatsiran ini dikemukakan oleh Abdullah bin Wahab<sup>262</sup>

Nama erigkapnya adalah Kutsair bin Abdullah bin Amr bin Aut a. Muzannila, Madinili a meliwayatkan hadis dari ayahnya dari Abu Salidia. Khudir dan dari sahahat Nabi yang tari Ibnu Hanba berkata tentangnya, "Hadis yang dinwayatkannyi herstali simungkan yang tidak dapat dipadikan bujah sama sekali. Bahk in Ibnu Hariba imelarang mengambilihadis yang dinwayatkannya Acalyar gimenyebutkan bahwa hadis yang dinwayatkannya berstatus dha ti Ad-Darim berkalia mengena nya "Hadisnya Itdak dapat dipadikan hujah." Abu Dawud berkata. "Ia telimasuk salah seorang pendusta i Imam Bukhari memasukkannya di dalam Tohahai Awsorh pada pasal tentang perawi hadis yang meninggal pada rahim 150–160 Hi Lihat Tohdalih m-Tohdalih VIII/421–422

<sup>&</sup>quot;Nama lengkapnya adalah bila ibin al-Harits al-Muzanni. Ia tergolong sahabat Nabi 6, yang sangat pemberahi dar ika angan penduduk, embah Madinah, Ia inasuk Islam pada tahun 5 (4) Ia termasuk pasukan yang memegang panji pada f*ethu Mokkoh,* alluga ikut hadir memerangi orang orang Afrika Ia meninggal du na pada masa alahir kepemimpinan Miji awiyah, sekitar tahun 60 Hil pada unianya yang ke-80 tahun 1 lihat *Af-A 16*m (f/7)

Nama lenckapnya adalah Abdullah biri Wanab biri Muhlim al-Fithin al-Mishin ila tergolong ah ilikih terkemuka dari kalangan penganut mazhab Malik. Ila menghimpur keablian di bidang Likih, hadis, dan ibadah. Ada banyai karya yang dihasilkannya idi antaranya yang berjudul di lidini idan al-Muwathiha di bidang hadis ilaic kena sebagai penghafa. hadis yang isigoti (terpen aya) sekaligus seniang mujitah tila menonggal di mia pada tahun 197 Hillihat. Al-Air vi ili 44

b Kedua, alsi jun adalah daerah daerah di Najed, sedangkan gra muju adalah daerah daerah di Tihamah Penatsiran ini dipegang oleh Abu Ubaidah Mengenai hal ini, asy-Syamakh<sup>\*\*</sup> juga berkata di dalam syairnya, "Mengalir di hadapanku air "Udzaib berikut mata airaya Seperti terbenamnya kerikil, di jalsinjin (bagian atas) nya dan ghauriggu (bagian baibah)-nya."

Berdasarkan hal ini, orang yang menerima *iqiha*' atas lanan pertambangan tersebut lebih berhak memanfaatkannya dan ia berhak melarang orang lain mengamai, sesuatu dari lahan pertambangan tersebut. Hukum mengenai hal ini terbagi menjadi dua

- Lahan pertambangan tersebut di-miha -kan kepadanya dengan status hak mihk sebanggana menjadi hak miliknya seperti kekayaannya yang lain. Setelah lahan pertambangan itu di miha -kan secara resmi kepadanya iai bo eh menjuat lahan itu pada masa ia masih hidup dan boleh memindahtangankan kepada ahli warisnya setelah ia meninggal dunia.
- 2. Lahan pertambangan tersebut di *iqtha*\* kan kepadanya dengan status hak pakat sehingga ia tidak menjadi pemilik atas lahan pertambangan tersebut, la hanya mendapatkan hak pakai atas lahan tersebut selama ia menempatinya. Siapa pun tidak di perbolehkan mengambil alih lahan pertambangan tersebut darinya selama ia masih berada dan bekerja untuk mengambil hasil tambangnya. Akan tetapi, jika ia meninggalkan lahan tersebut, huanglah status hak pakai dirinya adas lahan tersebut. Setelah itu, lahan tersebut menjadi milik umum.

Jika seseorang menghidupkan lahan mati, baik berupa lahan yang diriflidi kan sepadanya maupun tidak, kemudian pada saai menghidupkannya, ia mendapatkan barang tambang, baik yang tampak maupun terpendami barang tambang tersebut menjadi hak miliknya untuk selama-lamanya sebagaimana haknya di dalam memiliki mata air dan sumur yang digalinya

\*\*\*

Nama engkapnya adalah asy Syamakh bin Dharar ben Harmulah bin Sinan al-Mazini ade Dzabyan al-Gharbrani ia dikonai se bagai ah i syair pada dua zaman iyai di zaman jah Hyah dan zaman isabi na seleve dengan Jubaid dan al-Nabighah Di samping i ya uga ikut hudir dalam Perang Qadisiyyah. Ada yang menyebutikan bahwa namanya adalah Maliga hip Dharar sementura gelarnya artalah asyi Syamash. Ia wafar sekuac sabija 22 isli ibar iA s*Alimb* iti. 175



#### **Bab XVIII**

# DIWAN (ADMINISTRASI) DAN KETENTUAN HUKUMNYA

iwan (administrasi) merupakan himpunan caratan yang terkait dengan haki haki kenegaraan, seperti tugas-tugas negara, kekayaan negara, dan para pejabat negara, termasuk para tentara dan para pegawai. Mengenai asa, mula penamaan ditana, ada dua versi

Versi pertama menyebutkan bahwa suatu hari, Raja Kisra sedang mengawasi para sekretaris negaranya. Tiba tiba, ia melihat mereka menulis sambil berdiri Sang Raja kemudian berkata, "Din anuli air n mananin (tempat duduknya gratis)". Sejak itu, tempat duduk mereka diberi nama diminuh. Selanjutnya, buruf ha -nya dibuang karena kata tersebut sering dipakai dan untuk meringankan bacaannya sehingga menjadi dimin.

Versi kedua menyebutkan bahwa kata diwoi dalam bahasa Persia adalah nama untuk setan. Para sekretaris negara dipanggil dengan nama itu karena kecakapan mereka di dalam menangani berbagai urusan dan kejelian ™ mereka mengungkap perkara yang jelas dan yang samar, serta keahlian mereka di dalam menghimpun sesuatu yang terserak. Setelah itu, tempat duduk mereka diberi sebatan dengan panggilan mereka, yaitu diwan.

Orang pertama yang membuat diwan (administrasi) di dalam Islam adalah Umar bin Khaththab. Para ulama berbeda pendapat mengenal faktor yang melatarbelakangi timar bin Khaththab. membuat diwar (administrasi) tersebut Sekelompok dari mereka berkata, "Faktor yang melatarbelakanginya adalah bahwa suatu hari Abu Hurairah... menghadap Umar bin Khaththab... dengan membawa se tirilah dang dari Bahram timar bin Khaththab bertahwa kepada Abu Hurairah. Berapa jumlah dang yang engkau bawa?" Abu Hurairah menjawab "Aku membawa 500 mbu dirham" timar bin Khaththab menganggap uang tersebut sangat ba iyak kemudian la berkata. "Tahukah engkau berapa perinciannya?" Abu Hurairah berkata "Ya, 100 mbu dirham sebapyak lima kali." Umar bin Khaththab berkata. "Apakah uang sebanyak itu bisa terkontrol dengan baik?" Abu Hurairah berkata. "Aku tidak tahu." Umar bin Khaththab kemudian naik ke atas mimbar. Setelah memuji kepada

Ordatam naskah tercetak tertulis wo gawaphin (dan kemanguan mereka).

Aliah dan menyanjung Nya, ia berkata 'Wahai manusia, sungguh telah datang kepada kita uang dalam jumlah yang banyak lika katian mau, kami akan takar uang itu untuk kalian dan jika kalian mau, kami akan hitung uang itu untuk kalian?' Ada seorang lak -laki dari mereka mengajukan usul: 'Wahai Amirul Miikminin, aku pernah melihat orang-orang non-Arab membuat dalam (administrasi untuk mereka Karena itu, buatlah duam (administrasi) negara untuk kita'''

Llama yang lain berpendapat bahwa taktor yang melatarbelakangi pembuatan dharu (administrasi) adalah bahwa suatu ketika. Umar bin Khatathab — mengirim pasukan perang ke suatu daerah dan saat itu, al-Hurmuzan " sedang berada di dekat Umar bin Khaththab. Al-Hurmuzan berkata kepada Umar. "Engkau telah memberi uang ki pada keluarga dari pasukan yang engkau utus. Jika salah secrang dari mereka tertinggal dan menunda" keberangkatannya lalu bagaimana cara amanmu bisa mengelahunnya? Karena itu, buatkanlah *inton*. (administrasi) untuk mereka. "Umar bin Khaththab kemudian bertanya kepada al Hurmuzan mengenal apa itu Juwa (administrasi). Al-Hurmuzan lalu memberikan penjelasan kepada Umar mengenai hal Itu.

Amir bin Yahya "" meriwayatkan dari al-Harits bin Nautal "" bahwa Umar bin Khaththab ", bermusyawarah dengan kaum Muslimin mengenai pembuatan diwan (ad i mistrasi). Ali bin Abi Thalib "" berkata, "Seniua ha ta yang terku opat, hendak iya engkau bagi bagikan setiap tahun dan jangan sekali kali engkau menyampannya meski sedakat." Utsman bin Attan ", "" berkata: "Aku lihat banyak sekau harta yang digunakan untuk memenuh." kebutuhan manusia. Jika tidak ada pendataan untuk mengetahu, siapa di antara mereka yang sudah mengambil harta tersebut dan si ipa yang berum mungandi ilnya, aku khawatir terjadi sesuatu yang tidak dinigunkan pada mereka." Khalid bin Walid "" berkata, "Aku pernah tinggal di daeran Syam Aku hat ra a raja iya membuat dawan (administ asi) dan menyiapkan pasukan militer. Karena itu, alangkah baiknya kita juga membuat dawai (administrisi) dan menyiapkan pasukan militer." Umar bin Khaththab pun menyehijin usulan Khalid. Se an utnya, ia memanggil. Aqif bin Abi Thalib, Makhramah bin Naufa."", dan Juba r

Disanationation (us) (10 per familiteris) in Fattozan. Sementara (to. di datam manustrop testiva ter tallo Qatrawar.

Di daiam naskah tercetak tertuks, djalo (memperlambat).

Di da am manaskrip pertan a och ketiga ici tuli. I ovida Sementara itci di dalam naskahlterce ak tertu silabid. Nama lengkapova adalah Amir bin Yahya bin Mank al-Milatir al-Mishri ka meriwayatkan hadis dari Abdulah bin Amir bin Asilira iki ing mare Milatir), Terrado, dan leni Mijati meriwayatkan beneraj aliasi sidar bya likati. Terrado, dan leni Mijati meriwayatkan beneraj aliasi sidar bya likati. Terrado, dan

Or dalam naskab tercetak ter aus. A. Hallits bin Nulai- D. dalam manuskrip ile iga tertuit. A. Huwaisit, bin Maidan Nama lengkapnya adalah a. Hants bir Nulai bin al Hants me Abdul Muththarb al Hasylma. Qurasyl ia termas ik sahabur Nubi is, ying diangkat sebagai comu (sebagkat wa (kora) Nabi is, bernib inengangkat nya sebi ga gami (sebagkat wa ikora) kora, untuk menangam herbagai ini san di Mekah jahatannya dalah isi dipertahankan oleh Abu Bakat iongi dan oleh Selegai talah perpendah ke Basrah dan akharnya meninggal daria di sana selegai talah 35 His Al-Al-Amin/158.

Ordaten manuskrip ketiga tertrilisi Dmar bin Khaththan.

Di dalam naskah tercetak tertulis, yasyba'u (yang membuat puas).

Eq. or no call, erect as memaparkan di dalam salah, aru (ostrote nya bahwa ali Baradzan di dalam kitabnya yang be judui nutuh di Sulodo menyebut Walid bin Hisyam bir Mughirah, bukan Khakid bin Walid. Keterangan ini diperkuat bieh Dr. Dinya kitib ar-Reyson dalam kitabnya yang berpis id Af-Albanyi him. 139–140. Di dagim kitabnya kitabnya yang berpis id Af-Albanyi him. 139–140. Di dagim kitabnya kitabnya yang berpis id Af-Albanyi him. 139–140. Di dagim kitabnya kitabnya sependapat dengan al-Baladza s

Nama ongkapnya adalah Makhramah biri Naufal bin Uhait, bin Abdu Manaf az Zuhika. Qulauv ila terdoking sahapat Nabilig, yang sangat mengerbi daram ulusan nasab (sasalah keturunan). Ja masuk Islam nada masa Fofika Mokkah. (Penakili kan Kitta Mekuhi, Jalihan geruhi limin yang panjang oleh Allah élidan pada masa kekhalisahan. Ituman bin

bin Math'amili. Mereka adalah keturunan ili saku Qaraisy. Umar bin Khaththab berkata kepada mereka, "Datalah semua penduduk sesuai kedudukan merekal" Mereka pan memulai pendataan dari Bani Hasyim kemudian Abu Bakar beserta kaumnya, kemudian Umar beserta kaumnya, dan dilanjutkan dengan pendataan kabilah-kabilah. Setelah itu, semua data diserahkan kepada Umar bin Khaththab Setelah memeriksa hasil pendataan tersebut, Umar bin Khaththab berkata. "Tidak, akai dak meng oginkan urutan pendataan seperti mi. Mulailah pendataan dari kerabat Rasilutilah ili kemudian kerabat yang paling dekat dengan mereka hingga kai an menempatkan nama Umar bin Khaththab pada posisi yang telah ditentukan oleh Allah dan Rasid-Nya." Atas kebijakannya itu, al-Abbas mengucapkan terima kasih kepada Umar bin Khaththab dan berkata. "Engkau telah menyambung salaturahim."

Zoid pin Asla n menwayatkan dari ayahnya bahwa suatu ketika Bani 'Adi dalang menghadap Umar bin Khaththab 🦟 kemudian mereka berkata, "Sesungguhaya, engkau adalah khalifah Rasulullah dan khalifah Abu Bakar sementara Abu bakar adalah khalifah Rasalullah 🧨 Bagaimana jika engkau menempatkan dirimu padaposis, yang telah ditetapkan oleh Allah 🕫 dan oleh para penulis dokumen?" Umarbin Khatitthab berkata, "Tidak, wahai Bani 'Adi! Apakah kahan ingin memakan: tulong punggangku sementara aku memberikan kebaikan kebaikanku kepada kelian? Demi Allan, fidak, wahai Bani 'Adi, hingga, " dakwah datang kepada kahan da s pendataan diberlakakan kepada kahan meski kalian ditulis di bagian yang palingakhir, bungguh aku memiliki dua sahabat, yang jika aku mecentang keduanya ipashi aki, akan ditentang oleh manusia. Namun, demi Allah, kami tidak mengangiakan. kemuliaan di dunia ini dan kami tidak mengharapkan pahala dari s si Allah at isi tugas kami ini, kecuali dengan Nabi Muhammad 🛫 Behau adalah orang yang paling mulia?" di antara kami dan kaum behau adalah paling mulianyak rang prang-Atab kemadian keluarga dekat behau dan seterusnya. Demi Adah, pika erang-erangnon. Arab datang dengan membawa amal perbuatan, sedungkan kita datang tanpamembawa ama iperbuatan mereka lebih berhak mendapatkan pertolongan Nabi Muhammad ∉ daripada kita pada hari Kiamat kelak. Sesungguhnya, orang yang amal perbuatannya sedikit, ia tidak akan bisa ditolong lantaran nasabnya f

Amir' menwayatkan bahwa ketika Umar bin Khaththab 🧋 hendak membuat dit wa (admin strasi), ia berkata, "Siapa yang paling berhak namanya aku calat pertama di dokumen ini?" Abdurrahman bin Auf berkata kepadanya, "Mulailah

A or a memberic kehinaan ta meningga diima di Madinah sekiran Chun Silib. Lihat A. Aham VII/193

Nama lengkapnya adalah Jubair bin Milithim tin. Adi bin Naula' bin Abdu Macaf ali Qurasy ila termasuk sahabat Nabi si yang menjau Tukuh Qurany dan pimpir an merekal la meninggal dunia di Maditiah sulistar tahuh 59 H Ar Jahizh menasukkannya sebagai antinasab yang kangal terkemuka. Ada sekiral lenam puluh hadis yang diriwayatkannya. I Ihati Ar-A'làm II/117

Di daiam naskah tercetak tertuisi syubbon (para pemuda), sedangkan di dalam manusi rip kerita tertuisi. Buttab (juru tulis).

<sup>\*</sup> Di dalam manuskrip ketiga dan naskan rercetal: disebutkan bahwa ku imati ersebut didah ilul dengan kara Wil fok nonkum (akan tetapi karan). Sebenarnya itelah ada tempai untuk meterakkan kata ni di dalam si si nan kalima di atas sebingga kami tidak memasukkannya. (Casatan editor).

Or uniam rise kuh terot tak oko manuskrip portama tertuksi. Yatrufana (beliau memuliakan kum) Mansudnya di sini adalah Amir asy Sya tai dengan mendadu pada keterangan yang dipaparkan oleh Ibnial-Farra , np. cit., 238.

dengan namama sendiri!" Umar bin Khaththab berkata, "Aku ingat, ketika aku bersama dengan Rasulullah gi, beliau memulai pencatatan ditoan (administrasi) dengan Bani Hasim dan Bani Abdul Muththalib." Umar pun memulai pencatatan dokumi n dengan nama nama mereka kemudian kabilah-kabilah Quraisy yang memiliki hubungan dekat dengan mereka hingga mencakup seluruh suku Qura syidan yang terakhir adalah kaum Anshar. Umar bin Khaththab berkata, "Mulailah dengan kaum Sa ad bin Mu'adz." dari kalangan suku Aus kemudian keluarga yang paling dekat dengan Sa'ad!"

Az-Zuhr. — meriwayatkan dari Sa'id bin al-Musayyib bahwa pada bulan Muharram tahun 20 HP – setelah ditetapkan urutan pencatatan penduduk di dalam da sai (administrasi) sesua, dengan kemuliaan nasabnya yang bersambung kepada Rasulullah 😤, jatah untuk sebagian dari mereka dilebihkan atas sebagian yang lain, yang didasarkan pada lamanya masuk Islam dan kedekatannya dengan Rasulullah 😤 Naman, Abu Bakar 🕫 memilih untuk menyamakan mereka dalam pen atahan da tidak melebihkan jatah seseorang atas yang lain karena lamanya masuk Islam Demiklan pula, Ali bin Abi Thalib 🖟 memberlakukan ketentuan yang sama seperti keb jakan Abu Bakar pada masa kekhalifabannya. Pendapat inilah yang dipegang oleh Imam Syat 'i dan Imam Malik. Adapun pendapat Umar bin Khaththab dan Utsman bin Artan yang melebihkan jatah seseorang atas yang lain karena lamanya masuk Islam dipegangi oleh Abu Hanifah dan para tukaha di daeran Irak.

Umar bia Khaththab pernah mengajukan protes " terhadap kebi akan Abu Bakar yang menyamakan jatah untuk semua manusia. Umar bin Khaththab berkata, "Apakah engkap samakan antara orang yang berhijiah dua koli dan melakukan shalat menghadap dua kiblat, dengan orang yang masuk Islam pada saat penakukan kota Mekah karena takut tertebas pedang? Abu Bakar berkata kepada Umar "Sesungguhnya, mereka beramal karena Allah dan pahala mereka sepenuhnya berada di tangan Allah Sungguh dunia ini laksana tempat singgah baga pengembara". Umar bin Khaththab berkata kepada Abu Bakar "Aku tidak akan menyamakan antara orang yang pernah memerangi Rasulullah & dan orang yang pernah berperang bersama beliau."

Setelah dit nu jadministrasi) selesai dibuat, Uniar bin Khaththab 🤰 melebihkan jatah seseorang atas orang lain berdasarkan lamanya masuk Islum. Para pasukan Perang Badar dari kaum Muhajirin generasi pertama oleh Umar bin Khaththab diberi jatah uang sebesar 5000 dirham per tahun. Mereka di antaranya ada ah Aubin Abi Thalib, Utsman bin Affan, Talhah bin Ubaidillah ", Zubair bin Awwam, dan Abdurrahman bin Auf. Umar bin Khaththab juga menjatah dirinya sama

<sup>\*</sup> Nama lengkapnya adalah 5a ad bin Muladzibin an Nulman bio imre at Qais at Aust at Anshari. Ia tergolong kahahat Nahiba yang nemberan dari ka tergolong kahahat Nahiba yang nembawa pani perang mereka pada Pelang darah Ia jada ikut hadir dalam Perang Uhudika syanid dalam Perang Khandag pada usia 73 tahun. Nabi ya sangai berduka dalam watatnya Perang Khandag tehadi pada tahun ke-5 H, Jihat, As A Igm III/88

<sup>&</sup>lt;sup>270</sup> Di rtaum manuskrip kerhia termilisi Zuhair.

Di dalam naskah tercetak tertuas i asyroh (tahun 10-1). Kemungkinan besari isi san misieliru kazena Nabi -{Bi wafat pada tahun ke-13 Hi

Di dalam naskah tercetak tertuksi nozhoro (mengkritik).
 Di dalam manuskrip bedua tertuksi Thalhah bin Abdulah.

seperti jatah mereka, yaitu sebesar 5000 dirham per tahun. Iermasuk di antara yang mendapat jatah sama dengan Umar bin Khaththab adalah Abbas bin Abdu. Muththalib Hasan, dan Husain karena mereka memiliki kedudukan khusus di sisi Rasulullah & Bahkan, ada yang menyebutkan bahwa Umar bin Khaththab melebihkan jatah Abbas hingga mencapai 7000 dirham per tahun

Untok pasukan Perang Badar dari kaum Anshar, Umar bin Khalithab men atah untuk mereka uang sebesar 4000 dirham per tahun. Umar bin Khatithab tidak pemah memberi atah kepada seseorang melebilu jatah para pasukan Perang Badar kecuali istri istri Rasululiah 🐒 Sebap dari mereka oleh Umar diberi jatah sebesar 10 000 dirham per tahun, kecuali Aisyah yang ia beri jatah sebesar 12 0000 dirham per tahun. Juwairiyah binti al-Harits 33 dan Shafiyah binti Huvay juga diberi jatah yang sama oleh Umar seperti istri-istri Rasulullah 🦠 yang lain

Ada uga ulama tain yang berpendapat bahwa istri istri Rasulullah & diber, jatah oleh Umar bin Khaththab sebesar 6000 dirham per tahun. Untuk sebap sahabat yang ikut hijiah sebelum penaklukan kota Mekah oleh Umar diberi jatah sebesar 3000 dirham. Adapun orang-orang yang masuk Islam setelah penaklukkan kota Mekah, ia beri jatah sebesar 20.000 dirham per tahun. Adapun kalangan pemuda dari kalam Muhajarin dan Anshar oleh Umar diberi jatah sebesar 2000 dirham per jatah sebesar 2000 dirham per jatah sebesar jatah untuk orang orang yang masuk Islam se elah penaklukkan kota Mekah.

'Amr bin Salamah al-Makhzumi " oleh Umar diberi jatah sebesar 4000 dirham karena ib, nya yang bernama Salamah" adalah istri Rasulullah [6]. Muhammad bin Abdullah bin Jahsy " pernah mengajukan protes kepada Umar " Mengapa engkau lebihkan jatah untuk Amr bin Salamah atas kami, padahal ayah kami ikut berharah dari ikut terlibat dalam Perang Badar?" Umar bin Khaththab men awab, "Aka melebihkan jatah untuk 'Amr bin Salamah karena ia memiliki kedudukan khusus di sisi Rasulullah ... Orang yang datang untuk mencela Cimmu Salamah, pasti ia akan aku cela."

Nama lengkapnya adalah luwairiyah binti al-Harits bir Abi Charai ita termasuk salah sebrang dimmundi di Mulimin sabi Lagi sabi in dikitim.) Ayahnya termasuk perminjun kauthnya pada ihasa ja ni yani lawait vali perma disar dera bersama kaum Bani Mushthal qikemudian ia ditebus oleh ayahnya. Setelah itu ita dinikahkan dengan ƙasulu lah ja Sebenarnya, nama asinya adalah Barrah kemudian diubah eleh Rasulullah ja menjadi luwainyan. Ada sekitar tujuh hadis yang diniwayatkan oleh Imam Bukhan, Imam Musiim, dan imam hadis yang lam dar nya ita wafat di Madinah pada tahun 56 H. I Bani Al-Alfdor II/148

Nama lengkapnya adalah Amribin Abi Salamah ali Qurasyi ali Makhzum. Ita adalah anak tim Rasulullah iki karena ia adalah putra ommu Salamah dan bimmu Salamah adalah isto Rasulullah igi na dilah irkan pada tahun 2 Hidi daerah Habasyah ia kot hadir dalam Perang Chandac dari pada Perang Jamah ia berada di pihak Ali. Ali pernah mengangkatnya kebagai rami (keti tidkai iwali kinta) Bahrair dan Persua Talawafu Tah Madir ahi pada masa tershalifahan Ahdul Milik hini Marwan pada tahun 63 Hili Ada beberapa nacis yang samwayatkan dan Naibi iki Lihat Waldiri Ghöbah iyi 79

<sup>&</sup>quot;Nama engkaonya adalah Hindon birti Suhail bir ai Mughirah al Qurasyiyyah al Makhzum yyah ta diktinal dengan sebutan Zédiar Rákibi penyedia bekal musafir). Nama kunyahnya adalah ummu Salamah istri Nabi igi ta dinikahi nieh bekal pada lahin 4 Hi ta pernah hijrah bersama suaminya yang pertama menigi. Hahasyah kemudian di saria la melahirkah anak perempuan yang diberi nama Salamah Setelah itu, keduanya kembaikke Mekah. Setelah Abu Salamah meninggai di nia, Ummu Salamah a disinya ikuti hiji ah ke Madinah ka pernah dilamah oleh Abu Bakar itetapi ituak sampai meniliah. Akhimya ia dilamah oleh Nabi itu dan menikah dengan beliau ita dikenal sebagai sosok wanira yang memiliki kecerdasan sempirna. Aliah menganigerahinya umur yang panjang dan akhimya la wafat di Madinah pada tahun 62 Hilladis yang pemah diriwayatkan olehnya mencapai 378 hadis. Lihat. Al-A Sém VIII/97, 98.

<sup>ि</sup> Nama Jengkapnya adalah Muhammad bin Abdullah bin Jahsy bin Rabab at Asadi Ja pernah men wayatkan hadis dan Nabi हं, dan Zamab dan dari Aisyah कि Para u ama berbeda pendapat mengenal statusnya sebagai sahabat Nabi ्र Ai-Wan di herkata, ita disab rkan seketar i ma tahun sebelum hijirah " Lihat *Tebda i*h 187,250-251

Untuk Usamah bin Zaid, Umar memberinya jatah sebesar 4000 dirham. Abdullah bin Umar \* mengajukan protes kepada Umar, "Engkau hanya memberiku jatah 3000 dirham, sedangkan Usamah bin Zaid engkau beri jatah sebesar 4000 dirham. Bukankah aku selatu menghadiri peperangan yang tidak dihadiri oleh Usamah bin Zaid?" Umar menjawab, "Aku memberikan jatah yang lebih kepada Usamah karena ja lebih dicintai oleh Rasulullah ja dari pada dirimu dan ayahnya juga lebih dicintai oleh Rasulullah dari pada ayahmu."

Lintuk semua orang, Umar bin Khaththab menjatah mereka sesuar dengan kedudukan mereka, seringnya mereka di dalam membaca al-Qur an dan beratnya jihad yang mereka lakukan. Untuk penduduk haman dan Qaisy yang berada di daerah Syam dan Irak, Umar bin Khaththab menjatah setiap orang dari mereka dengan jumlah yang beragam, mulai dari yang 2000 dirham, 1000 dirham, 500 dirham hingga 300 dirham, dan tidak ada yang mendapatkan jalah kurang dari 300 dirham per tahun. Umar bin Khaththab berkata, "Andatkan uang yang tersedia banyak pasti setiap orang aku beri jatah 4000 dirham per tahun, dengan perincian 1000 dirham untuk kudanya. 1000 dirham untuk senjatanya, 1000 dirham untuk bekal perjalanannya, dan 1000 dirham untuk diberikan kepada keluarganya." Untuk kalangan bayi <sup>538</sup>, Umar bin Khaththab memberi jatah 100 dirham. Jika bayi itu telah memasuki usia pertumbuhan, jatahnya dinatkkan menjadi 200 dirham. Jika ia telah memasuki usia baligh, jatahnya dinatkkan lagi.

Awainya, Umar bin Khaththab tidak memberi jatah kepada semua bayi. Ia hanya memburi jatah bagi bayi yang sudah memasuki masa penyapihan hingga pada suatu malam ia mundengar ada seorang wanita yang menyapih bayinya secara paksa. Bayi terset ut munangis tanpa henti. Umar pun bertanya kepada wanita itu mengenai penyebab anaknya menangis. Wanita itu menjawah, "Sesungguhnya. Umar bin Khaththab tidak memberikan jatah uang untuk bayi hingga ia memasuki usia penyapihan. Aku ialu menyapihnya secara paksa supaya ia mendapat jatah dari Umar bin Khaththab." Mendengar itu, Umar berseru, "Oh, sungguh celaka Umar! Betapa sering ia berbuat dosa tanpa disadarinya!" Umar bin Khaththab kemudian memerintahkan kepada penyampai informasinya untuk berseru. "Ketahuilah oleh kalian, jangan sekah-kali kalian mempercepat penyapihan anak-anak kalian karena sejak saat ini kami memberikan jatah untuk semua bayi yang lahir dalam Islam." Setelah itu, Umar bin Khaththab mengirim surat kepada penduduk al. 'Awaii yang memihki persediaan bahan makanan melimpah. Ia memerintahkan kepada mereka supaya didatangkan bahan makanan sebesar satu quan.

Nama innorapnya adalah Abdullah bin Umar bin Khaththabia. Adaw ila adalah sebrar gisahabat Nabi <sub>del</sub>iyang tembuh dewasa o<sub>m</sub>ami siam isa kutihijirah bersama ayahnya ke Madinah dan ikutih badir dalam fotig. Mokkoh <sup>\*</sup> Penaklukan keta Mekah) ila ahindan wafat di Mekah ila memberoi antatwa di dalam Mami selama enampian hitabian. Ketika ilasman terbunuh ada sekelompo dorang mendatanginya untuk membalat nya sebagal kika ifah, tetapi ia mendiaknya na pernah iku perperang melawah Afrika sebanyak dua kali. Pada akhir hayatriya, ia menderita kebutuan ila termasuk sahabat terakhir yang wafat di Mekah. Ada sekitar 2,550 hadis yang diriwayat can biahnya dan terbukukan di dalam kitabi kitabi hadisi la wafat pada tahus 73 Hil tihat. Af-ADim M/TCB

Di da am naskah tercetak manusking kedua, dan ketiga teliru is *li a impofits* (untuk setiap bayi). Tulisan yang benar adalah yang terruis di dalam manuskrip pertama

Di dalam naskah tercetak, manuskrip pertama, dan kedua tertulis yarib. Tulisan mukeliru karena iarib merupakan abit oldur yang digunakan untuk mengi kur tanah.

kemadian dibuat tepung lala dibuat roti dan setelah itu dibuat teard (roti yang direndam dalam katah). Setelah siap, Umar bin Khaththab mengundang tiga puluh orang laka-taki dan menyuruh mereka untuk menikmati makanan tersebut pada siang harinya hingga mereka kenyang. Pada malam harinya. Umar bin Khathtah melakukan hal yang sama kemudian ia berkata, "Berarti, setiap orang cukup diber jatah dua gafia" setiap bulan "Setelah itu, Umar memberikan jatah dua gafia" setiap bulan untuk setiap orang dari kalangan laki-laki, wanita, dan budak. Saalitu, jika seseorang ingin mengundang temannya untuk merukmati hidangan makanan, temannya itu akan berkata kepadanya, "Allah telah memotong" satu gapa darimu".

Dit vin (administrasi) dibuat atas permintaan orang-orang Arab untuk menerhikan data penduduk sesuai dengan nasabnya dan melebihkan jatah " untuk sebagian mereka berdasarkan lamanya masuk Islam dan kuahtas rekam jejaknya di dalam Islam Jika tidak di umpai orang orang yang lebih dahulu masuk Islam" kelebihan jatah ditentukan berdasarkan keberanian dan pengorbanan mereka di dalam phad" Inilah ketentuan yang tertuang di dalam decan (administrasi) terkait kedudukan tentara berdasarkan peta dakwah Arabiyah" dan tata tertih sijai"i,

#### Diwan (Administrasi) Istîfâ' (Pemenuhan Hak dan Kewajiban) dan Jibâyah (Pemungutan Berbagai Jenis Harta)

Ditesti (administrasi) istifa (pemenulian hak dan kewa iban) dan artem (administrasi) abawah (pemungutan berbagai jenis harta) in mulai tampak sejak munculnya Islam di Syam dan Irak Saacidu penuhsan di am (administrasi) nengiku, pola disan (administrasi) sebelumnya. Ditem (administrasi) di Syam ditulis dengan menggunakan bahasa Romawi, karena saat itu Syam berada di bawah kendal Romawi sedang ditem (administrasi) di Irak menggunakan bahasa Persia karena saat itu Irak berada di bawah kendali Persia. Penulisan ditem (administrasi) seperti au terus berlangsung lungga masa pemerintahan Abdul Mulk lim Marwan, Setelah Abdul Mulk bin Marwan, Setelah Abdul Mulk bin Marwan menduduki kursi iminiah (kepemimpinan), penulisan ditian (administrasi) di Syam diubah ke dalam bahasa Arab. Peristiwa ini terjadi sekitar tahun 81 H

Al-Mada'ını menceritakan bahwa faktor yang melatarbelakangi penulisan ditam (administrasi) disalin ke dalam bahasa Arab adalah ketika salah seorang juru tulis dari Remawi menulis atam (administrasi), ia membutulikan air sebagai camputan tinta. Berhubung tidak di umparair, ia lalu kencing di tempat tinta tersebut sebagai gantinya. Mengetahan halitu, ia pun diberi sanksi oleh Sulaiman bin Sa ad \*\* berapa

D) datam semua noskals terrolis: porbini (cua junt).

Di daiam semua naskah tertulis, jor bāni (qua jorib)

Di daiam manuskrip ketiga tertulis: rojo'o (Allah telah menghilangkan).

Di dalam semua naskah tertulisi jaribuka (satu jarib darimu).

Di ristam naskah tercetak, manuskrip pertama, dan kerkia tertuks of- orbit' (pemperlan).

Di dalam manuskrigi ketiga tertulis of foliboxil (crang olang yang memiliki kindudukan mulia).

Di dalam naskah tercetak manuskno kedua dan ketiga tertulis, at luha, kesunoguha sy.

Di daiam naskah tercerak dan manuskrip kedua tertulis: of Quribult.

Na na lengkapnya adalah Sulaknan bili Suladia. Khusyori la adalah orang pertama yang mengalihbahasakan catatar diwan ladininist asir dari bahasa Komawi ke bahasa Alab Bahkan ialada ah orang musi mipertama yang menangani selim hiadministras, pada masa Palilah kinayah. Sebelumnya iyang menangani selimbih urusan administras, ri daerah Syam

anstruksi bahwa ia harus mengubah duam (administrasi) ke dalam bahasa Arab juru tulis dari Romawi itu menyetujunya dengan syarat Sulaiman bin Sa ad mau menyerahkan kharaj Yordan selama setahun sebagai gajinya. Sulaiman bin Sa ad menyetu ia p. ripintaannya. Ia lalu menyerahkan kepadanya kharai Yordan selama setahun yang berjumlah 180.000 dinar. Belum genap satu tahun, terovata penyalinan da ini (administrasi), ke dalam bahasa Arab sudah dapat diselesaikan. Selanjutnya, hasil dari penyalinan dinimi (administrasi) tersebut diserahkan kepada Abdul Mulk bin Marwan. Abdul Mulk bin Marwan lalu memanggal juru tulisnya yang bernama 5 rjum", dan memperlihatkan basi, penyalinan danin (administrasi) tersebut kepada Sirjun. Selesai melihatnya, Sirjun segera menutup disem (administrasi) itu dan keluar dari hadapan Abdu. Mulk bin Marwan dalam keadaan sedih. Ketika di luar, Sirjun berpapasan dengan sekelompok juru tulis dari Romawi. Ia lalu berkata kepada mereika, "Canlah uang dari selain pekerjaan ini" Sungguh Allah melarang kalian dari pekerjaan semacam ini."

Mengena, taktor yang melatarbelakangi penyalman direm (administrasi) dalam bahasa Persia di Irak ke dalam bahasa Arab adalah berawal dari juru tulis al Haj aj yang bernama Zadan bin Farukh<sup>66</sup>. Ia dibantu oleh Shalih bin Abdurrahman<sup>66</sup> dalam menangani urusan pembuatan diram (administrasi). Suatu ketika, Shalih bin Abdurrahman menulis dalam (administrasi) dengan menggunakan bahasa Arab dan bahasa Persia di hadapan Zadan bin Farukh. Hal itu kemudian diadukan oleh Zadan bin Farukh kepada al Hajiaj. Shalih bin Abdurrahman tidak merasa keberatan dengan halitu da berkata kepada Zadan bin Larukh, "Ses inggi hnya a - laijaj sangat dekat denganku dan tidak ada jaminan untukmu jika ia lebih mendahulukanku

adalah urang arang Nasrani. Ia adalah pendeduk Urdon yang perpinda ilke Damaskos. Sebi jutnya ila diangkat sebaga bepada prosa lagi pisarasincet. Abbut Molik bi Marwari, Ia pernakti serawai kat kepada Abbut Milik bi alik neriyatir toksan angka Romawi ke angka Arab. Abdut Mulk lalu memerintahkan nya untuk melaksanakan hali la dan ja pun segera melaksanakannya. Setelah III. Ia diangkat sebagai kepali, administrasi di dilenih Syami sa telah dalam jabatannya hingga mata kokha. Pahari Wako dan Sulaiman Namon, sekila kitu sa dipedat dari laba annya karena suatu keterobohan yang dilakutannya. Ia meninggal dunia sekilar tahun 105 M. Lihut, oh-Alibin 11/126

Di daiam manuskrip ketiga tertulis: erdab

"Nama leng rapnya adalah bir un bin Manshur ar Rumi. Ia adalah sekretar si Mulaw yah dan pidranya yang berhama Yazidi uga sekretar si Marwah biri Hakam dan Abdul Mulki an Marwah hingga Abdul Mulki memenni ali kannya wildik ing aktakat sua ili ugan integri ali pilan dalah dalah dalah terapi kan kepada bulaiman biri Salad yang saat itu menjad suru tulis surat su alinya. "Serjuh selalu terlambat dalah menuna kan tugaanya. Sepel tinya ilamerasa resultan dalah urustar anuka angka Apakah samu memilik cara untuk mengatasanya?" Su almah biri Salad menjawah. Kaji andaikan engkai iberkenan, saya sian memindahkan angka Romawi kelangka Arah "Ahdi. Mulki herkata, "Gagira Kalau begitu, segara lalukan" Lihat i Af- kgd di-Frich (V/169-170).

Di dalam manuskrip ketiga tertulis, hôdeo al-waiti (hal ini).

D dafens manazzung bertama tertuit. Zadzan bin Fallukh senie stara da em manuskrip kedual ertuits. Zaza.

bin Qaruh. Sementara ku, dalam manuskrip ketiga tertulis: Zadal bin Furuh.

This is a -k a if (sating in line). No hall enoughly try and all Shaith air Abdu rathing at Tamimi, a adulah brang pertama yang menya in dek amenikhasa Persia ke dalam bahasa Arab di Irak ia dikena memilik tulisah yang nuah dalam kedua bahasa tersebut. Awalnya, ia adalah tawanan Sijistah yang tayin dalam bahasa Arab ia memilik hubungan paik dengan at hajia sebejum at Hajia diangkat sebaga. Amili seringkat wai kota) irak Ketika at-Hajia menghi tisenag Amelikan kenaga irak ilak wah (administrasi). Sejah utnya ia diangkat sebagai kehila peraksana penyaknan diwan ladministrasi ke dalam bahasa Arab pada tahun 78 H. Di samping ili iai menetapkan isi dah istilah abu untuk parakoru iaiku anahi hitung supaya mereka tidak bergantung pada istilah istilah bahasa Persia Romon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia Romon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia Romon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia konon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia konon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia konon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa Persia konon, cetika iai henduk menya in diwah ladministrasi dah bahasa ke dalam habasa Arab pada masa kekhairahan Sulaiman bin Abdul Mulk Sejar jutnya pada masa kekhairahan Sulaiman bin Abdul Mulk Sejar jutnya pada masa kekhairahan bin Hubarian pada habar 103 H. Semua juru tu is di Irak pada masanya adalah merid-minidinya. Ilhat Al-Alàm ill/197

daripada dirimu." Zadan bin Farukh berkata, "Janganlah engkau mengira seperti itu. Al-Hajjaj lebih membutuhkanku daripada dirimu karena ia tidak menjumpalahi, hitung selain diriku." Shalih bin Abdurrahman berkata, "Demi Allah, ika aku maulaku bisa mengubah hitungan ke dalam bahasa Arab." Zadan hin Farukh berkata, "Coba engkau lakukan, entah satu halaman atau satu baris. supaya aku bisa melinatnya!" Shalih bin Abdurrahman lalu memenuhi permintaannya dengan mengubah nitungan ke dalam bahasa Arab. Namun, pada masa pemerintahan Abdurrahman bin ali Asy'ats". Zadan bin Farukh dibunuh sehingga ali Hajjaj mengangkat Shalih bin Abdurrahman sebagai penggantinya

Shalih bin Abdurrahman kemudian bercerita kepada al Hajjaj mengenai dialog yang pernah terjadi antara dirinya dan Farukh bin Zadan. Al-Hajjaj lalu menyuruhnya untuk menyalin *direm* (administrasi) ke dalam bahasa Aran Shalih pan menyaliggup, hal ito dan ia segera menentakan waktu penggarapa inya supaya dapat menyalin *direm* (administrasi) ke dalam bahasa Aran.

Ketika Mirdansyah putra dari Zadan bin Farukh mengetahui halitu, ia segera menemui Shalih bin Abdurrahman. Ia berjanji akan memberikan uang sebanyak 100,000 dirham kepada Shalih jika ia berani berkata kepada al-Hajjaj bahwa ia tidak mampu mengerjakan penyalinan dican (administrasi) tersebut ke dalam bahasa Arab. Akan tetapi, Stalih menolak tawarannya, Mirdansyah berkata kepada Shalih, "Semoga Allan memutus tulang persendianmu di dunia ini sebagatmana engkau memutus asat-usat orang-orang Persia." Abdul Humaid bin Yahya<sup>san</sup>, salah seorang juru tulis Marwan barkata, "Demi Allah, sungguh besar jasa yang diberikan Shalin kepada para juru tulis."

#### Diwan (Administrasi)

Diwan (administrasi) terbagi ke dalam empat bagian:

Ditam (administrasi) yang mencatat pengangkatan tentara berikut penentuan gapnya.

Na na lengkayarya adala i Abdorrahman on Muhammad un Qais al-Kirid. Nada al-Sec ang war ise ingka gubernur' dan kalangan pemimpin yang pemberani. Ia dan al-Hajia, atsi Tsaqah dikerial sebagai penakiuk peperangan Al-Hajia pernah mencutusnya bersama sepasukan tentara untuk memerangi raja. Turk terkan peristiwa si islan Al-Hajia mengangap halit isebagai perintah yang harus segera dilaksanakan Namiri. Abdi rrahman mengusulkan supaya penyerangan inchi kilangan pendagai bersaman bahwa Abdurrahman untuk terus melaksak Abdurrahman untuk terus melaksak inchi terus melaksak rencara semula. Abdu rahman kemudian bermi syawatah dengah para pasukah yang bersamanya dan ternyata mereka semula menyecului pendapai. Abdurrahman Bahkan mereka bersepakai untuk menggulingkar al-Hajiai dan Kitalifah Abdul Mulk bir Mankan dari kursi kekhul tahannya. Abdurrahman al-mengajak mereka si paya kembali ke Iras untuk memerangi al-Hajiai, Peristiwa si Iregad pada tahi in 81 Hi ta be hasi memukuli mundur pada tenta alia jaja dan menguasai daerah Sijistan, Karmari Basi an, dan Pelisa Beberapa lama kemudiah Basiah terlepas dari tangannya dan digant kan dengar Kulah. Al-Hajiai kemudian mengerahkan pasukannya unjuk melawan pasukan Abdurrahman sehingga belikoburlah di untara mereka peperangan yang dikenal dengan sebutah Organ desempira selama 103 bari. Namuri, yang mengalami kecalahan saari tiri adalah pihak Ahdurrahman al-Asylatsira terbunuh pada tahun 85 dan kepalanya dipel sembahkan ke hadapan aliajai, lihar Al-Alom y 324

Nama engkapnya adalah Abdu Humaid ai Kālib (sang juru tulis) Nama lengkapnya adalah Abdul Humaid bir Yahya bin Saladia. Amir yang cikenal dengan seburah ai Kātib (sang juru tulis) (a tergolong luru tulis yang sangat ah idi hidang silstra. Bahkaro la diperkkat in julkan di belah helaghah Talimeng, belikan dirunya kepada Marwah bin Muhammad, seorang khalifah terak terdah Ran Umayah di daerah timur Surat surat yang dirulis nya mencapa selibu emban alaghah orang pertama yang menulis surat dengan panjang leber dan menggunakan puli puliah di dalam setiap pasa kitab, ial erbunuh bersama Marwah pada saat munculinya pasukan Abbasiyyah pada tahun 182 Hillihat A. A. Gm. 189-290.

- 2. Davan (administrasi) yang mencatat data wilayah negara, berikut pungutan yang barus diambil dan bak-bak yang barus diberikan
- Daean (administrasi) yang mencatat urusan pengangkatan pegawai pegeri dan pemecatannya.
- Dicean (administrasi) yang mencatat pemasukan dan pengeluaran Banal Mal (kas negara)

Intlah keempat jen*is dirun* (administrasi) yang digariskan oleh bukum syarlat dan para teru tulis memiliki fokus tugas tersendiri

### Diwan (Administrasi) Ketentaraan

Bagian pertama dari daem (administrasi) adalah deem (administrasi) yang mencatat pengangkatan tentara berikut penentuan gajinya. Pengangkatan tentara di da am aucan (administrasi) ini harus memen ihi tiga syarat berikut

- Satat sifat mereka yang menjadikan mereka berhak diangkat sebagai kentara.
- Schab sehab yang menjadikan mereka dikelompokkan dalam pasakan tertentu.
- Kondist mereka yang menjadi kriteria penetapan<sup>sat</sup> standar gaji mereka.

Untak bisai ditetapkan sebagai tentara dalam *Jiawi* (administrasi), para ten araharas memlaki lima sifat berikut.

- Harus baaigh. Daiam hal ini, anak kecil dimasukkan dalam kategori anak dan pengik. It Karena itu, ait dak boleh dimasukkan di dalam deom (adminis rasi) tentara. Namun, ia berhak mendapatkan jatah pemberian dari negara khusus untuk anak.
- 2. Harus merdeka karena budak ikut pada tuannya dan jatah untuknya masuk da am jalah tuannya. Abu Hamilah tidak memasukkan pem kedua in sebagai persyaratan la memperbolehkan budak dibernjatah tersendin di dalam diawa (administrasi) tentara. Pendapat ini diambil dari pendapat Abu Bakar. Dalam hal ini, Umar bin Khathihab tidak sependapat dengan Abu Bakar. Umar mensyaratkan bahwa untuk menerima jatah dari negara, seseorang barus berstalias medeka. Pendapat inilah yang dipegang oleh linam 5yafi i
- 3. Ber, gama Islam supava ia dapat membela agama dengan akidahnya daa dapat menegakkan agama dengan nasihat dan utihadnya. Jika di antara yang diangkat dalam tentara terdapat katir damum ia tidak bo eh diterapkan da am dami (administrasi) tentara. Jika salah satu dari orang-orang muslim men adi murtad, ia dicoret dari dican (administrasi) tentara.
- 4. Ia terbindar dari berbagai jenis penyakit yang menyebabkannya tidak bisa berperang. Di antara orang-orang yang tidak boleh diangkat sebagai tentara adalah orang yang menderita penyakit kronis, orang buta, dan orang yang terpetong salah satu organ tubuhnya. Orang bisu dan orang tuti boleh diangkat.

Di dalam manuskrip ketiga termilo- yara indideani bibá (yang menjadi alasan)

- sebagai tentara. Untuk orang pincang, ia boleh dijadikan tentara berkuda, dan tidak boleh dijadikan tentara yang berjalan kaki
- 5 Ia memilik keberanian berperang dan memiliki pengetahuan tentang strategi perang, lika la tidak memiliki keberanian<sup>66</sup> berperang atau sedikit pengetahuannya tentang strategi perang, ia tidak boleh diangkat sebagai tentara karena ia di tadapkan pada sesuatu yang tidak mampu dikerjakan.

Jika ke ima sirat tersebut telah terpenuhi pada diri seseorang, penerapan dirinya sebagai tentara di dalam diasar (administrasi) ditentukan oleh adanya permohonan dan penerimaan. Dengan kata laim, seseorang dapat mengajukan permohonan antuk diangkat sebagai tentara jika ia tidak memiliki ikatan dengan pekerjaan lain. Pinak yang berwenang berhak menerima permohonannya jika ia membutahkan enaganya. Jika orang yang menga ukan permohonan tersebut ter nasuk orang yang namanya sadah banyak dikenal dan memiliki kedudukan midia, identitasnya tidak perlu dirans secara lengkap dalam iniam (administrasi) tentara. Akan tetapi, ji kata tidak termasuk orang yang dikenal di kalangan masyarakat, identitasnya perluditulis secara lengkap dalam daran (administrasi) tentara, misalnya terkati dengan asia, kediadakan<sup>300</sup>, warna kulit, dan raut mukanya. Di samping itu, liencaknya di namanya diberi sitat yang membedakannya dengan nama orang lain supaya tidak tenjadi adanya ki samaan nama. Nantinya pada saa, penerimaan gaji ia dipanggi dengan nama tersebut. Namun, bisa juga, penerimaan gajinya digabung dengan kepala pasukannya atan dilihipkan kepada orang-orang yang kena, dengannya

### Pengelompokan Teatara dalam Diwan (Administrasi)

Jika para tentara telah ditetapkan di dalam *duam j*adminis lasi, pengelo mpokan mereka terbag, ke dalam dua jenis, yaitu *pengelompokan iomion* dan *kau us* 

# a. Pengelompokan Umum

Pengelompokan umum adalah pengelompokan dalam kabilah dan tas tertentu senangga setiap kabilah memuliki tanda khusus yang membedakannya dari kabilah yang satu. Begitu laga setiap tas diberi tanda tersendiri yang membedaka unya dari tas yang laun. Dua hal yang berbeda tidak boleh disatukan dan dua hal yang samar, bidak boleh dibedakan supaya catatan di dalam *duam* (administras ) tersusun dengan tapi dan mudah diketahui silsilah nasabnya. Dengan begitu, dapat memimmalisasi terjadinya tumpang tindih data<sup>10</sup>

Kondisi para tentara itu terbagi menjadi dua, yaitu dari kalangan orang-orang Arab dan dari kalangan orang-orang *Arab* (non-Arab). Jika mereka termasak orang-orang Arab yang disatukan dan dibedakan oleh satu nasab, pengelampokan kab lah mereka ditentukan berdasarkan kedekatan mereka kepada Rasuiullah 🗐 seperti

Di palam mangum piket gallerfulli, hrzyptuńu (matnya i Tulisan yang benar adalah yang le dapat dalam kitab ni karena keperanian sudah mencakup segalanya. Lihat iAi Mu jem of World Bi 869

Ordgive associated each receipt manustric person, dan mare very ordgiver as we good to be give perawasannya).
Tubsan yang benar adalah yang terdapat di dalam manuskrip ketiga.

Di daiam manuskrip ketiga tertuksi 'an nozhirihi (dan sesama rasnya)

Di daiam manuskrip ketiga tertulis: of multobjoin (dua hal yang bersatu).

<sup>\*</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis- at-toborub (saling tertukar)

yang dilakukan oleh Umar bin Khaththab 💪 ketika ia mencatat mereka dalam dawa i (administrasi). Pengelompokan ini dimulai dari asal usul nasab kemudian diikuti dengan cabang-cabangnya.

Orang-orang Arabittu terbagi menjadi dua, yaitu Adnan dan Qah han. Adnan harus didahulukan daripada Qahthan karena kenabian diangkat dari kalangan orang-orang Arab Adnan. Orang-orang Arab Adnan Terdiri dari dua kabilah, yaitu kabilah Rabi'ah dan kabilah Mudhar. Kabilah Mudhar barus didahu ukan daripada kabilah Rabi'ah karena kenabian diangkat dari kabilah Mudhar. Dalam kabilah Mudhar Terlumpun suku Quraisy dan suku non-Qaraisy. Suku Quraisy barus didahulukan daripada suku non Quraisy karena kenabian diangkat dari suku mereka. Suku Quraisy terdiri dari Bani Hasyim dan non-Ban. Hasyim Bani Hasyim harus didahulukan daripada non Bani Hasyim karena kenabian diangkat dari kalangan mereka. Dengan demikian, Bani Hasyim merupakan sentral pengelompokan, Pengelompokan keniud an dilanjutkan pada orang orang yang nasabnya paling dekat dengan nasab mereka hingga pengelompokan mencakup seniua orang Quraisy. Selelah itu, pengelompokan dilanjutkan pada nasab sesudah mereka hingga mencakup semua orang Mudhar. Selelah itu, dilan utkan pada pasab sesudah mereka hingga mencakup semua orang Adnah

Susu ah basah orang orang Arab dapat dibagi ke dalam enam tingkatan, yaitu sia'u, qanilan, undrah batun, takhda, dan tashilah Sua'b adalah silsulah nasah yang paling jalah, seperti Adnan dan Qahthan. Dinamakan sya b karena semua kacilah merupakan tasia ub (cabang, darinya Selanjutiwa, adi dah (kabilah), yaitu pecaran dari nasab orang orang Arab<sup>at</sup> superti Rabi ah dan Mudhar Dinamakan gabilan (kabi ah) karena adanya tagabat (pertemuan) nasab di dalamnya Selanjutnya, im arad, yaitu pecahan dari nasab kabi ah, seperti Quraisy dan kinanah Selanjutnya bathu, yaitu pecahan dari nasab nasab 'murali, seperti Bani Abdu Manat dan Bani Makhzum Se anjutnya, fakhda, yaitu pecahan dari nasab hathu, seperti Bani Hasyim dan Bani Umayah selanjutnya, fasialah, yaitu pecahan dari nasab-nasab fakhda, seperti Bani Abu Itidib dan Bani Abbas. Dari suu, dapat diketalisa bahwa fakh iz menghimpun semua fachdah menghimpun semua fakhda inasab saling menghimpun semua fakhda inasab saling menjauh, boleh jadi status qabilah (kabilah) berubah menjadi gabilan (kabilah)

Jika para tentara berasal dari kalangan orang-orang Ajam (non-arab) yang adak bertemu dalam satu nasab, ada dua hal yang dapat menyatukan mereka, yaitu ras dan daerah. Orang orang yang menuhki perbedaan berdasarkan rasnya adalah seperti orang-orang Turki dan orang-orang India. Orang-orang Turki memiliki ras tersendiri dan orang-orang India juga memiliki ras tersendiri. Sementara itu, orang-orang yang memiliki perbedaan berdasarkan daerahnya adalah seperti orang-

Di dalam naskan tercetak dan tulisan tangan ketiga temulisi asy sya 5 (pecahan dari sya buh).

P.1 Dedaare manuskrip kedua tertolis: dan Bani Abu Thalib

orang Dailam dan orang orang Jabal. Dailam adalah suatu daerah tersendiri dan Jabal juga daerah tersendiri.

Jika mereka telah dibedakan berdasarkan rasidan daerahnya masing-masing, tetapi ada di antara mereka yang lebih dahulu masuk Islam, yang lebih didahulukan pencatatannya di dalam dican (administrasi) adalah yang lebih dahulu masuk Islam Jisa di antara mereka tidak ada yang lebih dahulu masuk Islam yang lebih didahulukan pencatatannya di dalam dicam (administrasi) adalah yang memiliki kedekatan dengan pemerintah. Jika mereka memiliki posisi yang sama yang lebih didahulukan pencatatannya adalah yang paling menonjol ketaatannya kepada Allah 48.815

### b Pengelompokan Khusus

Adapun yang dimaksud dengan pengelompokan khusus adalah pengelompokan per-individu dan yang lebih didahulukan pencatatannya di dalam diton (administrasi) adalah yang lebih dahulu masuk Islam. Jika mereka memiliki posisi yang sama dalam masuk Islam, yang lebih didahulukan pencatatannya adalah yang lebih menonjil kualitas keagamaanya. Jika kualitas keagamaan mereka sama, yang lebih didahulukan pencatatannya adalah yang menuliki usia lebih tua. Jika usia mereka sama, yang didahulukan pencatatannya adalah yang lebih memiliki keberahan. Jika mereka memiliki keberahan yang sama, dalam mendahulukan pencatatannya, pihak berwenang dapat memilih antara melalui cara undian atau berdasarkan pendapat dan puhadnya sendiri. Bib

# Penentuan Gan

Adapun standar penentuan gaji untuk para tentara adalah dapat mencukup kebutuhan hidup mereka sehingga meri ka tidak mencari penghasilan tambahan yang menyebahkan mereka kurang maksimal dalam melindungi wilayah negara. Ada tiga haliyang harus diperhatikan dalam mengukur standar mencukupi kepiliti han hidup mereka:

- Juni ah kelaarga yang ditanggungnya, termasuk attak anak dan badak ya
- 2 Jundah keda atau hewan tunggangan lamnya yang ia pelihata
- 3 Daerah yang menjadi tempat tinggalnya. Hal ini terkait dengan mahal atau tidaknya harga harga barang di daerah timpat tinggalnya.

Para tentara harus diberi gaji yang cukup untuk memenuhi kebutuhan bidupnya dan membeli pakaiannya selama satu tahun. Kondisi hidupnya harus selalu ditinjata ulang setiap tahun. Jika kebutuhan hidupnya bertambah, gajinya dinaikkan. Akan tetapi, jika kebutuhan hidupnya berkurang, gajinya dikurangi.

Terjadi silang pendapat di kalangan para fukaha mengenai tentara yang gapnya telah mencukupi, apakah boleh gajinya kembali dinaikkan Imam Syafi i

Ordalam naskat zer letak improskrip kedea, dan ker galterti isi yang lebih didah dukan penjara annya adalah yang lebih menonjol ketaatannya terhadap pemerintah.

Formus varig tertuin o leatem paragraf in hingga pasal ten lang pero per ulls diwen fladminis vas i i diak ten ulls di dalam manuskrip ket ga. Banyak bagsan yang dibilangkan di dalam bat ini. Barangkai ha ini disebabkan minimnya materi. Imlah di naskah yang dipegang oleh pihak editor

berpendapat bahwa gajinya tidak perlu dinaikkan lagi jika gaji pokoknya telah mencukupi meskipun kondisi keuangan Baitul Mal (kas negara) memungkinkan untuk itu. Pasalnya, keuangan Baitul Mal (kas negara) tidak boleh dialokasikan, kecuah pada hak haknya yang bersifat primer. Berbeda balnya dengan Abu Han tah yang membolehkan gaji tentara dinaikkan meskipun gaji pokoknya telah mencukupi, dengan catatan jika kondisi keuangan Baitul Mal (kas negara) memungkinkan untuk ita

Mangena, waktu pemberian gap, waktunya harus diketahui oleh semua tentara dan mereka harus membubuhkan tanda tangan ketika menerimanya. Waktu pemberian gali terhadap tentara ditentukan oleh waktu terpenuhinya hak-hak Baitul Mal (kas negara) Jika Baitul Mal (kas negara) hanya bisa menjatah gap sekali dalam setahun, pemberian gap kepada tentara dilakukan pada setiap awal tahun. Jika Baitul Mal (kas negara) bisa menjatah gap sekali dalam setahun, pemberian gap kepada tentara dilakukan setahun dua kali Jika Baitul Mal (kas negara) bisa menjatah gap sekali dalam sebulah, pemberian gap kepada tentara dilakukan pada setiap awal bulan supaya uang yang terkumpul dapat segera diserahkan kepada mereka. Lika uang sudah terkumpul, pemberian gap tidak boleh ditunda-tinda. Sebahknya, jika uang belum terkumpul, para tentara tidak boleh menuntut manakala terjadi keterlambatan.

Jika pemberian gaji mengalami keterlambatan dari waktu yang telah ditentukan, padahal uang sudah terkumpul di Baitul Mai (kas negara) para tentara berhak menuntutnya. Dalam kondisi seperti ini, gaji mereka seperti halnya utang yang harus dilunasi Baitul Mal (kas negara) terhadap mereka. Jika Baitul Mal (kas negara) mengalami kesalitan keuangan karena satu atau dua hal yang membuatnya tidak memperoleh hak-haknya atau mengalami keterlambatan di dalam memperolehnya, Baitul Mal (kas negara) berutang kepada para tentara. Untuk itu mereka tidak boleh menuntut pihak berwenang dalam masalah ini sebagaimana erang yang mengutangi tidak boleh menuntut orang yang berutang lantaran mengalami kesulitan keluangan untuk melunasi utangnya.

Jika pihak berwenang ingin memberhentikan salah seorang tentara karena sebab yang mengharuskan untuk dilakukan hal itu atau karena uzur, ia diperbolehkan inelakukannya. Akan tetapi, jika ia memberhentikan mereka tanpa dise, tai sebab, yang demikian tidak diperbolehkan karena mereka adalah para tentara kaum Muslimin yang bertugas melindungi mereka

Jika ada salah seorang tentara ingin mengundurkan diri dari jahatannya, ia diperbole ikan jika tenaganya tidak terlalu dibutuhkan. Akan tetapi, jika tenaganya tidak terlalu dibutuhkan. Akan tetapi, jika tenaganya tidak terlalu dibutuhkan, pengunduran dirinya tidak boleh diterima, kecuali kalau ada uzur

Jika para tentara ditugaskan untuk berperang, tetapi mereka menolak, padazal mereka mampu melakukannya, gaji mereka dihanguskan. Berbeda halnya ika mereka memang tidak mampu melakukannya, gaji mereka tetap dibenkan Jika hewan tunggangan salah seorang dari mereka tewas di medan peperangan, ia harus diberi ganti rugi. Akan tetapi, jika hewan tunggangannya mati tidak di medan peperangan, ia tidak perlu diberi ganti rugi. Jika senjata tentara hancur di medan peperangan, ia berhak diberi ganti rugi manakala senjata tersebut tidak masuk dalam jatah gajinya, tetapi jika senjata tersebut sudah masuk dalam jatah gajinya, tetapi jika senjata tersebut sudah masuk dalam jatah gajinya, ia tidak perlu diberi ganti rugi

Jika ada tentara yang ditugaskan untuk melakukan sebuah penalahan, ia harus diben uang transpor manakala uang transpor tersebut belum masuk dalam gajinya. Akan tetapi, jika uang transpor tersebut telah masuk dalam gajinya, ia tidak perludiberi biaya transpor lagi. Jika ada salah seorang tentara meninggal dunia atau terbunuh, gap yang menjadi haknya harus diwaniskan sesuai dengan ketentuan pembagian yang telah digariskan oleh Allah & dan gajinya itu merupakan utang yang harus dijanggung oleh Baitul Mal (kas negara) kepada ahli warisnya

Tenadi silang pendapat di kalangan para fukaha<sup>si</sup> mengenai status nafkah anak-anak tentara, apakah masih tetap<sup>sia</sup> tercatat di dalam *anuan* (administrasi) tentara atau bidak setelah tentara tersebut meninggal dunia. Pendapat ulama dalam hal im terbagi menjadi dua:

- Catatan nafkah mereka sudah dicoret dari diaon (administrasi) karena orang yang berhak menerimanya sudah tidak ada. Namun, sebagai gantinya mereka diberi jatah dari uang zakat yang sepersepuluh dan zakat lainnya
- Nafkan mereka masih tetap diambilkan dari jalah pensuman sang tentara yang telah meninggal, demi menghormati jasa tentara tersebut.

Para fukaha juga berselisih pendapat mengenai status gaj, tentara yang menderaa sakit kronis, apakah masih totap atau hangus. Dalam hal ini, pendapat ulama terbagi menjadi dua

Gaji tentara tersebut bangus karena gaji yang diberikan kepadanya banya sebagai imbalan atas kerja yang ia lakukan.

 Ga mya tetap diberikan sebagai bentak penghormatan atas jasa ketentaraannya<sup>8,9</sup> dan jerih payahnya.

### Diwan (Administrasi) yang Mencatat Data Wilayah Negara

Bagian kedua adalah *drami* (administrasi) yang mencatat data wilayah negara, beraku, pungutan yang harus diambil dan hak hak yang harus diberakan *Dagan* (administrasi) ini mencakup enam aspek.

 Pertama, penentuan wilayah negara yang membedakannya dari wilayah lain dan penentuan distrik distriknya yang memiliki perbedaan status hukum. Dengan kata lain, setiap daerah harus diberi batas supaya tidak bercampur dengan daerah lain dan status setiap distrik harus dipenelas jika memang menuliki status hukum yang berbeda. Jika distrik kecil di bawahnya memiliki status hukum

Di daiam naskah tercetak dan manuskrip kecua tertufs, di jugorō (orang orang takin).

<sup>&</sup>lt;sup>488</sup> Di daiam manuskrip pertama dan kedua tertulis istifá (pemenuhan nak).

<sup>&</sup>lt;sup>419</sup> Di dalam manuskrip pertama tertulis qn-onjdah (keperwiraannya)

yang berbeda, itu juga harus diperjelas. Akan tetapi, jika status hukumnya tidak berbeda, yang harus diperjelas cukup distrik besarnya saja

- Kedisa, kondisi setiap daerah harus diperjelas, apakah ia ditaklukkan melalui jalan perang atau melalui jalan damai. Begitu pula status tanah di daerah tersebut, apakah termasuk tanah 'asar (dakenai kewanban zakai sepersepuluh) atau tanah kharai. Hal lain yang perlu diperjelas juga, apakah status tanah di daerah dan di distriknya berbeda atau sama. Status tanah di setiap daerah tidak terlepas dari tiga status berikut:
  - Seluruh tanah di daerah tersebut berstatus sebagai tanah asar (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh).
  - 2 Selleruh tanah di daerah tersebut berstatus sebagai tanah knaraj
  - 3 Sebag an tanah di daerah tersebut berstatus tanah ii syr (dikenai kewajiban zakat sepersepuluh) dan sebagian lainnya berstatus tanah khara,

Jika seluruh tanah di daerah tersebut berstatus sebagai tanah usir (dikenat kewa iban zakat sepersepuluh), di daerah tersebut tidak perlu dilakukan pengukuran luas tanah Pasalnya, zakat sepersepuluh diambil dari tanaman yang dihasiikan tanah tersebut dan tidak dipungut berdasarkan luas tanahnya Semua jenis tanaman yang akan ditanam di tanah usir harus tercatat di da am diban (administrasi) tanah usir dan bukan tanaman yang diambil dari tanah tersebut. Nama dari penggarap tanah usir juga harus tercatat di dalam diban (administrasi) tanah usir. Hal itu karena kewajiban zakat sepersepiduh iau dibebankan kepada pirbak penggarap tanah dan bukan kepada pemilik tanah. Jika status tanah berikut nama penggarapnya telah tercatat di dalam diban (administrasi) tanah usir, harus disebutkan jumlah takaran dan kondisi pengairannya, entah melalui bantuan sungai entah tenaga manusia. Pasalnya, keduanya memiliki implikasi hukum yang berbeda sehingga dapat diputuskan berdasarkan haknya.

Jaka seluruh tanah di daerah tersebut berstatus sebaga, tanah kharat, peras diadakan pengukuran luas tanah karena untuk tanah karrat, kharat nya dipengut berdasarkan luas tanah. Jika khirat yang dikenakan berstatus sewa, nama pemilik tanah tidak perlu ditulis karena dalam hal mi tidak ada bedanya antara tanah milik orang muslim dan milik orang kafir. Berbeda halnya Jika kharat yang dikenakan berstatus sebagai pengh, nama pemilik tanah perlu ditulis berikut status agamanya, baik muslim maupun kafir karena keduanya memilika implikasi hukum yang berbeda.

Jika sebagian tanah di daerah tersebut berstatus tanah *usur* (dikenai kewapban zakat sepersepuluh) dan sebagiannya lagi berstatus tanah *kharai* bagian tanah *usur* harus di latat di dalam *direwi* (administrasi) tanah 'usur sedangkan yang bagian tanah *kharai* juga harus dicatat di dalam *direwi* administrasi) tanah *kharai* Demikian itu karena keduanya memiliki hukum yang berbeda dan memilik, pengelulaan sesuai dengan hukumnya masing-masing.

\*\*Religa, besarnya kharaj di daerah tersebut, apakah ditentukan berdasarkan mingisamah (paruhan hasil) tanamannya atau berdasarkan mang<sup>en</sup> Jika besarnya Kharaj ditentukan berdasarkan mugasamah (paruhan hasil) tanaman, harus di sebutkan jumlah pembagiannya, baik seperempat, sepertiga, maupun setengah Jumlah takaran tanaman harus dicatat di dalam ditinni (administrasi) supaya pembagian dapat dipenuhi dengan semestinya

Namun, pka besarnya kharai didasarkan pada uang, besarnya kharai adi disamakan pada semua jenis tanaman atau tidak. Jika besarnya kharai disamakan pada semua jenis tanaman, ukuran hias tanah tidak periu dicatat di dalam dit kai (administrasi). Dalam hal mi yang perlu dicatat hanya has lipanen dari tanah tersebut. Akan tetapi jika besarnya kharaj tidak disamakan pada semua jenis tanaman, ukuran luas tanah juga tidak perlu dicatat di dalam anom (administrasi) dan yang perlu dicatat hanyalah jenis lenis tanaman yang ditanam di tanah tersebut supaya besarnya kharaj ditentukan berdasarkan hukum tanaman yang ada di dalamnya.

- Krempat, pendataan jumlah orang orang kapir dammu di setiap daerah<sup>12</sup> dan penetapan besarnya pajah yang dikenakan terhadap mereka. Jika besarnya majal dibedakan berdasaikan kondisi keuangan mereka, nama nama mereka harus dicatat di dalam dican (administrasi) berikut jumlah mereka, sebagai bahan untuk memeriksa kondisi perekonomian mereka. Jika mereka samasama berada dalam tingkat ekonomi yang sulit, yang dicatat di dalam tingin (administrasi) banya jumlah mereka saja. Namun, setiap tahun kondisi meri ka harus disurya, ulang untuk memastikan siapa di antara mereka yang telah memasuki asia bal gh dan untuk menghapus jiayah dari mereka yang telah meninggal dunia atau telah masuk Islam.
- Kelima jika di salah satu daerah terdapat lahan pertambangan harus dicatat di dalam dimun (administrasi) jenis pertambangannya berikut jum ah jenis barang tambang di calamnya. Tujuannya, agar hak tambang dapat di ambil dari lahan pertambangan tersebut. Di dalam dicai (administrasi) tidak perladicatat mengenai luas lahan pertambangan tersebut dan yang perlu dicatat hanyalah hasil tambang yang diperolehnya. Begitu juga di dalam dican (administrasi) tidak perlu dicatat mengenai status lahan pertambangan tersebut, apakah termasuk lahan dicatat mengenai status lahan pertambangan tersebut, apakah termasuk lahan dicatat mengenai kewajiban zakat sepersepulah) atau lahan kharaj. Pasalnya, yang menjadi tujuan pencatatan tersebut adalah urkas menyempurnakan hak perolehan hasil tambang. Teratu saja, perbecaian status lahan dalam hal ini tidak memiliki pengaruh yang signifikan.
- Keenam, jika daerah tersebut berbatasan dengan darul harai (negara kafir) dan haria kekayaan mereka berada di darul Islam (negara Islam), baria kekayaan mereka diambil sepersepuluhnya secara damai. Haliyang pertu dica at di dalam unuan (admin strasi) adalah kontrak perdama an mereka dan besarnya uang

<sup>\*\*\*</sup> Di dalam naskah tercetuk dun manuskrip kecua tertulis ((29. gaji.)

G) Di daiam manoskrip pertama dan kerhia terridis: n\u00e4\u00e4n (penjuro)

yang dipungut dari mereka, apakah sepersepuluh atau seperlima, atau kurang lebih dari pumlah tersebut. Jika daerah tersebut memiliki harta kekayaan yang beragam, harus diperjelas catatannya di dalam dipan (administrasi) supaya pemenuhan hak dari kekayaan yang beragam tersebut dapat di jalankan dengan sempuma. Adapun pungutan sepersepuluh dari harta kekayaan di dénit Islam (nugara Islam) yang dipindahkan ke daerah lain maka hukumnya haram dan tidak diperbolehkan oleh syariat. Diriwayatkan dari Nabi 🙊 bahwa beliau bersabda. "Seburuk buruk manusia adalah asipiárán (pemungut sepersepuluh dari kekayaan di negara Islam) dan gasipujarun (penumpuk narta kekayaan) "se"

# Diwan (Administrasi) yang Mencatat Urusan Pengangkatan Pegawai Negeri dan Pemecatannya

Bagian ketiga adalah *anom* (administrasi) yang mencatat urusan pengangkatan pegawai negeri dan pemecatannya. *Duam* (administrasi) iru mencakup enam hal:

- Pertama, data orang-orang vang berhak mengangkat pegawai negeri \*\* Orangorang yang berhak mengangkat pegawai negeri adalah pihak yang perintahnya
  dilaksanakan dan memiliki otoritas. Setiap pihak yang memiliki otoritas yang
  perintahnya barus dilaksanakan, maka ia boleh mengangkat pegawai negeri
  Ada tiga pihak yang memiliki otoritas mengangkat pegawai negeri:
  - Imam (khalifah) yang menangani segala urusan
  - Wazir Infandh, (pembantu khalifali bidang pemerintahan).
  - 3 Pejabat yang memiliki otoritas luas\*\*, seperti kepala daerah yang diperbelehkan mengangkat pegawai negeri untuk tugas khusus

Wazir ta ifidzi (pembantu khalifah bidang administrasi) tidak diizinkan mengangkat pegawai negeri, kecuali setelah melakukan pengamatan dan mendapatkan instruksi.

- Kedua, data orang-orang yang boleh diangkat menjadi pegawai negeri, yaitu seseorang yang memilik. kapabelitas dan dapat dipercaya. Jika ia diangkat untuk mendaduki posisi pegawai wazir tafa idhi (pembanta khalitah bidang pemerintahan), perlu dilakukan ijtihad karena ia disyaratkan harus merdeka dan beragama Islam. Akan tetapi, jika ia hendak diangkat untuk mendaduki posisi pegawai wazir tanfidzi (pembantu khalifah bidang administrasi), tidak perlu dilakukan i tihad karena ia tidak disyaratkan harus merdeka dan beragama. Islam.
- Ketiga, data formas, jahatan yang di dalamnya terkandung tiga hal berikut:
  - 1. Penentuan daerah tugas.

<sup>24</sup> Didalam manuskrip kedua tertulis oli knassorun torang prano yang merugi). Hadis ni ada yang diriwayatkan dengan menggunakan redaksi tain. Ibat Abu Tihaki, Af Amwili, No. 1626 dari 1634. Nabi giji hersahda "Rottingsippo berjumpo dengan pemungut sepersepuluh, hendalanya lehetnyo to tebos." Imam asy Syaukani menyebutkan bahwa nacis ini terqolong hadis maudhii (palsu). Lihati gil Fowe'ili ali Molmu'ah, him 214-214.

Di daiam manuskrip kedua tertulis: al- ammélah (para pejabat).

<sup>324</sup> Di datam manuskrip kedaa tertulis: ak ammôlab (para pejahat).

- Penentuan formasi Jabatan yang harus ia duduki, seperti sebagai penarik zakat, penarik kinisij, atau penarik zakat sepersepuluh
- 3 Pengetahuan tentang kewapban dan hak yang harus ia kuasai secara terperinci, ia tidak boleh buta terhadapnya.

Jika keuga syarat di atas telah terpenulu dalam salah satu formasi abatan dan hal itu diketahui oleh *muwalli* (pihak yang mengangkat) dan *mwedli* (pinak yang diangkat), pengangkatan dirinya sebagai pegawai negeri dianggap sah

- Kermrut, masa japatan. Penentuan masa jabatan tidak terlepas dari salah satudari tiga kondisi berikut;
  - 1 Masa abatan ditentukan dalam jangka waktu tertentu, misalnya selama beberapa bulan atau selama beberapa tahun belama masa jabatannya aktif, seorang pegawai boleh menjalankan tugas jabatannya. Akan tetapi pka masa jabatannya telah berakhir, ia tidak boleh menjalankan tugas jabatannya. Penentuan masa jabatan dalam jangka waktu tertentu<sup>ses</sup> tidak mesti di tentukan oleh *mitealli* (pihak yang mengangkat). Mutealii berhak melakukan pemutasian terhadapnya dan menggantinya dengan pegawa, baru manakala membawa kemaslahatan.

Jika seorang pegawai dapat menjalankan tugasnya dengan benarsehingga ia berbak mendapatkan gaji, ia berbak menduduk Jabatannya bingga masa jabatannya berakhir. Pasalnya, pekerjaan yang di ake kannya itu seperti akad sewa dan ia berbak disuruh mengerjakannya secarapaksa

- 2 Masa jabatan ditentukan berdasai kan formasi jabatan. Misalaya. n. anali (pihak yang mengangkat) berkata kepada manuli (pihak yang diangkat), "Untuk tahun ini, kamu aku angkat sebagai petugas penarik kharaj di daerah ini "Misalih bisa juga berkata. "Untuk tahun ini, kamu aku angkat sebagai petugas penarik zakat di daerah ini "Jadi, berakharnya masa jabatannya tergantung pada selesainya lugas yang sa kerjakan Jika sa telah menyelesaikan lugasnya, secara otomatis masa jabatannya berakhar Seperti yang telah kami jelaskan di awal, seorang minealii ipi bak yang mengangkat) berhak memocat seorang pegawai meskipun ia masih berada pada masa jabatannya. Mengenai boleh atau tidaknya seoring pegawa mengundurkan diri dari jabatannya, hal itu tergantung pada benar atau tidaknya ia menjalankan tugas jabatannya.
- 3. Pengangkatan sebagai pegawai bersitat mutluk. Dengan kata lain, pengangkatannya sebagai pegawai tidak ditentukan oleh masa jabatan. Misalnya, mutudi (pinak yang mengangkat) berkata, "Kamu aku angkat sebagai pen gas penarik kharai di kota Kufah atau penarik zakat sepersepuluh di kota Basrah, atau penarik kharai<sup>826</sup> di kota Baghdad. Pengangkatan seperti ini dinyatakan sah meskipun masa jabatannya hdak diketahui.

Di dalam naskah tercetak duo manuskrip cetiga tertulis: of mirgoyyodoh (yang dibatasi).

<sup>436</sup> Di datam sekuruh naskah aski errollis, frimiyob (nelimbing whayah). Tutisan ni sepertinya kelin.

secara pasti. Pasalnya, maksud dari pengangkatan tersebut ialah pemberian izin untuk menjaiankan tugas dan bukan sebagai keharusan menjalankan tugas sebagaimana yang terdapat pada akad sewa<sup>ser</sup>

Jika pengangkatan seperti di atas telah dinyatakan sah dan ia diizinkan men alankan tugasnya, kondisinya tidak terlepas dari salah satu dari dua hal berikut.

- Fengangkatannya bersitat tetap.
- pengangkatannya bersitat tidak tetap.

Jika pengangkatannya bersitat tetap, seperti bertugas sebaga, penarik thoro, bakan, atau pengolah ahan pertambungan ia dibenarkan nienai gatu ya setiap tahun selama ia tidak dipecat. Akan tetapi, jaka pengangkatannya bersitat tidak tetap, kondisinya terbagi ke dalam dua bagian.

- Ia tidak lagi berti gas pada tahun berik, tuva, seperti betugas pembagi guaraman. Selesai membagi gharimah, masa tugasnya berakhir. Ia tidak berhak membagi gharimah lainnya.
- la dikontrak kembah untuk bertugas setiap tahun, misalnya seperti petugas kharaj. Jika ia telah menarik khara, pada tahun mi, ia haras menariknya pada tahun berikutnya.

Terjadi silang pendapat di kalangan para fukaha mengenai bentuk kemutlakan dari pengangkatannya itu, apakan terbatas pada tahun itu saja atau untuk setiap tahun selama ia tidak dipecat. Dalam hal ing pendapat ulama terbagi menjadi dua.

- Ia banya bertugas pada tahun itu saja. Dengan kata lain, jika ia telah setesa, menarik *kharaj* alau memungut zakat tahah has jr., a diberhentikan dari tugasnya. Ia tidak berhak bertugas lagi pada tahun berikutnya, kecuah melalui pengangkatan baru lagi.
- fa bolch bertugas setiap tahun selama belum dipecat dari tugasnya, seperti yang sudah menjadi tradisi
- Kelima, penetapan tunjangan pegawai atas tugas yang dilakukannya. Kendisi tun angan pegawai terbagi menjadi tiga-yaitu malum (diketahui), majhat-tidak diketahui), dan tidak majhul juga tidak ma'iûm.

Tumangan pegawai masuk dalam kategori ma'him (diketabui) manakala pegawai mainpu menunaikan tugasnya dengan baik sesuai haknya. Akan tetapi, ji ka-a teledor dalam menunaikan tugasnya, keteledorannya per u dikaji lagi lika bentuk keteledorannya dengan menunggalkan sebagian lugas, ia tidak berhak mendapatkan tunjangan. Akan tetapi, jika bentuk keteledorannya dengan menunjukkan sikap khianat, tetapi ia tetap menunaikan tugasnya dengan baik, ia tetap berhak mendapatkan tunjangan. Hanya saja, sikap khianatnya dapat menurunkan kredibihitas dirinya.

<sup>327</sup> Di datam naskah remetak dan manusimp benga ternais: ol-ij\(\frac{1}{2}\) (berbegai akad sewa).

Jika bentuk keteledoran pegawai adalah dengan menuncikan tugas secara berlebihan, perlu dikaji lagi lika sikap berlebihannya berada di luar tugasnya, ia harus ditolak dan tidak perlu diberi tunjangan. Akan tetapi, ika sikap ber ebihannya masih masuk dalam wilayah tugas, hal itu tidak terli pas dan dua keadaan, entah benar entah zalim Jika sikap berlebihannya itu benar berarti ia sangat menguasai tugas yang ditanganinya. Hanya saja, ia tetap tidak berhak mendapankan tunjangan. Akan tetapi, jika sikap berlebihan iya itu sebagai wujad kezaliman, yang demikian wajib ditolak dan ia wajib diberi sanksi atas sikap zalimnya itu.

Adapun tunjangan pegawai yang masuk dalam kati gori majhai (tidak diketahai) adalah tunjangan yang diberikan kepada semua pegawai, bukan karena prestasi kerja yang dicapainya. Jika tunjangan pegawai itu telah ditetapkan di dalam dimun (administrasi) dan diberlakukan kepada semua pegawai, tunjangan itu disebut tunjangan standar. Jika tunjangan itu hanya diberikan kepada satu orang, ia tidak disebut tunjangan standar.

Adapun tun angan pegawai yang masuk dalam kategori tidak *maji al* bidak diketanun dan tidak *ma'him* (diketahui) maka para fukaha berbeda per dapat mengenai boleh atau tidaknya tunjangan jenis ini diberikan kepada seorang pegawai. Pendapat fukaha dalam hali an terbagi menjadi e npat.

- Imam Syan'i dan para pendukungnya berpendapat bahwa seor ing pegawatidak perlu diberi tunjangan jenis terakhar ini karena ia hanya bersifat sekundi r (tambahan). Adapun untuk tunjangan yang bersifat ing lum (diketahui) dan yang bersifat inajhili (tidak diketahui), boleh diberikan kepadanya.
- 2 Al Mazanni berpendapat bahwa ia hanya bernak mendapatkan tunjangan standar saja jika ia menunaikan tugasnya dengan baik.
  - Al 'Abbas bin Suraij<sup>est</sup> berkata, "Jika pemberian tunjangan merupakan sesuatu yang sudah umum dilakukan, pegawai berhak mendapatkan tunjangan standar. Akan tetapi, jika pemberian tunjangan bukan merupakan sesuatu yang umum dilakukan<sup>ses</sup>, pegawai tidak berhak mendapatkan tunjangan apa pun."
- 4 Aba Isnaq al Marwazi<sup>sm</sup> salah seorang ulama Syafi'iyah, berkata, "Jika higas itu di nstruksikan kepadanya, ia berhak menerima tun angan. Akan letapi, jika si pegawai sendiri yang meminta untuk melakukan tugas itu, ia tidak boleh diberi tunjangan. Jika di dalam tugas yang ditanganinya ada ka tannya dengan penarikan harta, ia berhak diberi tunjangan. Akan tetapi, jika di dalam tugasnya tidak ada kaitannya dengan harta, tunjangannya

Di daiam manuskrip pertama tertulis sygrosh. Tulisan ini kelinu.

<sup>&</sup>lt;sup>3.9</sup> Di falam naskoh lede ald manoskop kedua dan keroja te soks wir in ken zusyhos, dan ika lidak umum dilakukan).

Na maili, tiqkapinya adalah Ibilahim bin Ahmad ali Marwazi ilga dalah ilgutang paka. Fikih kepemintipinan ajama Syafi yah di rak berakhir pada masanya setelah Ibnu Sura. Ila dilah rikan di Marwa itetapi lebih banyak menghabiskan masa hirk pnya di Paghdadi Ia meninggal dilinia di Mesir pada tahun 340 H. Lihat: Ai-A lihit 1/28

diambiikan dari Baitul Mal (kas negara) di bagian iatah kepentingan umum."

Keenam tata tertib pengangkatan pegawai Jika pengangkatan pegawai dilakukan dalam bentuk ucapan yang diucapkan oleh mut uthi pihak yang mengangkat), pengangkatan seperti itu danyatakan sah seperti yang berlaka pada semua bentuk akad Jika pengangkatan pegawai dilakukan dalam bentuk tulisan tanpa disertai ucapan mutoith (pihak yang mengangkat), pengangkatan seperti itu juga sah. Namun, ia baru dinyatakan sah menjalankan otoritasnya manakala diperkuat dengan bukti-bukti lain meskipun cara seperti itu tidak disahkan da dalam akad-akad tertentu sebagainiana yang biasa terjadi. Pengangkatan seperti itu baru dinyatakan sah jika hanya diberlakukan pada satu orang yang tidak membutuhkan adanya wakil dan tidak sah jika pengangkatan seperti itu diberlakukan kepada banyak orang.

ika seseorang telah resmi diangkat sebagai pegawai berdasarkan syaratsyarat kepegawaian dan jabatan yang didudukinya belum pernah di pegang oleh siapa pun sebelumnya, ia boleh mengerjakan tugasnya sendirian dan ia berhak mendapatkan tunjangan sejak awal pengangkatannya. Akan tetapi, jika abatan yang didudukinya pernah di pegang oleh orang lain sebelumnya, peria dikaji lagi. Ilka iabatan tersebut tidak boleh dijalankan oleh dua orang, pengangkatan pegawai kedua otomatis sebagai bentuk pemecatan terhadap pegawai pertama,

I ka jabatan tersebut boleh dijalankan secara bersama-sama, perlu dikaji tradisi yang berlaku. Jika tradisi yang berlaku tidak membolehkan jabatan secsebut dija ankan dua orang, pengangkatan pegawai kedua otamatis menjadi pemecatan terhadap pegawai pertama. Jika tradisi yang berlaku membolehkan jabatan tersebut dijalankan dua orang, pengangkatan pegawai kedua tidak otematis menjadi pemecatan terhadap pegawai pertama. Dengan kata lain, kedua pegawai tersebut boleh menjalankan tugas jabatannya secara bersama-sama

Jaka pada jabatan yang dapegangnya terdapat dewan pengawas yang diangkat, status si pegawai adalah sebagai pegawai pelaksana sementara dewan pengawas bertindak sebagai pengawas yang berhak melarang si pegawai aka ia menambah atau mengurangi tugas kerjanya, atau jika ia bertindak sendaran. Ada tiga perbedaan antara dewan pengawas dan dewan pembantu

- 1 Pegawai pelaksana tidak boleh bertindak sendirian tanpa didampingi dewan pengawas. Akan tetapi, ia diperbolehkan bertindak sendirian tanpa didampingi dewan pembantu.
- 2 Dewan pengawas berhak melarang pegawai pelaksana iika berandak sembrono pada pekenjaannya, sedangkan dewan pembantu tidak berhak melaktikan hal itu terhadap pegawai pelaksana
- 3 Dewan pengawas tidak harus memberitahukan benar salahnya basil kerja pegawai pelaksana yang sampai pada dirinya, sedangkan dewan pembantu

harus memberitahukan benar salahnya hasil kerja yang dilakukan oleh pegawai pelaksana. Pemberitahuan dari dewan pengawas hanya bertungsi sebagai kritik, sedangkan pemberitahuan dari dewan pembantu berfungsi sebagai koreksi

Perbedaan antara koreksi dan kritik dapat dilihat dan dua hal-

- Pertama koreksi menyangkut hal yang benar dan yang salah, sedangkan kritik hanya menyangkut hal yang salah.
- Krdar koreksi bisa kembah kepada pihak pegawai atau tidak, sedingkan kritik tidak bisa kembah, kecuah banya kepada pihak pegawai

Jika pihak pegawai menolak kritik yang diberikan oleh dewan pengawas atau koreksi dari dewan pembantu, penolakannya tersebut tidak bisa diterima, keci adi a dapat menghadirkan bukti pendukungnya. Jika dewan pengawas dan dewan pembantu sama-sama memberikan kritik dan koreksi kepada pihak pegawai, kritik dan koreksi keduanya langsung diterima jika keduanya termasuk urang yang dapat dipercaya.

Jika pihak pegawai diminta mengajukan biaya operasional cagashya, ia harus mengajukannya kepada petugas *kharaj* dan adak mengajukannya kepada petugas zakat. Pasalnya, *khara,* didistribusikan kepada Baitul Ma. (kas negara) sedangkan zakat didistribusikan kepada para penerima zakat Sementara itu, dalam mazhab Abu Hanitah, pihak pegawai boleh mengajukannya kepada kedua petugas tersebut karena perolehan kedua harta tersebut dialokasikan kepada pihak penerima yang soma.

Jika petugas zakat mengaku telah mendistribusikan peroleh in zaka nya kepada orang yang berhak menerimanya, pengalolarinya tersebut dapat diterima. Berbeda halnya, jika petugas kharaj mengaku telah mendistribusikan perolehan kharaj nya kepada orang yang berhak menerima, pengakuanya tidak dapat diter ma, kecuah disertai dengan pembenaran atau barang bukti

Jika seorang pegawai ingin mengangkat asisten untuk menjalahkan tugasnya halifu terbagi ke dalam dua bagian

- Pertana, jikasa mengangkat asisten untuk menangani semua tigasnya tanpa dirinya terlibat, hal itu tidak diperbolchkan karena itu sama saja dengan menggantikan posisi dirinya. Ia tidak boleh mengangkat sendiri asisten untuk menggantikan posisi dirinya meskipun ia diperbolehkan meletakkan sendiri jabatan yang dipegangnya.
- Kedua, ia mengangkat asisten sekadar untuk membantu sebagian tugasnya.
   Dalam hal ini, perlu ditinjau ulang mengenai pengangkatan awal dirinya sebaga, pegawai karena hal itu tidak terlepas dari salah satu dari tiga hal berikut.
  - a) Pengangkatan dirinya mengandung iziti untuk mengangkat asisten lika pengangkatan dirinya seperti itu, ia boleh mengangkat asisten

dan status asisten di sini bertungsi sebagai wakilnya. Hanya saja, ika ia dipecat dari jabatannya, asisten yang ia angkat sebagai wakilnya jaga ikut terpecat, dengan catatan jika nama asisten tersebut iidak disebutkan dalam izin pengangkatan. Jika nama asisten disebutkan dalam izin pengangkatan, para fukaha berselisih pendapat mengenai status asisten, apakah ia ikut terpecat dengan pemecatan pegawai atau tidak. Sebagian tukaha berpendapat bahwa si asisten iku. Terpeca, dengan dipecatnya si pegawai. Sementara itu, sebagian fukaha lainnya berpendapat bahwa si asisten tidak ikut terpecat dengan dipecatnya si pegawai;

- b) Pegangkatan dirinya mengandung larangan untuk mengangkat asisten lika pengangkatan dirinya seperti itu, ia tidak diperbolehkan mengangkat asisten. Katena itu, ia harus mengenakan tugasnya sendirian jika ia mampu. Akan tetapi, jika ia tidak mampu, pengangkatan dirinya tidak sah.
- c) Pengangkatan dirinya bersitat mutlak, tanpa mengandung izin atau larangan mengangkat asisten. Karena itu, yang menjadi standar tugasnya adalah jika ia mampu mengerjakan tugasnya sendirian, ia tidak bolen mengangkat asisten untuk menjalankan tugasnya. Akan tetapi, jika ia tidak mampu menjalankan tugasnya sendirian, ia boleh mengangkat asisten untuk membantu mengerjakan tugas yang tidak mampu ia tangani sendiri. Namun, selagi ia masih mampu menangani higasnya sendirian, ia tidak boleh mengangkat as sten.

# Diwan (Administrasi) yang Mencatat Pemasukan dan Pengeluaran Baitul Mal (Kas Negara)

Danan (administrasi) keempat adalah dienni (administrasi, yang mencatat pemasukan dan pengeluaran Baitul Mal (kas negara). Semua harta yang mencatat milik se uruh kaum Muslimin dan bukan milik per individu dari mereka maka barta tersebut menjadi milik Baitul Mal (kas negara). Jika harta telah menjadi milik Baitul Mal, harta itu dikelola berdasarkan hak hak Baitul Mal (kas negara), entah dimasakkan dalam penyimpanan Baitu. Mal (kas negara) entah tidak. Pasa nya, Baitul Mal (kas negara) lebih bermakna tujuan dan bukan tempat. Artinya, semua hak yang menyangkut kepentingan seluruh kaum Muslimin maka itu menjadi hak Baitul Mal (kas negara).

Jika ada harta yang ingin didistribusikan sesuai dengan kepentingan Baitul Mal (kas negara), pengambilannya dari perolehan *kuaruj* yang dikumpulkan ke dalam Baitu. Mal (kas negara), entah ia dimasukkan dalam penyimpanan Baitul Mal (kas negara) entah tidak. Pasainya, segala sesuatu yang ada kaitannya dengan tugas kaum Mus imin atau harta yang ingin dikeluarkan untuk kepentingan kaum Mus imin maka kepadanya diberlakukan hak Baitul Mal (kas negara). Jika demikian

adanya, harta kekayaan yang dimiliki kaum Muslimin terbagi menjadi tiga bagian, jai', giunumah, dan zakat

Fai' termasuk hak Baitul Mal (kas negara) karena pendistribusiannya diserahkan seperuhnya kepada pendapat dan ijihad *imam* (khalitah). Adapun *gharimah* tidak termasuk hak Baitul Mal (kas negara) karena ia menjadi hak para pasukan yang berhasil mendapatkannya pada saat berperang. Pendistribusian *gharimah* tidak diserahkan ki pada ijitihad *imum* (khalifah). Seorang *imam* (khalitah) tidak boleh beri tihad melarang orang orang yang berhak menerimanya selagi *ghariman* tersebut tidak menjadi hak Baitul Mal (kas negara).

Adapun seperlima dari fini dan ghimimah dapat dibagi ke dalam tiga bagiani.

- Bagian yang pertama menjadi hak Baitul Mal (kas negara), yaitu jatah untuk Rasalullah si yang didi stribusikan untuk kepentingan seluruh kaum Muslimin karena pendistribusiannya diserahkan sepenuhnya kepada pendapat dan nahad onam (khalifah)
- Bagian yang kedua tidak menjadi hak Baitul Mal (kas negara), yaitu jatah untuk sanak kerabat Rasulullah ∉ Berbubung jatah tersebut adalah hak mereka maka pemalik harta atu sadah jelas. Dengan demikian, bagian tersebut keluar dari kepemilikan Baitul Mal (kas negara) dan penanganannya tidak diserahkan kepada iji nad dan pendapat imam (khalifah)
- Bagian yang kenga adalah bagian yang pendistribusiannya" masuk dalam penjagaan Baitul Mal (kas negara), yaitu jatah untuk anak-anak yatim, orang-orang miskin, dan para musafir. Jika meteka ada, Baitul Mal (kas negara) har is mendistribusikannya kepada mereka. Akan tetapi iika mereka tidak ada, harta ito dimasukkan ke dalam penyimpanan Baitul Mal (kas negara).

Adapun harta zakat maka terbagi menjadi dua

- Zakat harta yang terpendam. Untuk harta jenis ini, Baitul Malikas negara) tidak memiliki hak terhadapnya karena pemiliknya boleh mengeluarkan zakatnya untuk para penerimanya.
- Zakat harta yang tampak, seperti zakat sepersepuluh dari tanaman dan buah buahan, serta zakat hewan ternak. Menurut Abu Hanifah, zakat harta jenis antermastik nak Battul Mal (kas negara) karena pendistribusiannya boleh diserahkan kepada pendapat dan ijtihad imam (khalifah), tanpa harus mendistribusikannya kepada para penerimanya. Adapun menurut pendapat Imam Syafi i, harta enis ini tidak termasuk hak Baitul Mal (kas negara) karena para menerimanya sudah ji las dan perolehan zakat tersebut tidak boleh di distribusikan, kecual kepada mereka.

Namun, masih tenadi khilatiah dalam pendapat Imam Syafi'i mengenai boleh atau tidaknya Baitul Mal (kas negara) menyumpan perolehan zakat tersebu, jika para penerimanya tidak ada<sup>rin</sup> Pendapat Imam Syafi'i yang masuk dalam *paui qatim* 

Di daiam manuskrip kecua tertulis, ijitindohli (yang ijitihadnya)

Di dalam seluruh daskah asli tertuksi za gazdzun (belum dijumpa). Kami belum menjumpa malsan yang tahih di dalam nash. Mi ngkin yang mendekati kehenaran adalah yang ditulis pihak editor.

(kas negara) berhak menyimpan peroleh zakat tersebut sampai mereka dijumpai Pasalnya, di dalam qaut qadim-nya, Imam Svafi'i berpendapat bahwa perolehan zakat tersebut wajib diserahkan kepada imam (khalifah). Se anjutnya qaul qadim Imam Syafi'i mi ci revisi oleh qaul iadid (pendapat terbaru) nya bahwa Baitu Malitidak berhak menyimpan perolehan zakat tersebut dengan status sebagai hak miliknya karena menurutnya, perolehan zakat tidak wajib diserahkan kepada imam (khalifah), tetapi sekadar diperbolehkan. Begitu pula, perolehan zakat tidak harus disimpan di Baitu. Malikas negara), tetapi sekadar diperbolehkan.

Adapun hak Baitul Mal (kas negara) terbagi menjadi dua

- 1 Harta yang disimpan di dalam Baitul Mal (kas negara). Hak Baitul Mal (kas negara) di sini ditentukan oleh adanya harta. Jika harta di Baitul Mal (kas negara, ada, menjadi hak Baitul Mal (kas negara) untuk mendistribus,kannya pada tujuan-tujuan Baitul Mal (kas negara). Akan tetapi, jika di Baitul Mal (kas negara) tidak ada harta sama sekali, yang demikian dapat menggugurkan hak Baitul Mal (kas negara).
- Flarta yang menjadi milik Baitul Mal (kas negara). Dalam hal mi. haria tersebut terbagi menjadi dua:
  - Pengalokasian harta Baitul Mal (kas negara) dengan sistem badai (biaya pengganti) seperti gan para tentara dan biaya pembehan senjata. Dalam hal ini, nak Baitul Mal (kas negara) tidak ditentukan oleh ada alau hdaknya harta. Semua kebutuhan itu menjadi hak Baitul Mal (kas negara) yang harus dipenuhi, tanpa mempertimbangkan adanya uang atau tidak. Jika harta di Baitul Mal (kas negara) ada, harta itu segera dialokasikan untuk memenuhi kebutuhan tersebut, sama seperti kewapban membayar utang ketika uang tersedia. Akan tetapi, pika harta di Baitul Mal (kas negara) tidak ada, pemenuhan kebutuhan tersebut wapb ditunda, sama seperti pembayaran utang ketika uang belum ada.
  - Pengalokasian harta Baitul Mal (kas negara) dengan sistem i iashlali,ih (kemaslahatan) dan arfinj (penyediaan kepenuhkan umum) dan bakan dengan sistem badal (biaya pengganti). Dalam hal ini, hak Baitul Mal (kas negara) ditentukan oleh adanya harta dan bukan adak adanya. Jika barta di Baitul Mal (kas negara) ada harta itu wajib dialokasikan untuk memenuhi kebutuhan tersebut. Akan tetapi, jika harta di Baitul Mal (kas negara) habis, gugurlah hak Baitul Mal (kas negara) untuk memenalu kebutuhan tersebut.

Andaikan Baitul Mal (kas negara) memiliki dua hak sekaligus yang harus dibayar, tetapi keuangan Baitul Mal (kas negara) tidak cukup untuk membayar kedaa hak tersebut dan hanya cukup untuk membayar salah satu dari keduanya, dang yang ada harus dibayarkan kepada salah satu dari keduanya, sedangkan

Di da am seluruh naskah asi temu is *to odzdzorat* (be um di umpal). Mungkin yang mendekat ikebenaran adalah yang ditsilis nihak editor

untuk yang satunya menjadi utang yang harus dibayar Baitul Mal (kas negara). Jika Baitu. Mal (kas negara) tidak bisa membayar kedua hak tersebut, pihak berwenang boleh meminjam uang atas nama Baitu Mal jika dikhawatirkan terjadi kekacauan. Selanjutnya, uang pinjaman tersebut digunakan untuk memenuhi atang yang menjadi tanggungan Baitul Mal (kas negara) dan tidak digunakan untuk melengkapi sarana umum<sup>66</sup>. Jika pihak yang berwenang itu meninggal, orang yang menggantikan kedudukannya berkewajiban melunasi uang pinjaman tersebut manakaia Baitul Mal (kas negara) memiliki persediaan uang yang cukup

Jika setelah di distribusikan, dang di Baitul Mal (kas negara) masih lebih, para fukaha berbeda pendapat mengenai cara memanfaatkan kelebihan dang tersebut. Abu Harufah berpendapat, "Kelebihan dang itu disimpan di Baitul Mal (kas negara) sebagai dana cadangan bagi kaum Muslimin ketika tenadi paceklik atau musibah." Imam Syafi'i berpendapat, "Kelebihan dang itu diserahkan kepada pihak yang berwenang menangani kemaslahatan kaum Muslimin dan tidak disimpan di Baitul Mal (kas negara) karena menyediakan dana cadangan mi tupakan suatu kewajiban demi mengatasi tenadinya paceklik "Ini ah empat poin pokok yang tertera di dalam diaan (administrasi)



<sup>ा</sup> Di data ni manuskrip pertamu dan kedua tertulis. fi ad वीभवेग वधेगव वा वारवेद (untuk memenuhi kebutuhan administrasi dan bukan tintuk membayan gaji )



#### **Bab XIX**

# AHKAM AL-JARA'IM (HUKUM TINDAK KRIMINAL)

ndak kriminal adajah segala tindakan yang dilarang oleh syariat, yang pelakunya oleh Aliah se diancam dengan hudud atau ta ziri lika tindak kriminal masih berupa tuduhan, pelakunya boleh dibebaskan sesuai dengan tuntutan yang digariskan sejasan dinunjah (monokrasi Islam). Akan tetapi jika tindak kriminal telah terbukti dengan jelas, pelakunya berhak dikenakan hukuman syar'i

Status tindak kriminal yang masih berupa tuduhan dan belum terbukti kebenarannya, sangat ditentukan oleh pihak yang menanganinya. Jika pihak yang menanganinya adalah bakim dan orang yang dituduh mencuri atau berzina dihadapkan kepadanya, tuduhan tersebut tidak memiliki efek<sup>asi</sup> hukum sama sekali. Di samping itu, hakim tidak berliak menahan pihak tertuduh untuk dilakukan proses penyelidikan dan pemilihan. Hakim juga tidak dibenarkan menghukumnya secara paksa dengan melakukan tindakan-tindakan yang menyebabkannya memberikan pengakuan

Untuk hiduhan kasus pencurian, hakim tidak boleh mendengarkannya, kecuali dari pihak yang tidak dimungkinkan berdusta di dalam tuduhannya. Lebih dari itu, ia harus mencermati pengakuan dan penolakan yang disampaikan pihak tertuduh.

Untuk tudahan kasus perzinaan, hakim juga tidak boleh mendengarkannya, kecuali pihak penuduh menyebutkan nama wanita yang berzina dengan pihak tertuduh dan menje askan secara teperinci apa saja yang dilakukan pihak tertuduh terhadap si wanita, yang menyebabkan dirinya berhak dikenai had. Jika pihak tertuduh mengakuinya, ia harus dikenai had sesuai pengakuannya. Akan tetapi, jika ia menolak tuduhan tersebut sementara ada bukti yang memperkuat tuduhan itu, hakim harus mendengarkan bukti tersebut. Namun, jika tidak ada oukti yang dapat memperkuat tuduhan itu, hakim berhak menyuruh pihak tertuduh untuk bersumpan jika terkait dengan hak manusia dan bukan hak Allah, dengan catatan jika pihak penuduh memintanya untuk bersumpah

Jika pihak yang menanganinya adalah *wal*<sup>1</sup> (setingkat gubernur) atau pihak yang berwenang menangani kasus itu, salah satu dari keduanya berhak melakukan

<sup>&</sup>lt;sup>608</sup> Di datam manuskrip kenga temdişi ba's (kekuatan).

proses penyelidikan dan pemutihan, yang kewenangan itu tidak dimiliki oleh hakim. Ada sembilan poin yang membedakan antara kewenangan hakim dan kewenangan kepala daerah dalam menangani kasus di atas:

- 1 Wali (setingkat gubernur) boleh\*\* mendengarkan tuduhan yang ditujukan kepada pihak tertuduh dan para pegawainya, tanpa menjadikannya sebaga, acuan dakwaan yang resmi\*\* Adapun yang boleh dijadikan acuan ole vicali (setingkat gubernur) adalah pernyataan mereka mengenai jejak rekam pihak tertuduh Misainya, apakah pihak tertuduh termasuk orang yang harus diculngai atau tidak? Apakah ia pernah diketahui melakukan tindakan yang dituduhkan kepadanya atau tidak? Jika mereka memberikan pernyataan bahwa pihak tertuduh terbebas dan tindakan seperti yang dituduhkan kepadanya status tidahan menjadi temah. Dalam kondisi seperti ini, arah (setingkat gubernur) hari s segera membebaskan pihak tertuduh dan tidak boleh bertindak kasar terbadapnya. Akan tetapi, jika mereka memberikan pernyataan bahwa pihak tertuduh pernah dijumpai melakukan tindakan seperti yang diruduhkan kepadanya, status tuduhan menjadi kuat. Untuk tahap selanjutnya, reah (setingkat gubernur) berhak melakukan proses penyelidikan, sepirti yang akan kami jetaskan, dalam hal ini hakim tidak berhak melakukan itu
- 2. Wali "seungkat gabernui") harus saksama memperhatakan bukti-bukti yang ada dan perilaku tertuduh untuk menguatkan atau melemahkan tuduhan yang dia ukan Jika tuduhan yang diajukan berupa kasus perzinaan dan orang yang tertuduh dikenal sering berganti-ganti<sup>kat</sup> wanita, suka bercanda, dan pandai merayu, tuduhan perzinaan kepadanya menjadi kuat. Sebaliknya, aka kondisa tertuduh berlawanan der gan perilaku tersebut, tuduhan perzinaan yang dialamatkan kepadanya menjadi lemah.

Jika tuduhan yang diajukan berupa kasus pencurian dan orang yang tertuduh dikenal pengangguran<sup>an</sup> atau di tubuhaya terdapat mem ir bekas pakulan, atau ia sedang membawa linggis pada saat ditangkap, tuduhan pencurian yang dialamatkan kepadanya menjadi kuat. Sebaliknya, jika kondisi tertuduh berseberangan dengan sifat yang dituduhkannya, tuduhan pencurian yang ditujukan kepadanya menjadi lemah. Wewenang seperti ini tidak berbak dilakukan oleh hakun

3. Wali (setingkat gubernur) berhak menyegerakan penahanan tertuduh untuk dilakukan proses penyelidikan dan pemutihan. Terjadi silang pendapat di kalangan para fokaba mengenai lamanya masa penahanan tertuduh. Ahu Abdul ah az Zubairi, salah seorang ulama Syafi'iyah, berpendapat. "Lamanya masa penahanan tertuduh untuk dilakukan proses penyelidikan dan pemutihan.

Di daiam naskah tercetak tertulis *la* yejûzê (t dak bo eh)

Di daiam manuskrip pertama dan kecua tertulis of mujossoroh yang ielas). Sedangkan di daiam manuskrip ketiga tertulis; at-multahanah (yang legal).

<sup>&</sup>quot;" Di daiam naskah tercetak tertulis, muthi an (loyal)

Kata d. dyvar bersumber dari acapan orang Arabi arai diran ili ondri ivartu brang yang datang pergitanpa tujuan atau ber aian taktenturarah. Biasanya, ila berkeliling di basar basar tanpa ada yang dikerjakan dan tidak ada orang menghalangi atau mennegahnya. Lihan Al-Qamés of-relimi V/478

adalah sebulah dan tidak boleh lebih dari sebulah." Ulama fikih lain berkata, "Lamanya masa penahanah tertuduh tidak terbatas karena urusah tersebut diserahkan sepenuhnya kepada pendapat dan ijtihad 100% (setingkat gubernur) "Burbeda balnya dengan kewenangan bakim bahwa ia tidak diperbolehkan menahan sescorang, kecuali setelah terbukti bahwa ia melakukan tindak krimpal

- 4. Jika status tuduhan koat, tadi (sotingkat gubernur) diperbolchkan memukul pihak tertuduh dengan pukulan la zir dan bukan pukulan hat. Tujuannya, supaya pihak tertuduh mau berkata jujur tentang apa yang telah dituduhkan ke padanya. Jika saat dipukul, ia mengaku maka kondisinya perlu dikaji lagi Jika-a dipukul supaya mengaku, tetapi pengakuannya bukan lantaran pukulan tersebut, pengakuannya dapat memaliki implikasi hukum<sup>se</sup>. Akan tetapi, jika ia dipukul supaya mengaku, tetapi pengakuannya disebabkan pukulan tersebut, pukulan terhadapnya harus dihentikan dan ia disuruh untuk mengulangi lagi pengakuannya. Jika ia mengulangi lagi pengakuannya, ia harus dijatuhi hukuman lantaran pengakuannya yang kedua dan bukan pengakuannya yang pertama. Akan tetapi, jika ia hanya memberikan pengakuan yang pengakuannya, tidak salah jika wali (setingkat gubernur) berpegang pada pengakuan yang pertama tersebut meskipun kami kurang menyetujui hal itu.
- Lintuk pen ahat yang bandel dan tidak jera meskipun hukum da indidikenakan kepadanya, wali (setingkat gubernur) diperbolehkan memperpadiang masa penahunannya hingga setimur hidup jika sekiranya tindak kejahatan yang dalakukannya dapat membahayakan manusia secara umum Selama ditalian, semua biaya makanan dan pakaian untuk penjahat tersebut diambilkan dari Baitul Mal (kas negara). Wili (setingkal gubernur) darankan mengamb Hangkah seperti itu untuk menyelamatkan manusia dari tindakan jahatnya. Namun, wewenang seperti ini tidak berhak dijalankan oleh hakim.
- 6 Wati (sehngkat gubermir) diperbolehkan menyumih terbiduh untuk bersumpah demi membebaskan tuduhannya. Ia juga diizinkan bertindak keras kepadanya dalam proses penyelidikan yang menyangkut hak hak Allah isi dan hak hak manasia. Diperkenankan bagi untuk (setangkat gubermir) menyusasat tertuduh supaya bersumpah antuk menceratkan istrinya, memerdekakan budaknya, atau mengeluarkan sedekahnya. Begitu juga, ia diperbolehkan menyuruh bersumpah atas nama Allah di dalam pengangkatan pejabat. Berboda halnya dengan hakim, ia tidak diperkenankan menyuruh seorang punjuruh bersumpah tanpa alasan yang dapat dibenarkan, apalagi sampai menyuruh bersumpah dengan membawa nama Allah untuk menceratkan istrinya atau memerdekakan budaknya.

Di dalam naskah tercetak tertoksi of imom (khalifah)

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: moʻnon (memilik arti).

Di dalam naskah tercetak tert ilis yaj atahu (menjadikannya)

- 7. Wat (setingkat gubernur) diperbolehkan memaksa pelaku tindak kriminal untuk bertobat dan mengeluarkan ancaman yang dapat membuatnya mau bertobat secara sukarela. Wali (setingkat gubernur) juga diperkenankan mengeluarkan ancaman pembunuhan di dalam kasus yang tidak mewajibkannya dibunuh Pasalnya, ancaman tersebut hanya bentuk intimidasi yang tidak keluar dari batas-batas ta zir dan pendidikan. Wali (setingkat gubernur), tidak beleh melaksanakan ancaman pembunuhan di dalam kasus yang tidak mewajibkan ya dibunuh.
- Wita (setingkat gubernur) tidak diperbolehkan mendengarkan kesaksian para pembanta\* dan orang-orang yang kesaksiannya tidak boleh didengarkan oleh bakim.
- 9. Wali (setingkat gubernur) berhak menangara kasas perkelahian meskapun kasasnya tidak sampai mengharuskan denda atau had. Jika salah seorang dari keduanya tidak ada yang terluka, tuduhan dari pihak yang kebih dahulu menyampaikan tuduhan boleh didengar. Akan tetapi, jika salah seorang dari keduanya ada yang menderita luka, sebagian ulama berpendapat hahwa teah (setingkat gubernur) harus mendengarkan tuduhan dari pihak yang terluka dan bukan dari pihak yang lebih danulu menyampaikan tuduhan. Naaiun, mayoritas fukaha berpendapat bahwa todi (setingkat gubernur) harus mendengarkan tuduhan dari pihak yang lebih dahulu menyampaikan tuduhan dari orang yang memukai terlebih dahulu berhak dikenai denda yang lebih oesar dan sankai yang lebih berat.

Diperbolchkan bagi awli (setingkat gubernur) memberikan sanksi yang berbeda untuk keduanya, dengan dua alasan

- Tingkat penganiayaan<sup>86</sup> keduanya berbeda.
- b Ingkat ketakutan yang dialami keduanya dan tingka, pembelaannya berbeda pada saat berkelahi

Jika untuk menghentikan tindak kejahatan seseorang, mili (seungkat gucernar) merasa perlu mengamumkan dattar tindak kejahatan mereka ke khalayak umum, tisat (setingkat gubernur) diperbolehkan melakukannya. Kesembilan pom umah yang membedakan antara kewenangan wali (setingkat gubernur) dan hakim dalam menangani tindak kejahatan sebelum dapat dibuktikan dengan jelas. Jasa nya tugas wali (setingkat gubernur) tertokus pada wilayan siyasah (politik kenegaraan), sedangkan tugas hakim tertokus pada wilayah pemutusan perkara.

#### Hudud

Jika tindak kejahatan yang dilakukan para penjahat telah terbukti dengan kuat, antara *imil* (setingkat gubernur) dan hakim tidak memiliki perbedaan dalam

Di dalam nankah tercetak dan manuskrip ketiga terbilis, oli molof corang yang tidak sabaran).

<sup>\*\*</sup> Kata qilimayotsabqit artii ya perkesahan yang dilak akan pleh dua orang yada saling memukur yapa sama jalit.

Di daiam semua naskah tertulis: tulid (mendapati).

<sup>(</sup>a) Da am naskoh terretak rertuks ni-igtinô/ (kezaliman).

men atuhkan husud kepada mereka. Untuk mengetahui terbukti atau tidaknya tindak kejahatan yang dilakukan para penjahat ada dua hali yaitu pengakuan dan barang bukti. Keduanya memiliki hukum tersendiri yang akan dijelaskan pada babnya masing masing

Hild id adalah zawari (pencegahan pencegahan) yang disediakan oleh Allah & untuk menghalangi manusia dari melanggar lalangan Allah & dan meningga kan perintah Nya. Pasainya, secara fitrah <sup>ar</sup>, dominasi syahwat demi memuaskan kesenangan sesaat dapat menyebabkan orang lupa terhadap ancaman akturat Karena itu. Allah & menyediakan berbagai jenis hukuman yang dapat memberikan efek jera terhadap orang-orang bodoh supaya mereka berhenti dari kerahatannya. Di samping itu, Allah juga memberikan peringatan kepada mereka akan pedihnya siksa yang akan ditimpakan kepada mereka. Semua itu bertujuan supaya mereka menjauhkan diri dari segala yang dilarang Allah ≰ dan melaksanakan segala yang diperintuhkan Nya. Dengan begitu, kemaslahatan dapat menyebar secura merata dan perintah Allah dapat dilaksanakan secara sempurna

Allah & berbrean, 'Dan kami tidak mengutus kamu melamka i untuk tinenjadi) rahmat maji semesta alam " (QS, Al-Anbiyà': 107) Maksud ayat mi adalah supaya manasia dapat terselamatkan dari kebodohan, terlundar dari kesesatan, tercegah dari kemaksi atan, dan termotivasi untuk melakukan ketaatan Dengan denikian, perlu diketahui bahwa bentuk pencegahan yang disediakan oleh Allah terbagi menjadi daa, yaitu hudud dan ta'zir

Ludud terbagi lagi menjadi dua:

- Sesuatu yang berhubungan dengan bak-hak Allah a:
- 2. Sesuatu yang berhubungan dengan bak-hak manusia

Adapun sesuatu yang berhubungan dengan hak-hak Allah & terbagi menjadi duar nakaman hagi yang meninggalkan kerapban dan hukuman oogi yang metanggar jarangan. Hukaman bagi yang meninggalkan kewapban adalah seperti orang yang meninggalkan shalat tardhu hingga keluar dari waktu yang telah ditentukan. Orang seperti ini narus di anya mengenai faktor-taktor yang menyebabkaanya meninggalkan shalat fardhu tersebut. Jika ia berkata bahwa ia meningga kan shalat tersebut karena lupa, ia diperintahkan untuk segera meng-gadha-nya pada saat ia ingat, tanpa harus menunggu tibanya waktu shalat yang ditingga kannya. Casulu lah ar, "S apa yang tidar dalam keadaan belian mengeriakan shalat an tupa dak mengerjakan shalat hendaknya ia mengerjakan shalat i yang ditinggalka inyar itu jaga saat ia ingat dan itulah waktu (meng gadha) nya. Lidak asa tebusan bagi saaat tersebut, kecuali itu (shalat pada saat ingat)."

Jika ia meninggalkan shalat tardhu karena sakit, ia harus mengerjakannya sesuai dengan kemampuannya, baik dengan cara duduk maupun berbaring. Allah seberfirman, "Atlah tidak membehani sescorang melainkan sesuai de igan kesanggupannya" (QS. Al-Baqarah: 286) Akan tetapi, jika ia meninggalkan shalat fardhu karena

Di daiam naskah tercetak dan manuskrip kedua tertulis: oth thob (watak).

mengangkari kewajibannya, ia dihukumi kafir. Dalam hal ini, ia dihukumi seperti orang murtad, yang pika tidak segera bertobat dari kemurtadannya, ia harus dibunuh

Jika ia mempggalkan shalat tardhu karena malas untuk mengerjakannya, tetapi ia masih menyakiru kewajibannya, para tukaha berbeda pendapat mengenai orang tersebut. Abu Hanitah berpendapat bahwa ia harus dipukul setiap kali masuk waktu shalat, tanpa harus dibunuh. Ahmad bin Hanbal dan sekelompok ulama hadis berpendapat bahwa dengan meninggalkan shalat fardhu, seseorang sudah dibukumi murtad dan ia harus dibunuh karena kemurtadannya. Imam Syafi'i, berpendapat bahwa seseorang tidak dihukumi kafir karena meninggalkan shalat fardhu dan tidak dibunuh sebagai bentuk had baginya, serta tidak menjadi murtad karenanya. Ia tidak boleh dibunuh, kecuah setelah diminta untuk bertobat sebelumnya Jika ia bertobat dan berjanji akan mengerjakan shalat fardhu, ia dibiarkan dan diperintahkan untuk mengerjakannya. Jika ia berkata, "Aku sudah mengerjakan shalat di rumah," hal itu diserahkan pada kejujurannya dan tidak boleh dipakso untuk mengerjakan shalat di hadapan manusia

Jika ia fidak mau bi rtobat dan fidak mau mengenakan shulat, menurut salah satu dari pendapat Imam Syah'i, ia harus dibunuh saat itu juga. Adapun menurut pendapat Imam Syah'i, yang lain, ia diberi jeda waktu hingga tiga hari. Jika ia harus dibunuh, narus menggunakan pedang dan dalam keadaan terikat<sup>sa</sup>. Abu Abbas bin Suraij berkata. "Ia harus dipukul dengan kayu hingga mati." Jika harus menggunakan pedang, pedang itu harus dilepaskan<sup>sa</sup> dari sarungnya sambil dibunuskan supaya dapat membuatnya mau bertobat.

Terjadi silang pendapat di kalangan ulama Syafi'iyah mengenai kewajiban membunuh seseorang yang menolak meng-qadha shalat-shalat yang ditinggalkannya Sebagain dari mereka berpendapat bahwa ia wajib dibunuh seperti manya meninggalkan shalat shalat fardhu yang ada (pada waktunya)<sup>8-1</sup> Sementara itu, sebagian ulama Syafi iyah lainnya berpendapat bahwa ia tidak wajib dibunuh karena shalat-shalat yang ditinggalkannya itu berada dalam tanggungannya. Setelah dibunuh, ia tetap barus dishil ati dan dikubut di pi makaman kaum Muslimin karena ia masih tercatat sebagai orang muslim, dan harta warisannya tetap dibag kan kepada ahli warisnya.

Adapan orang yang meninggalkan puasa maka menurut *ipna'* para fukaha, ia tidak walib dibunuh. Hanya saja, ia harus dicegah dari makan dan minum selama bulan Ramadhan dan ia harus dikenai *ta zir*. Jika ia berjan i mau berpuasa ia dibebaskan dari huki man *ta zir* dan diserahkan pada kejujurannya. Akan tetapi jika ia terlihat makan pada bulan puasa, ia dikenai *ta zir* dan tidak dibunuh.

Untuk orang yang meninggalkan zakat, ia tidak dibuntih. Akan telapi, zakatawa harus diambil dari harta kekayaannya secara paksa. Jika ia menyembanyikan

der Dit dalam manusk ip pertama dan kedua tertuks, hendaknya ia dibunuh dengan menghadapkan wajahnya. Kelarah pedang dalam keadaan terikat

Di dalam manuskrip ketiga tertulis: we ye'rê (harus ditelanjangi).

<sup>\*</sup> Didaam manuskrip ketiga tertuis: yang dimaksud dengan di mbwaggotot adalah shala iyang dikenakan pada waktunya. Halin berdasarkan firman Allah & Sesungguhnya, saalat menapakan kewajiban yang ditentukan waktunya hag diring-orang malimin

kekayaannya, la dijatuhi hukum la'zir. Jika gagal mengambil zakat dari kekayaannya lantaran ia bersikeras menolak menyerahkannya, ia harus diperangi hingga zakat dapat diambil darinya meskipun dapat mengakibatkan dirinya terbunuh sebagaimana yang dilakukan oleh Abu Bakar 🛫 terhadap orang orang yang membangkang membayar zakat.

Adapun kewa iban haji, menurut Imam Svati'i, wak unva berkisar mula da a si seorang mampu menunaikannya hingga ta meninggal dunia. Dari pendapat Imam Syati'i tersebut, dapat dipahami bahwa kewajiban haji bolch difunda pelaksanannya hingga seumur hidup. Menurut pendapat Abu Hanifah, pelaksanaan haji harus disegerakan. Dari pendapat Abu Hanifah ini, dapat dipahami bahwa pelaksanaan haji tidak boleh ditunda. Namun, ia tidak boleh dibunuh dan tidak dijatuhi hukum ta zir lantaran menunda pelaksanaannya. Pasalnya, haji yang ia tunda pelaksanaannya tetap menjadi haji adai dan bukan haji gatihi. I kata meninggal dunia sebelum sempat melaksanakan haji, ia boleh dihajikan orang lain dengan menggunakan uangnya.

Bagi orang-orang yang menolak untuk menunaikan hak-hak manusia, seperti membayar utang dan sebagainya, pelunasan utangnya tersebut dapat diambil darinya secara paksa jika memungkinkan. Jika ia tetap tidak mau membayar utangnya, ia harus dipenja al-kecuah jika ia kesulitan melunasinya, ia dibeti kelonggaran waktu hingga ia mampu melunasinya. Inilah ketentuan hukum bagi orang yang meninggaikan kewapban

Adapun ketentuan bi kum bagi orang yang melanggar larangan maka terbagi ke dalam dua bagian:

- Ketentuan hukum yang berhubungan dengan hak-hak Allan &, yang terbagi menjadi empat yaitu had zina, had minuman keras, had mencuri dan hid mengganggu keamanan
- 2 Ketentuan hukum yang berhubungan dengan hak-hak manusia, yang terhagi menjadi dua, yaitu had qadzaf zina (menuduh orang melakukan zina) dan had qadzaf integat (menuduh orang melakukan tindak kriminal). Kami akan menjelaskan keduanya nusing-masing secara terperinci.

#### **Had Zina**

Zina alah perbuatan yang dilakukan seorang laki-laki baligh dan berakal dengan cara memasukkan pucuk kemaluannya ke salah satu lubang kemaluan baik yagina maupun anus wanita tanpa ada ikatan pernikahan di antara keduanya dan tanpa ada unsur syuphat (ketidakjelasan). Abu Hanitah mengatakan bahwa zina tenadi khusus pada yagina dan tidak pada anus seorang waruta.

Di da am na skah tercetak, manusk ip gertama dan kodua tertalis yo ib yu oshowworu "maka lidak dapat dipahami").

Hukuman zina tidak membedakan antara laki laki yang berzina dan wanita yang berzina. Kondisi salah satu dari keduanya tidak terlepas dari dua hai berikut, yaitu biki (belum pernah menikah) dan mulishan (sudah pernah menikah).

Buradalah orang yang belum pernah menggauli istri dalam sebuah tah permikahan yang sah. Jika ia orang merdeka, ia dijatuhi hud seratus kali dera (campuk) secara merata di seluruh tabuhnya, kecuah wajah<sup>48</sup> dan anggota tabuh yang paling vital, agar setiap organ tubuh mendapatkan haknya. Ia didera dengan menggunakan cambuk, bukan dengan besi yang dapat menyebabkannya meninggal dunia atau sesuatu yang membuatnya tidak cedera<sup>56</sup> atau kesakitan.

Para fukaha berbeda pendapat tentang mengasingkan dan menderanya sekahgus. Abu Hanifan tidak menyetujui kedua-duanya dan cukup dengan menderanya saja sesuai yang digariskan nash al-Qur an<sup>86</sup>. Imam Malik berkata, "Laki-laki pezina diasingkan, sedangkan wanita pezina tidak diasingkan "Imam Syafi'l mewajiakan orang tersebut diasingkan selama setahun dari negerinya ke tempa, yang jaraknya minimal sehar, sematam. Hal itu berdasarkan sabda Rasuhillah. <sub>2</sub>

'Ambaiah darika Sesungguhinya. Allah telah menjadakan jalan bagi wanaja-t wuta tersebut (Hukuman 2) ja) anta-a jejako dengan gadis adalah didera seratus kali dan diasingkan seluma se jahun (Hakuman 2) ja) antara laki laki yang pernah menikah dengan sejada pang pernah menikah adalah didera seratus kah dan dirajam (1820)

Menurut Imam Syañ'i, hukuman zina bagi orang katir dengan orang muslim tidak ada bedanya, yaitu didera seratus kali dan diasingkan. Adapun budak dan orang-orang yang berstatus seperti budak, misalnya budak midabbar (budak yang men adi merdeka setelah tuannya meninggal dunia) atau budak mikatab budak yang mencadi se amlah dang kepada tuannya supaya bisa merdeka, atau in mintelah (budak wanita yang memiliki anak dari hasil hubungannya dengan tuannya) maka hukuman zina mureka adalah lima puluh dera, separuh dari hukuman orang merdeka karena status budak mereka.

Para fukaha berbeda pendapat tentang hukum pengasingan budak yang berzina. Ada yang berpendapat, "Ia tidak diasingkan karena jika ia diasingkan, hal itu merugikan tuannya." Pendapat iiu dikemukakan Imain Malik. Ada yang berpendapat, "Ia diasingkan setahun penuh seperti halnya orang merdeka." Pendapat iiu dipegang oleh Imain Dawud. Menurut mazhab Imain Syafi i, "Ia diasingkan setengah tahun sebagaimana ia didera separuh dera orang merdeka."

Adapun yang dimaksad dengan *mulishan* talah orang laki-laki yang pernan menggaua istrinya dalam sebuah pernikahan yang sah<sup>tor</sup>. Hukuman zina baginya adalah dirajam dengan batu atau yang sebanding dengannya hinggata meninggal dunia, tanpa harus mehindungi alat vitalnya. Hukum rajam ini berbeda dengan

Di daiam manoskrig ketiga tertulisi pri ra's (kepala).

45 Kata kholg arrieya r mak atau redera. Linat. Al-Mu jum of-Woshin (7257).

Linat: Ar-Lu'lu we al Marján, him. 422, footnote 1\_01.

<sup>&</sup>lt;sup>64</sup> Di dalam manuskrip ketiga tertulis: or rejulu wold mer of (laid laki dan wanita).

<sup>&</sup>quot;Kalimat yang terakhi merupakan tambahan dan manusking ketiga. Artinya, ayat at-Qur an yang memerintahkan untuk menderanya dan tidak memerintahkan untuk mengasingkannya.

D) daiam manuskrip pertama dan kedua tertulis bi aqui mk\(\delta\) (dengan akad nikah).

dera (cambuk) karena tujuan dari rajam adalah membunuhnya. Dalam hal ini, ia tidak didera

Dawud<sup>860</sup> berkata, "Ia didera seratus kali kemudian dirajam " Pendapat ini tidak benar karena hukuman dera tersebut telah dihapus. Terbukti, Rasulullah 💰 merajam Ma'iz tanpa menderanya.<sup>861</sup>

Untuk dihukum rajam, seseorang tidak disyaratkan beragama Islam Jadi, orang katir pun dizajam seperti halinya orang muslim. Abu Hamfah berkata, "Yang dihukum rajam ialah orang muslim saja Jadi, jika yang berzina adalah orang kafir, ia cukup didera dan tidak dirajam." Padahal, Rasulullah 🕏 pernah merajam dua orang Yahudi yang berzina "Padahal, Rasulullah pang dihukum dengan rajam."

Status merdeka termasuk syarat hukuman rajam. Jika yang berzina adalah budak, ia tidak dirajam. Jika ia beristri, ia didera lima puluh kali. Dawud berkata, "Ia dirajam seperti halnya orang merdeka."

Homoseksua, dan menyetubuhi hewan termasuk perbuatan zina. Jika pelakunya belum menikah, ia didara. Akan tetapi, jika ia sudah menikah, ia dirajam. Ada yang berpendapat bahwa pelakunya, baik belum menikah maupun sudah menikah, harus dibanah. Abu Harufan berkata, "Pelakunya tidak dihukum." Padahal, diriwaya kan dan Nabi si bahwa behau bersabda, "Bunahlah herean dan orang yang menyetuhahnya."

Jika seorang jejaka berzina dengan wanita malishimah (sudah menikah) atau ak -akt mulishan (sudah menikah) dengan gadis, jejaka dan gadis di sukum dera, sedangkan wanita mulishanah dan laki-laki mulishan dirajam. Jika secelah dahukum, seseorang masih melakukan zina, ia dibukum lagi. Jika seseorang berzina hingga berkati-kali dan belum pernah dibukum, semua zina yang telah dilakukannya cukup diberi satu kah hukuman.

Zina bisa dibuktikan dengan salah satu dari dua hali pertama, pengakuan; kediai barang bukti. Adapun pengakuan, jika orang yang telah baligh dan berakal mengaku telah melakukan zina sekali atas kehendaknya sendiri, hukuman zina di atunkan kepadanya. Abu Hanifah berkata, "Aku tidak menjatuhkan hukuman zina kepadanya sebelum ia mengaku hingga empat kali."

Jika ia harus dijatuhi hukuman zina karena pengakuannya kemudian setelah itu ta membatalkan pengakuannya sebelum hukuman dijatuhkan kepadanya, ia tidak di atuhi bukuman. Abu Hanitah berkata, "Hukuman tidak gugur dengan pembataian pengakuannya."

Adapun barang bukti talah kasus zina disaks kan empat orang laki laki yang adil. Mereka semua mengaku melihat seseorang memasukkan perusnya ke vagina seperti masuknya pengoles celak<sup>3</sup> ke botol yang berisi celak. Jika mereka tidak menyaksikan seperti sifat di atas, tidak dinamakan kesaksian. Jika mereka telah melakukan kesaksian sesuai dengan haknya, baik secara kolektit atau individu,

Di dalam manuskrip ketiga tertulit, wa q\u00e4la azh-Zhohiriyyu (A24-Zhahiri berkata)

that A⊢Li Su wa ol-Marjan, h m 422, hadis No. 1102

Lihat, Ae-Li Tu, wo al-Maryon, him, 424, hadis No. 1104.

Yea Abu Dawud I 7 238.

Di dalam naskah terretak dan menusking kecua tertuks *ku al mirwad* (seperti pengoles celak mata , *Mirwad* adalah alat yang digi nakko untuk meletakkan celak mata pada sekitat mata dengan tujuan innak memperindan

кеsaksian mereka diterima. Abu Hanifah berkata, "Aku tidak menerima kesaksian mereka µка dilakukan secara terpisah dan aku menjadikan kesaksian mereka seperti itu sebagai tuduhan zina."

Jaka mereka memberikan kesaksian kasus zina setelah setahun atau lebih, kesaksian mereka tetap diterima. Abu Hanifah berkata, "Aku tidak menerima kesaksian mereka setelah satu tahun dan menjadikan kesaksian mereka sebaga tuduhan zina."

Jika saksi kasus zina kurang dan empat orang laki laki, mereka dikategonkan sebagai pent duh zina. Menurut salah satu pendapat, mereka dikenakan hukuman dan menurut pendapat yang lain tidak dikenakan hukuman

Jika barang bukti dapat memberikan kesaksian atas pengakuan seseorang bahwa a tetah berzina, menurut salah satu pendapat, kesaksian cukup dengan dua orang dan menurut pendapat launnya tidak cukup jika kurang dari empat orang lakt-laki

Jaka pezina diputuskan dirajam berdasarkan barang bukti, sebelum dirajam hendaknya digalikan lubang untuknya kemudian ia disuruh turun ke dalamnya hingga separuh badaiunya sapava ia tidak bisa inelai kan diri. Jika ia inelai kan diri, ia dise ar dan dirajam kembali hingga meninggal dunia. Jika ia dirajam karena pengakuannya sendiri, tidak perlu dibuatkan gahan lubang untuknya. Jika ia kabur ia hdak perlu dikejar.

Iriam (khalifah) atau pihak berwenang yang menginstruksikan supaya pezina dirajam, ia diperbolehkan menghadiri atau tidak menghadiri pros is perajaman pezina tersebat. Abu Hamfah berkata, "Pezina tidak boleh dirajam, kecuah dengan dihadiri pihak yang menginstruksikannya supaya dirajam." Pendapat ini tidak benar karena Rasulullah, g. telah bersabda, "Pergilah teahai Unias kepata tersebut Jika ia mengaku berzina, rajamlah, "<sup>1051</sup>

Para saksi diperbolehkan tidak menghadiri eksekusi rajam. Abu Hanifah berkata, "Kenadiran para saksi adalah wajib dan mereka menjadi orang yang pertama kal, merajamnya."

Eksekusi hakuman zina tidak dilakukan kepada wadila hamil hingga ia melahirkan. Ekseskusi juga tidak dilakukan kepadanya setelah ia melahirkan aingga di umpalorang yang menyusui anaknya.

Jika zina terjadi karena ada *syubhat* (ketidakjelasan), misa nya pemikanan ildak sah atau adanya *syubhat* antara istrinya dan wanita lain, atau tidak mengetahui kenaraman zina karena baru masuk Islam, hukuman zina menjadi gugur lantaran adanya syubhat sersebut. Rasulullah <sub>d</sub>i bersabda, "Gugurkadah hudud kare at sytoh at "\*\*\*\*\*

Abu Hamfan berkata, "Jika wanita lain mimp dengan istrinya, itu bukan sij *ibhat* baginya dan ia dijatuhi hukuman zina jika menggauli wanita tersebut "

<sup>&</sup>lt;sup>175</sup> Dietaider mani skrip pertama tertinis. Ja ijhethë (make deralah) i ibat. Al-tu in sen. - Ma ji nj. him. 423–474. hadis No. 1103.

Or dalam manuskrip ketiga vertuis bahwa orukhir hadis tiridaput, ambahan redak i semempulis, an Hadis hirterdaput di dalam bhu Majah II, 850, hudis No. 2545. Tirin dei V71,2. Hadis ir betstutus dhan Lihat, A. Alban i 1,27, hadis No. 258.

Jika seseorang menggauti wanita yang memiliki hubungan mahram dengannya melalut akad rukah yang benar, ia dijatuhi hukuman zina. Akad rukah yang diharamkan itu bukan termasuk sijubhat yang dapat menggugurkan hukuman zina. Abu Harufah menjadikannya sebagai sijubhat yang dapat mengugurkan hukuman zina.

Jika seorang pezina bertohat setelah ia tertangkap, hukuman zina tidak gugur darinya. Akan tetapi, lika ia bertohat sebelum ditangkap, menurut salah satu pendapat yang kuat, hukuman zina gugur darinya. Allah & berfirman,

"Kemiahan sesionggahnua Tuhanmu (mengampian) pagi orang-orang yang mengeru kan kesalahan karena kebadahannya kemudian mereka bertabat sesuaah itu dan memperba ki (d. 1. 1191 - Sesunggahnya Tuhanmu sesudah itu benar benar Mahu Pengarapan lagi Mana Penyayang." (QS. an-Nahl: 119)

Mengenai kata jahālatin (karena kebodohannya) pada firman Allah ⊕ di atas, penafsiran ulama terbagi menjadi dua:

- Kebodohan dirinya terhadap perkara buruk.
- Kebodohannya berupa syahwat yang mendominasi dirinya dan ia tahu bahwa yang demikian termasuk perkara buruk.

Itulah dua penafsiran yang paling masyhur mengenai kata *iahulahn* (karena kebodohannya) pada ayat di atas. Khusus orang bodoh yang tidak mengetahai bahwa didominasi syahwat itu perkara buruk maka ia tidak berdosa

Siapa pun tidak dihalalkan menjadi pembela untuk menggugurkan hukuman dari pezina atau pelaku tindak kejahatan lainnya dan orang yang dimintai pembelaan tidak dihalalkan memberikan pembelaan kepadanya. Allah & berfirman,

"Barat gsaaya raemberikan syafaat yang baik, miscaya ia akan memperoleh bag an (pahala dar padanya Dan burangsiapa yang memberi suafaat yang buruk, miscaya ia akan memikul bagian (dosa) daripadanya. Allah Miha Kuasa atas segala sesuata " (QS. An-Nisa': 85)

Mengena, kata al <u>h</u>asanah (yang baik) dan as sayurah (yang buruk) pada aya, di atas, penafsiran ulama terbagi menjadi tiga

Syafaat yang baik talah mencarikan kebaikan untuk orang yang diberinya syafaat. Adapun, syafaat yang buruk ialah mencarikan keburukan untuknya Pendapat ini dikemukakan oleh Hasan dan Mujahid.

- Syafaat yang baik ialah mendoakan kebaikan untuk orang orang yang beriman, baik dari kalangan laki-laki maupun wanita. Adapun yang dimaksud dengan syafaat yang buruk adalah mendoakan keburukan untuk mereka.
- 3 Kemungkman yang dimaksud dengan syataat yang baik adalah membehaskannya dar, kezaliman, sedangkan yang dimaksud dengan syafaat yang buruk adalah mengeluarkannya dari kebenaran.

Adap, n yang dimaksud dengan kifun (memikul) pada ayat di atas, penatsiran ulama terbagi menjadi dua:

- 1 Menakul yang dimaksud adalah dosa. Penafsiran ini dipegang oleh Hasan
- 2. Memikin varig dimaksud adalah nasib. Penafsiran ini dipegang oleh as-Sudi

### Had Potong Tangan bagi Pencuri

Setiap harta yang disimpan rapi dan jumlahnya mencapai satu mishab kemudian harta itu dicum oleh seseorang yang telah mencapai usia baligh dan berakal, tanpa ada unsur sijuhhat (ketidakjelasan) pada harta tersebut atau tempat penyimpanannya maka tangan kanan orang yang mencun tersebut harus dipotong mulai dari tulang pergelangan tangannya. Jika setelah tangan kanannya dipotong ia masih mencuri untuk kedua kalanya, entah berupa harta sebelumnya yang telah disimpan entah harta yang lain, yang harus dipotong adalah kaki kirinya mulai dari persendian tumitnya. Jika ia mencuri untuk ketiga kalinya, menurut Abu Hamfah, ia tidak harus dipotong lagi karena kasus pencuriannya tersebut. Akan tetapi, menurut Imam Svafi i, ia harus dipotong tangan kirinya. Jika ia mencuri untuk keempat kalinya, yang dipotong adalah kaki kanannya.

Tugadi silang pendapat di kalangan para fukaha mengenai jundah mshab harta yang menyebabkan seorang pencuri harus dipotong tangan limam Syafi', berpendapat, "Kisarannya kira-kira 1/4 dinar atau lebih dengan kadar dinar yang baik." Aba Hanifah berkata, "Kisarannya kurang lebih 10 dirham atau 10 dinar. Jadi ia tidak dipotong jika harta yang dicurinya kurang dari 10 dirham atau 10 dinar." Ibrahim an-Nakha'i berkata, "Kisarannya kira-kira 40 dirham atau 4 dinar." Ibnu Abu Laila berkata, "Kisarannya kurang lebih n dirham." Imam Malik berkata, "Kisarannya kira-kira 3 dirham." Dawad berkata, "Pencuri harus dipotong tangannya, baik yang dicurinya sedikit maupun banyak, tanpa ada penentuan nominal di dalamnya."

Para tukaha juga berselisih pendapat mengenai jenis harta yang menyebahkan seorang pencuri harus dipetong tangannya. Imam 'Syafi'i berpendapat, "Tika harta yang dicuri termasuk harta yang diharamkan mencurinya." Abu Hanitah berkata, "Ia tidak dipotong tangannya jika mencuri harta yang asa nya tidak diharamkan mencurinya, seperti hewan buruan, kayu, atau rumput." Imam Syafi'i berpendapat, "Ia tetap dipotong tangannya jika semua jenis harta tersebut telah menjadi milik seseorang secara sah." Abu Hanitah berkata, "Ia tidak dipotong tangannya jika jenis

<sup>&</sup>lt;sup>307</sup> Di datam manuskrip kedua tert ilik of-yukrif (kaki kisinya)

harta yang dicuri berupa kurma matang "Imam Syafi'i berkata, "Ia tetap dipotong tangannya jika mencuri kurma matang "Abu Harutah berpendapat, "Orang yang mencuri ai Qur'an tidak dipotong tangannya. 'Imam Syafi'i berpendapat "Orang yang mencuri al Qur'an tetap dipotong tangannya.' Abu Harutah berpendapat "Jika ia mencuri lampu masjid atau kain penutup Ka'bah, ia tidak dipotong tangan nya "Imam Syafi'i berpendapat, "Jika ia mencuri lampu masjid atau kain penutup Ka'ban, ia tetap dipotong tangannya "Iika seseorang mencuri budak yang masih kanak kanak<sup>365</sup> dan belum berakal atau mencuri orang 'Anim (non Arab) yang belum mengerti sesiiatu menurut Imam Syafi'i pencuri tersebut dipotong tangannya Abu Harutah berkata, "Ia tidak dipotong tangannya Bahkan, jika ia mencuri anak kecil, ia tidak dipotong "Imam Malik berpendapat, "Pencuri tersebut tetap dipotong tangannya."

Para fukana juga berselisth pendapat mengenai tempat penyimpanan hartanya Dalam hali ini. Dawud mengambii langkah berbeda dari fukaha lain ila tidak men adikan tempat penyimpanan harta sebagai persyaratan hukuman potong tangan. Menurutnya, orang yang mencuri harta, baik harta itu disimpan di tempat penyimpanan maupun tidak, maka tangannya harus dipotong. Namun, mayoritas fukaha berpendapat bahwa tempat penyimpanan harta menjadi persyaratan hukuman potong tangan bagi pencuri. Dengan kata lain, jika seseorang mencuri harta yang tidak disimpan, tidak dipotong tangan pada pencurian kuda hingga kuda tersebut difaruh di kandangnia "Me Begitu juga, jika seseorang meminjam sesuatu kemud an meno ak mengembalikannya tangannya dipotong. Ahmad bin Hanbal berpendapa. "Ia tidak dipotong tangannya."

Para fukaha juga berselisih pendapat mengenai jenis penyimpanan haria. Abu Hanifah menyamakan semua jenis penyimpanan haria dan membolehkan menyimpan haria yang milainya paling kecil di tempat penyimpanan haria yang milainya paling berharga. Menurut Imam byati i, tempat penyimpanan haria itu berbeda menurut haria yang disimpan di dalamnya sesuai tradisi yang berlaku. Jika milai haria tidak begitu besar, seperti kayu, tempat penyimpanannya dibuat sederhana. Akan tetapi, jika milai haria itu besar, tempat penyimpanannya juga dibuat agak mewah. Dengan demikian, tempat penyimpanan kayu hendaknya tidak dijadikan sebagai tempat penyimpanan emas dan perak. Jika tidak demikian adanya yang dipotong tangan adalah orang yang mencuri kayu dan bukan orang yang mencuri emas atau perak.

Jika tukang gali makam mencuri kain kafan mayit, tangannya harus dipetong karena menurut tradisi yang berlaku, makam adalah tempat penyimpanan kain kalan meskipun ia tidak dijadikan tempat penyimpanan harta lainnya. Abu Harufah berkata, "Jika penggali makam mencuri kain kafan di dalam makam ita igannya udak dipotong karena makam tidak dijadikan tempat penyimpanan selain kain katan."

D daiam manuskrip pertama, kedua, dan ketiga ditambahi yang telah merdeka.

<sup>&</sup>quot;" ...lhut: A Mawattha him ZB6, dengan redaksi sebagai benkut, Tidak uda hukum potong tangan dalam pencurian hash-hua tan, atau teropat penyimpanan harta yang dilesak cari di gunung"

Jika seseorang mengikatkan perabot rumahnya di tubuh hewan ternak yang sedang berjalah seperti tradisi yang berlaku dan perabot tersebut jumlaanya mencapai 1.4 dinar kemudian ia dicuri oleh orang, pencuri tersebut dipotong tangannya Pasalnya, ia mencuri perabotan tersebut di tempat penyimpanannya Akan tetapi, jika ia mencuri hewan ternak tersebut sekaligus muatan yang ada di atas punggunggnya, ia tidak dipotong tangannya karena ia mencuri tempat penyimpanan berikut sesuatu yang disimpan di dalamnya

Jika seseorang mencuri wadah yang terbuat dari perak dan emas, pencuri dipoteng tangannya meskipun hukum menggunakan wadah tersebut diharamkan. Pasalnya, wadah tersebut termasuk harta yang dimiliki seseorang baik di dalamnya terdapat makanan maupun tidak. Abu Hamtah berkata, "Jika di dalam wadah tersebut terdapat makanan atau minuman kemudian wadah tersebut dicuri, pencun udak di potong tangannya. Jika wadah tersebut tidak berisi makanan atau minuman kemudian dicuri, pencuri dipotong tangannya."

Jika ada dua orang bekerja sama melubangi tempat penyimpanan harta kemudian yang mengambil harta di dalamnya banya satu orang, yang dipotong tangannya adalah orang yang mengambil uang tersebut dan bukan orang yang membantunya dalam melubangi tempat penyimpanan harta. Jika ada dua orang bekerja sama, yang satu orang melubangi tempat penyimpanan harta, tetap, tidak mengambil harta di dalamnya, sedangkan orang yang satunya tidak ikut melubangi tempat penyimpanan harta, tetapi ia mengambil harta di dalamnya, kedua-duanya tidak dijatuhi hukum potong tangan. Dengan meng-quais-kan pada kasus ini, asy-Sya'bi\*\* berkata, "Pencuri bejana tidak dikenai hukum potong tangan."

Jika seorang pencuri masuk ke tempat penyimpanan uang kemudian merusak apa saja yang ada di dalamnya, ia wapb menggantinya. Dalam hal ini ia tidak dijatahi hukum potong tangan.

Jika seorang pencuri telah dipotong tangannya sementara uang has licuriannya masih tersisa, uang tersebut harus dikembahkan kepada penuliknya. Jika setelah dipotong tangannya, seorang pencuri kembah lagi mencuri harta yang sama untuk kedua kalinya, padahal harta tersebut telah disimpan ia dijatulu hukum potong langan lagi. Abu Hanitat, berkata, "la tidak dipotong tangannya lanta an mencuri harta yang sama hingga dua kali."

Jika seorang pencuri telah menghabiskan hasil cunannya, ia dipotong tangan iya dan diwajibkan mengganti has Leunan yang telah dihaniskannya itu. Abi, Hanifah berkata, "Jika seorang pencuri telah dipotong tangannya, ia tidak diwajibkan mengganti uang yang telah dicurinya. Begitu juga sebaliknya, jika ia telah mengganti uang yang telah dicurinya, ia tidak dipotong tangannya."

Jika pemuk harta mengikhlaskan hartanya yang dicum kepada pencuri bi kum potong tangan terhadap pencuri tersebut tidak menjadi gugur. Abu Hanifah berkata,

Di daiam naskah tercetak tertulis: Asy-Syafi'i

"Keikhlasan pemilik harta atas hartanya yang dicuri dapat menggugurkan hukum potong tangan bagi pencum<sup>851</sup>"

Jika pemilik harta memaafkan pencun dan hukum potong tangan, pember an maatnya tidak dapat menggugurkan hukum potong tangan terhadap pencun Shafwan bin Umavah<sup>872</sup> pernah memaafkan orang yang mencuri selendangnya kemadian Rasaladah 🎏 bersabda, "Allah tidak akan memaafkanku jika aku memaaf kannya" Selanjumya, beliau memerintahkan supaya pencuri tersebut dipotong tangannya.

D ceritakan bahwa ada beberapa pencuri dihadapkan kepada Mi, awiyah kemudian semua pencuri tersebut dipotong tangannya oleh Mu'awiyah, kecuali satu orang. Ketika Mu'awiyah hendak memotong tangannya, pencuri tersebut berkata seraya menyenandungkan syair.

"Wahat A niral Makminit, aku meminta perlindingan unitak tangat kunanka Dengan pemberian maajinit sapaya setamal dari kehiangannya Belupa andah tanganku andadkan adinya ditutup rapi Hanya orang prang barklah yang dapat menutun arinya Si nggah takada kebakan di anina ini dan segala sesuatunya tanpak buruk Jika tangan kiri ini datinggalkan oleh tangan kanannya

Mendengar keindahan syairnya, Mu'awiyah berkata kepadanya, 'Bagaimana mungkan aku tidak memotong tangannmu sementara aku telah memotong tangan tenam-amanima?' Ibu pencuri tersebut berkata kepada Mu'awiyah, 'Jadakan tangan anakku ani sebagai tebusah bagi dosa dosamu yang dimintakan tobatnya kepada Aliah 🐒 ' Akhirnya. Mu'awiyah membebaskan pencuri itu dari hukum potong tangan dan itu adalah pertama kalinya dalam Islam hukum potong tangan tidak diterapkan bagi pencuri

Ketentuan hukum potong tangan ini diberlakukan bagi semua pencuri, baik lak dak, maupur wani a, orang merdeka maupun budak, dali orang muslim maupun orang kafir. Jika anak kecil dan orang gila mencuri, tangannya tidak dipotong. Jika orang mabuk mencuri dalam keadaan mabuknya, tangannya dipotong. Jika orang yang tidak sadarkan diri mencuri dalam keadaan ketidaksadarannya, tangannya tidak dipotong. Seorang budak yang mencuri barta tuannya, tangannya tidak dipotong. Seorang ayah yang mencuri harta anaknya, juga tidak dipotong tangannya. Berbeda halnya dengan Dawud yang berkata. "Kedua-duanya (budak dan ayah) sama-sama dipotong tangannya."

<sup>\*</sup> Didalam manuskrip ket galtert Jisi Abu Yosuf berpendapat. Pencun Ndak dijahuni hukum potong tahgan "
Nama engkapnya adalah Shafwin him Jimavah him Khalaf nim Wahish aki, imahilai Qurasy la Makki ila terqolong saha sat Nabi. Aliyang ciker alikebagai pemaika si ku Quraisy, baik pada masa jahiliyah maubun pada masa Islam ila masuk Islam sekelah penuli wa *Poriga Mohkuh*, sa ikuti nadir dalam Perang Yarmuk dan meninggal dunia di Mekah pada tahun 4. Hi Ada sekitar tiga belas hadis yang diniwayar kan olehnya dan tertuang di dalam kitab kitab hadis. Jihat Ali Akim 205

### Had bagi Peminum Khamr

Set ap yang memahukkan, baik sedikit maupun banyak, buki mnya baram, <sup>an</sup> baik dari jerus *khami* maupun *nabida* (perasan air kurma/anggur). Bagi yang meminumnya, di atuhi *had*, baik ia mabuk maupun tidak mabuk. Abu Hanitah berkata, "Orang yang meminum n khami dijatuhi *had* meskipun ia tidak mabuk. Adapun orang yang meminum *nabida* tidak dijatuhi *had*, kecuali jika sampai mabuk."

Had yang dikenakan kepada peminum khami adalah didera sebanyak empat puluh kali, balik dengan menggunakan tangan maupun ujung pakaian dan dicela dengan kata-kata yang menyakitkan berdasarkan petunjuk nash. Ada ulama yang mengatakan. "Ia didera dengan menggunakan cambuk seperti semua hudud yang lain dan jumlah deranya boleh dilebihkan dari empat pulun hingga delapan puluh kan manakaia ia tidak berhenti dari perbuatannya."

Umar hin Khaththab ria pernah menjatuhkan had terhadap peminum khamridengan empat puluh kali dera. Namun, ia melihat banyak orang tidak jera dengan hukuman seperti itu. Ia pun bermusyawarah dengan Ali bin Abi Thalib 25 beserta sahabat lainnya mengenai masalah itu. Umar bin Khaththab berkata, "Aku melihat orang orang malah semakii banyak yang minuni khamri alu bagaimana pendapat kalan?" Ali bin Abi Thalib 25 berkata, "Menurutku, engkau perlu menaikkan hukuman der mya menjadi delapan puluh kali Sesungguhnya, jika seseorang meminim khamri ia akan mabi k. Jika ia telah mabuk, ia akan berbicara tidak karuan. Jika ia berbicara tidak karuan, pasti ia bi rdusta. Jadi, nukum deranya barus dinaikkan menjadi delapan puluh kali seperti hukuman orang yang berdusta. "Selanjutnya, Umar bin Knaththab memberlakukan hukuman tersebut pada masa pemerintahannya yang masai tersisa dan diiku i oleh para *mum* (khalifah) sesudahnya dengan ineperapkan hukum dera sebanyak delapan puluh kali bagi peminum khamri.

Ali bin Abi Thal bil, berkata, "Tidak ada seorang pun yang dikenai had hingga ia meninggal dun a kemudian aku mendapati sesuatu pada dirik i (menyetujui pembunuhannya), kecuali peminum khamri Sungguh itulah yang kami lihat seperungga. Kasuludah — Jika peminum khamri didera sebanyak empat puluh kali kemudian ia meninggal dunia, tidak ada ganti rugi untuk pwanya. Akan telapi, jika ta didera sebanyak delapan puluh kali kemudian ia meninggal dunia, ada ganti rugi untuk jiwanya."

Mengenai besamya ganti riigi untuk juva peminum khamr yang meninggal dunia lantaran didera delapan pulah kali, pendapat ulama terbagi menjadi dua.

- Besamva sama dengan pembayaran digut-nya secara penuh karena hukuman tersebut melebihi yang ditetapkan nash.
- Besarnya adalah separuh dari pembayaran diyat nya karena separah dari hukuman tersebut sesuai dengan nash, sedangkan separuh sisanya merupakan tambahan.

<sup>1.</sup> Ikalimat in itidak tertulis di dalam manuskrip ketiga. Adapun dalam naskat itercetak, kalimat in di etakkan ketelah kata nghide (perakan air lauma/anggur)

Bagi seseorang yang dipaksa meminum khami atau ia meminumnya dalam keadaan tidak mengetahui bahwa yang diminumnya adalah khami<sup>k 4</sup>, ia tidak dikenai *mid.* Jika ia meminum khami karena kehausan, ia dijatuhi *nad* karena khami tidak dapat menghilangkan rasa haus. Jika ia meminumnya untuk berobat, ia tidak dihukum sebab barangkali penyakitnya dapat sembuh dengan meminum khami tersebut.

Jika seseorang meyakini bahwa nabida (perasan air kurma/anggur) itu halal, ia dikenai had meskipun ia termasuk orang baik-baik. Orang yang mabuk tidak dikenai had, kecuali ia mengaku telah meminum khamir yang memabukkan atau ada dua orang saksi yang menyaksikannya meminum khamir atas kehendaknya sendiri, selagi ia mengetahui<sup>s, a</sup> bahwa itu dapat memabukkan. Abu Abdillah az-Zubairi berkata, "Aku menjatuhkan hakum had selagi ia mabuk ". Pendapat ini adak be iar karena boleh jadi ia meminum khamir tersebut sampai mabuk karena dipaksa atau boleh adi ia meminumnya sampai mabuk karena tidak tahu bahwa itu dapat memabukkan.

Jika orang yang sedang mabuk melakukan kemaksiatan, bukuman atas kemaksiatannya tetap diberlakukan kepadanya sama seperti pemberlakuannya kepada orang yang sadar. Jika kemaksiatannya terjadi karena ia dapaksa memunum sesuata yang dapat memabukkan atau menunum sesuatu yang tidak ia ketahai bahwa manuman tersebat memabukkan, ia tidak dikenai hukuman karena ia dianggap seperti orang yang tidak sadarkan diri.

Han fah berpendapat, 'Batasan mabuk adalah ketika akal seseorang hilang hingga ta tidak bisa membedakan antara langit dan bumi atau tidak bisa membedakan antara langit dan bumi atau tidak bisa membedakan antara langit dan bumi atau tidak bisa membedakan antara iba dan istrinya.' Ulama Syafi'iyah berkata, "Batasan mabuk adalah ketika ucapan seseorang meracau, ungkapan maknanya tidak teratur gerakannya tidak terkontrol, dan alannya sempoyongan laka tampak pada diri seseorang ucapannya tidak bisa dipaham dan gerakannya sempoyongan, baik ketika ia benalah maupun berdiri, ia dikatakan telah masiik dalam batas mabuk. Adapun pika kondisinya lebih parah dari itu, berarti ia telah melebihi batas mabuk."

#### Had dalam Qadzaf dan Li'an

Had untuk quitzaf (orang yang menuduh zina) adalah didera delapan puluh kal. Hukuman tersebut sesuai dengan nash dan quia para ulama Jadi, tidak perlu ditambah atau dikurangi. Qadzaf (orang yang menuduh zina) termasuk dalam kategori nak hak manusia, dalam hal ini had diterapkan jika diminta dan men adi gugur. ka diberi pengampunan Jika terbimpun lima syarat pada diri orang yang dituduh berzina dan tiga syarat pada diri orang yang menuduhnya berzina, had wa ib diberlakukan di dalamnya.

Adapun lima syarat yang terlumpun pada din orang yang dituduh berzina adalah baligh berakal, beragama Islam, merdeka, dan pandai menjaga diri. Jika

<sup>2.4</sup> Di dalam naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertuh si horamun tihukum mem numnya adalah haram).

orang yang dituduh berzina adalah anak kecil atau orang gila, atau budak, atau katir atau tidak pandai menjaga diri<sup>\*</sup> dalam urusan zina dan *had* nya orang yang menuduh tidak sampai dikenai *had*, tetapi ia dijatuhi hukum *ta zir* atas tindakannya yang telah menyakiti orang lain dan atas kelancangan mulutnya

Adapun tiga syarat yang terhimpun pada diri orang yang menuduh zina adalah baligh, berakal idan merdeka. Jika orang yang menuduh zina adalah anak kecilatan orang gila, ia tidak dikenai liad dan hukum 'a'zir. Jika ia termasuk budak, taldipatuni hukum dera sebanyak empat puluh kali separuh dan hukum dera bagi orang merdeka, karena kepribadiannya tidak sempurna dengan kebudakannya. Dalam kasus ini, orang kafir dihukum seperti orang mushim dan wanita dihukumi sebagaimana laki-laki.

Orang yang meruduh zaia dikategorikan sebagai orang lasik dan kesaksiannya tidak dapat diterima<sup>856</sup>. Jika ia bertobat, status kefasikannya menjadi hilang dan kesaksiannya dapat diterima, baik sebelum maupun sesudah *had* di atuhkan kepadanya Aba. Hanifah berkata, "Jika ia bertobat sebelum dijatuhi *had*, kesaksiannya dapat diterima. Akan tetapi, pika ia bertobat setelah dijatuhi *had*, kesaksiannya fidak dapat diterima."

Manuduh orang lam melakukan homoseksual atau menyetubaha binasang, hukumnya sama dengan menuduh orang lain berzina yang pelakunya wajib di atuh lisal. Jika seseorang menuduh orang katu berzina atau mecuri, hasi tidak dikenakan terhadapnya. Akan tetapi, ia dikenakan hukum ta'eir karena ia telah menyak ti orang lain.

Taduhan zina dianggap sah jika diucapkan dengan babasa yang shar nejelas), sepert, dengan diapan, "Hai pezaia" atau, "Engkau telah berzina" atau, "Aka melihatma berzina" Jika yang diucapkan adalah, "Hai pendusa" atau, "Hai orang fasik" atau, "Hai homo", ucapan itu termasuk kindudi (kiasan) yang masih mengai idang penatsiran dan seseorang tidak dijatuhi had karena ucapan seperti itu, kecuah ika ucapan itu dimaksudkan sebagai tuduhan berzina. Jika ia berkata i Hapelacur" menarut ulama Syafi iyah ucapan seperti itu masih termasuk kindudi (kiasan) karena masih mengandung penafsiran. Namun, ulama lainnya memasukkan dalam kategori acapan yang shuril, (jelas) karena Rasulullah se pernah bersabda seperti inti "Storang anak adalah milik ranjang isuam istri , sedangkan pernah bersabda memaiki huk atas anaknya memasukkan milik ranjang isuam istri , sedangkan pernah tidak memaiki huk atas anaknya "<sup>1888</sup>".

Imam Malik menyamakan antara ucapan ta ridh (sindiran) dengan ucapan shirt hillelasi da am kewajiban pemberlakuan had terhadap pelakunya. Ucapan ta'r dh (sindiran) adalah suatu ucapan yang terungkap pada saat matah atau ingin mencela, misalnya seseorang berkata, "Sava tidak berzina." Maksudira dalam ucaparanya itu adalah, "Engkau telah berzina."

Di daiam naskah tercetak tertulis, ol-'ishmoh (terpelihara).

Di daiam naskah tercetak tertulis. Il nishpiti (karena ia terhitung separuh)

Di dalam naskah temeruk tertulis, waija ya mara bi syahada Mari kesaksiannya tidak dapat diberiakukan,

are Hidd Joh g.-Adr II 283

Menurat Imam Syafi'i dan Abu Hanifah, "Ucapan ta'ri tii (sindiran) tidak menghendasi diberlasukannya hadi hingga orang yang mengasapkannya mengakui bahwa yang ia maksudkan dengan ucapannya tersebut adalah tudahan zina." Iaka ia berkata, "Hai anaknya di a orang yang berzina " ucapan tersebut mengandung tuduhan zina terhadap kedua orang tuanya dan bukan kepada dirinya. Karena itu, yang dikenai hadi adalah kedua orang tuanya jika ada tuntutan terhadap keduanya atau salah satu dara keduanya. Akan tetapi, jika keduanya telah meninggal dan a, nadi keduanya diwariskan kepada ahli warisnya. Abu Haiufah berkata, "Hadi untuk tuduhan zina tidak bisa diwariskan."

Jika orang yang dituduh berzina ingin menyerahkan sejumlah uang untuk menggugurkan hukuman tuduhan zina, yang demikian tidak diperbolehkan, Jika seorang anak menuduh ayahnya berbuat zina, ia dikenai had. Akan tetapi, ika seorang ayan menuduh anaknya berbuat zina, ia tidak dikena had. Jika orang yang menuduh zina tidak dikenai had hingga orang yang dituduh berzina, had bagi orang yang menuduh zina tidak menjadi gugur. Abu Harufah berkata, "ilad bagi orang yang menuduh zina menjadi gugur." Jika seorang suami menuduh tistrinya berbi at zina, ia dikenai had, kecuali jika suami mengucapkan sumpah lilan terhadap istrinya."

Adapun *l. m.* adaiah seorang suami menyatakan sumpah di sebuah masjid jami , baik di atas mimbar matipun di sampingnya, yang dihadiri oleh dakim dan disaksikan oleh minimal empat orang dengan pernyataan sebagai berikut. "Saya bersumpah demi Al ah bahwa saya termasuk orang yang jujur dalam tuduhan saya terhadap istri saya bahwa ia benar-benar telah berzina dengan si fulan," dan "bahwa anak da adalah anak hasil zina dan bukan anak saya" jika ia ingat mengangkari anak tersebut sebagai anaknya sendiri. Selanjutnya, pernyataan ini ia ulangi hingga empat kal lala pada pernyataan kelima ia mengucapkan seperti ini, "Se poga laknat Allah ditimpakan kepada saya jika saya termasuk orang yang berdusta dalam tuduhan saya kepada istri saya bahwa ia benar-benar telah berzina dengan si fujan" dan "bahwa anak ini adalah anak hasil zina dan bukan anak saya."

Jika seorang suami telah memberikan sumpahnya dengan pernyataan tersebut, berarti ia telah melokukan hari dengan sempurna. Dengan pernyataan hari nya itu, ia digugurkan dari had atas tuduhan zina. Setelah iliu, hid zina harus dijatilakan kepada isirinya, kecuali jika istrinya itu juga menyatakan sumpah hari nya seperti ini, "Saya bersumpah demi Allah bahwa suami saya ini benar-benar termisi, kiorang yang berdusta dalam tuduhannya kepada saya bahwa saya telah berzina dengan si filian" dan "sesungguhnya, anak mi adalah anaknya dan bukan anak diri basil zina." Se anjutnya, istrinya mengulangi pernyataannya itu lungga empat kali dan pada pernyataan yang kelima ia berkata seperti ini, "Semoga murka Allah menimpa saya ji ka suami saya termasak orang yang jujur di dalam tuduhannya bahwa saya telah berzina dengan si fulah." Jika istrinya memberikan pernyataan seperti itu, gugurlah had zina darinya betelah itu, anak tersebut tidak lagi dinasahkan kepada

ayahnya dan keduanya dinyatakan cerai, serta diharamkan melakukan rujuk untuk: selama-lamanya.

Para tukaha berbeda pendapat mengenai jatuhnya cerai antara suami dan istri tersebut, lmam Syafi'i berpendapat "latuhnya cerai di antara keduanya terjadi setelah bi'an dilicapkan oleh sang suami." Imam Malik berkata, "Jatuhnya cerai di antara keduanya terjadi selelah keduanya sama-sama mengucapkan " an " Abu Hanifan berkata, " Lidak terjadi cerai di antara keduanya lantaran hi'an yang diucapkan oleh mereka berdua hingga hakim menjatuhkan cerai kepada mereka berdua."

Jika seorang istri menuduh suaminya berzina, ia (istri) langsung dikenai had, tanpa perlu dilakukan pernyataan li'an. Jika setelah diucapkannya iti'an, suami mengaku bahwa ia telah berdusta atas tuduhannya itu, anak tersebut tetap dinasabkan ke, adanya dari a dikena. had alas tuduhannya itu. Adapun staius sang istri, menuru. Imam Syafi'i, tidak lagi halal baginya. Sementara itu, menurut Abu Hanifan, sang istri tetap halal baginya, dengan dilakukan akad baru

## Hukum Jinayat dan Ganti Rugi

Tindak kriminal pembunuhan terbagi menjadi tiga bagian, yaitu (1) dilakukan secara sengaja. (2) dilakukan secara tidak sengaja, dan (3) dilakukan secara sengaja, tetapi setengah tidak sengaja.

Tindak kriminal pembunuhan yang dilakukan murni secara sengaja adalah ketika seseorang menyengaja membunuh orang lain dengan menggunakan benda yang ketajamannya dapat memultus anggota tubuh atau mengalirkan darah, seperti pisau atau benda yang volume beratnya dapat menghilangkan nyawa, seperti batu atau balok kayu. Pembunuhan seperti itu disebut dengan pembunuhan secara sengaja yang mengharuskan diberlakukannya pembunuhan berkata "Pembunuhan secara sengaja yang mengharuskan diberlakukannya hukum qishash hanyalan pembunuhan dengan menggunakan benda yang ketajamannya dapat menghilangkan nyawa, seperti pisau atau sejenisnya, dengan syarat alat tersebut dapat mengalirkan darah. Adapun pembunuhan dengan menggunakan benda yang volume beratnya dapat menghilangkan nyawa, seperti batu atau balok kayu maka tidak termasuk dalam kategori pembunuhan secara sengaja sehingga tidak ada kewajiban qishash di dalamnya "

Pembertakuan hukum *qishasii*, menurut Imam Syafi'i, dapat terjadi manakala ke uarga korban menuntutnya<sup>sso</sup> dan ada kesamaan darah (kesetaraan hukum) di antara keduanya dalam urusan *qishash* dan ganti rugi." Abu Hanitah berkala "Ketuarga korban hanya berhak menuntut pemberlakuan *qishash* dan tidak berhak menuntut ganti rugi, kecuali atas kerelaan pembunuh."

Kemarga korban adalah orang yang berhak mewarisi harta korban, baik laki laki maupun perempuan, termasuk ashábul furúdu (ahli waris yang jatahnya telah ditentukan secara pash) atau ashábul lashábah (ahli waris yang jatahnya ditentukan oleh sisa dan ashábul furudh). Imam Mahk berkata, "Keluarga korban adalah ahli

<sup>&</sup>lt;sup>arq</sup> Di dalam naskah tercetak tertulis: <u>hermin</u> (crang menteka)

waris yang berjetis kelamin laki laki dan bukan perempuan. Mereka tidak berhak menuntut gishash, kecuali mereka bersepakat menuntutnya "

Jika salah seorang dari keluarga korban memaatkan pembunuh, bukuman qohash menjadi gugur darinya dan pembunuh wajib memberikan ganti rugi kepada keluarga korban. Imam Malik berkata, "Hukuman qohash tetap diberlakukan kepada pembunuh," <sup>1881</sup>

Jika di antara keluarga korban terdapat anak kecil atau orang gila. keluarga korban yang baligh dan berakal tidak boleh menuntut *aishash* sendirian bingga anak kecil tersebut menjadi babgh atau orang gila tersebut menjadi sadar. Pendapat ini dikemukakan oleh Abu Yusuf dan Muhammad. Sementara itu, Abu Hanifah berkata, "Salah seorang dari keduanya boleh menuntut *qisnash* sendirian."

Kesamaan darah<sup>™2</sup> menurut Imam Syah'i adalah pembunuh tidak memiliki kedudukan yang lebih tinggi daripada orang yang dibunuh, di dalam status kemerdekaan dan ke slamannya. Jika pembunuh memiliki kedudukan yang lebih tinggi daripada orang yang dibunuh, seperti di dalam salah satu dari kedua stali si di atas, misalnya, orang merdeka membunuh budak atau orang muslim membunuh orang kafir hukum qisnash tidak diberlakukan di dalamnya. Abu rlanifah berkata, "Kesamaan darat, dalam kasus mi tidak dipadikan standar. Karena atu, orang merdeka yang membunuh badak harus dibunuh dan orang muslim yang membunuh orang kahir juga harus dibunuh sebagaimana halnya seorang budak harus dibunuh karena membunuh orang merdeka dan orang kafir harus dibunuh karena membunuh orang muslim,"

Dikisahkan, suatu hari ada pengaduan kepada hakim Abu Yusuf bahwa orang musum membunah orang kain dummi kemudian Abu Yusuf memberakan kepati san anti kid perlakukan hukum *jisha*s kepada orang muslam tersebut. Tiba tiba ada seseorang datang kepada Abu Yusuf dengan membawa secarik kertas dan melemparkannnya ke arah Abu Yusuf. Ternyata, di dalam secarik kertas tersebut ada hihsan syair benkuh

"Waha orang unig maa membanah orang muslim gara g wa telah membadah orang kufir

Engkau! tah pert udak zalam. Tentu tidak sama antai i orang adil tau orang zaum

Wahai wang yang tinggul d. kola baghdad dan setiap sudict kalanya

Dari kalangan para ulama maupun ahli syair

Kembal sali kalian dan menangislah untuk ag ima kalian

Bersabarlah karena pahala itu milik orang yang sabar

Sunggah telah pertandak zalim Abu Yusuf terhadap agama ini

Is meradaskan antuk membanuh orang mukmin gara gara telah membanuh ora ig kafir "

<sup>&</sup>lt;sup>ht</sup> – Kontek жа mat ni nenolak pendapat mam Malik karena di dalamnya je kandong kontradiku dengan Kalimar sebelumnya

Setelah membaca isi surat itu, Abu Yusuf kemudian menghadap kepada Harun ar-Rasyid untuk melaporkan dan membacakan isi surat itu kepadanya. Larun ar-Rasyid berpesan kepada Abu Yusuf, "Selesaikan masalah ini dengan mengganakan siasat si paya tidak terjadi fitnah." Selanjutnya, Abu Yusuf ke uar dan badapan Harun ar Rasyid untuk meminta keluarga korban menunjukkan barang bukti yang dapat mengesahkan tuduhan" berikut penetapan hak qishash nya. Ternyata, mereka tidak dapat menunjukkannya. Karena itu, Abu Yusuf pun membatalkan pemberlakuan qishash. Cara seperti ini boleh digunakan demu mencan kemaslahatan.

Seorang budak harus dibunuh karena membunuh budak meskipun nilai jua. budak yang membunuh lebih tinggi daripada milai jual budak yang terbunuh. Abu Hanitah berkata. "Jika milai jual budak yang membunuh lebih tinggi daripada mila jua, budak yang dibunuh, tidak ada *qishash* atas budak yang membunuh." Jika agama yang dianut orang orang katir tidak sama, sebagian dari mereka dikena hukum *qishash* atas sebagian yang lain.

Laki laki dikenai hukum qishash karena membunuh wanita dan wanita dikenai hukum qishash karena membunuh laki laki. Orang dewasa dikenai hukum qishasi karena membunuh anak kecil, orang yang berakal dikenai hukum qishash karena membunuh orang gila, dan tidak ada hukum qishash bagi anak kecil dan orang gila.

Seorang ayan tidak dikenai hukum *qishiish* karena membunuh anaknya itetapi seorang anak dikenai hukum *qishiish* karena membunuh ayahnya. Begatu juga, saudara kandung dikenai hukum *qishiish* karena membunuh saudara kandung iya sendiri.

Adaptat tindak kriminal pembunuhan yang murni tidak sengaja adalah ketika seseorang menjadi penyebab terbunuhnya orang lain tanpa disengaja. Dalam bal ini, orang yang membunuh tidak dikenai hukum qisuasi, karena pembunuhan tersebat, seperti seseorang melempar suatu sasaran, tetapi ternyata lemparannya mengena, orang lain atau seseorang mengga i sumur, tiba-tiba ada orang yang tercebur ke dalamnya, atau seseorang membuat pesawat, tiba-tiba pesawatnya jalah menimpa orang lain, atau seseorang mengendarai hewan tanggangannya, aba-, ba newan tanggangannya menginjak orang lain, atau seseorang me etakkan batu, tiba ditabrak oleh orang lain. Semua kasus tersebut dan kasus sejenis lainnya jika dapat menyebabkan kemahan seseorang, dikategorikan pembanuhan yang marni tidak sengaja dan pelakunya hanya diwajibkan membayar dijat (ganti rugi), dan tidak dikenai qishash

Digat "denda) tersebut diambilkan dari harta keluarga<sup>sa</sup> pembunah dan bukan dari harta pembunuh, la diberi tenggang waktu hingga tiga tahun sejak korbati terbanah. Abu Hamfah berkata "Sejak hakim memutaskan bahwa ta wajib membayar digat kepada keluarga korban"

Di daiam semula naskah tertuksi odzi dzimmoh (tangoungan). Tursan yang benal adalah yang diculis pihali editor.

<sup>38</sup> Dancis, pada masa jahiliyah hiasanya herripa onta Tihat: Al-Mu jiwa m-Wesith Py A16.

Keluarga pembunuh yang dimaksudkan di sini adalah keluarga selain ayah dan anak. Artinya, ayah pembunuh dan ialurnya ke atas (seperti kakeknya dan seterusnya) serta anak pembunuh dan jalurnya ke bawah (seperti cucu dan seterusnya) tidak boleh dibebani pembayaran digat. Abu Hanitah dan linam Malik memasukkan ayah dan anak ke dalam keluarga yang berkewajihan menanggung digat.

Pembu sah sama sekali tidak boleh dibebani sedikit pan dari pembayaran imat, Abu Hanifah dan Imam Malik berkata, "Pembunuh memiliki bak yang sama seperti keluarganya di dalam kewapban menanggung dipat " Bagi keluarga pembunuh yang kaya, ia diharuskan menanggung dipat 1/2 dinar setiap tahun atau sebesar dengan itu jika diwujudkan dalam bentuk unta. Sementara itu, keluarganya yang tergolong menengah dibaruskan menanggung dipat 1/4 dinar setiap tahun atau sebesar dengan itu jika diwujudkan dalam bentuk unta. Adapun keluarganya yang fakir tidak dibaruskan menanggung sedikit pun dari dipat tersebu. Jika dari keluarga tersebut ada yang menjadi kaya setelah sebelumnya takir, ia dinaruskan menanggung di jat. Namun, sebaliknya, jika dari mereka ada yang menjadi takir setelah sebelumnya kaya, ia tidak diharuskan menanggung dipat

Dajat untuk jiwa orang muslim yang merdeka jika ditaksir dengan emas, besarnya sekitar 200 dinar dengan ienis dinar yang bermutu tinggi dan aka ditaksar dengan perak, besarnya sekitar 12 000 darhani. Abu Handah berkata, "Sepala a ribu darham." Jika dibayar dengan unta, jumlahnya sebanyak 100 ekor tana dengan dina opsi berikut

- Dua pusuh ekor anak unta yang berumur satu tabun dan masuk labun kedua
- Dua paluh ekor anak unta betara yang berumur dua tahun dan masuk ahun ketigo
- Dua paluh ekor anak unta jantan yang berumur dua tahun dan masuk, ahun ketiga.
- Dus puluh ekor anak unta yang berumur tiga tahun dan masuk tahun keempat.
- 5. Dua palah anak anta yang berumur empat tahun dan masak tahun kelama.

Pada dasarnya, *di jut* dibayar dalam bentuk unta, sedangkan selain unta adalah sebagai alternatif saja.

Digat untuk wanita adalah separuh dari digat laki laki, baik pada kasus pembunuhan maupun kasus pencederaan anggota tubuh.

Yahadi silang pendapat di kalangan para ulama mengenai besarnya digat orang Yahadi dan urang Nasrani. Abu Harutah berkata, "Digat keduanya sama dengan digat orang muslim" Imam Malik berkata, "Digat keduanya adalah separuh dari digat orang muslim" Imam Syah'i berkata, "Digat keduanya adalah sepertiga dari digat orang muslim. Adapun digat orang Majusi adalah dua pertiga puluh digat nya orang muslim, yaitu 800 dirham.

Adapun digat budak menurut imam Syafi i<sup>th</sup> adalah seharga pembehan budak itu sendir, meskipun jumlahnya jauh melebihi digat orang merdeka. Abu Hanifan berkata, "Saya tidak melebihkan *awat* budak atas digat orang merdeka meskipun barga pembehan budak itu melebihi digat orang merdeka. Bahkan saya kurangi dari angat orang merdeka sekitar 10 dirham."

Adapan tandak kriminal pembunuhan secara sengaja, tetapi selengah tadak sengaja adalah seperti seseorang melakukan sesuatu tanpa bermaksud membunuh orang iain, misaanya seorang laki-laki memukul laki-laki lain dengan menggunakan kayu atau ia melemparnya dengan menggunakan batu yang sekiranya orang yang dipukul atau dilempar bisa selamat atau paling tidak banya menderita cedera dengan kayu atau batu tersebut, tetapi ternyata orang yang dipukul atau dilempar meningga, dunia. Contoh lain, seperti seorang guru yang memuku, muridnya dengan menggunakan longkat sekemudian murid tersebut meninggal dunia, atau seorang sultan menjatuhkan hukum ta zir kepada orang yang melakukan kesalahan kemudian ia cedera karenanya selahan semua kasus tersebut tidak ada hukum qishash yang dikenakan kepada mereka. Namun, mereka dikenakan digat dalam ji mlah besar yang ditanggung oleh keluarga pembunuh.

Dikatakan ber umlah besar karena jika diwujudkan emas atau perak, dikenal ambahan sepertiga dari diput pembunuhan yang adak disengaja. Akao telapi, aka diwujudkan dalam bentuk unta, dikenai tambahan sepertiga dari diput pembunuhan yang tidak disengaja, dengan tiga opsi berikut

- 1 Liga p un ekor anak unta yang bi rusia tiga tahun dan masuk tahun keempat.
- 2. Inga palam anak ulita yang berumur empat tahun dan masuk taliun kelima.
- 3. Empat puluh ekor unta yang hamil.

Diriwayatkan bahwa Nabi 🐒 bersabda, "Keliorga kortan fi tak aibeba u memba jer di jo" badak di jot pembanuhan secara sengaja, diyot pendama an, atau di jot pengaki an "\*\*\*

Kasus pembunuhan yang murin tidak disengaja pka dilakukan di tanah haram pada bulan bulan haram, dan terhadap kerabat sendiri, dipat nya diperberat. Kasus pembunuhan mulini secara sengaja ipka pelakunya dimaatkan dari hukuman qishash dipat nya diperberat yang diambilkan dari uang pembunuh sendiri pada saat itu juga.

Jika sekelompak orang terlihat di dalam pembunuhan satu orang, hukum qibsash harus dikenakan kepada mereka semua tanpa terkecuah. Namun, mereka hanya dikenai kewajiban membayar satu dijat meskipun jumlah mereka banyak Keluarga korban berhak memaafkan salah seorang dari mereka dan membunuh bisanya. Jika kelurga korban memaafkan semua pembunuh, mereka harus membayar

" Di dalam nastah tercetak tertuksi bi mehúdin (dengan pulokan nasa).

<sup>&</sup>quot; Di dalam manuskrip ketiga tertuis, wo bihi qu'o Abu Yusuf (Pendapat ini, uga dipegang pien Abu Yusu. ).

Di da am manuskno ketiga terrolis, yo ozrarofi mitsikhi fa rešta (ia dijatuhi hukum ta kir yang omum dikenakan kepada orang lain, tetapi ternyata ia meninggal dunia).

<sup>\*\*</sup> Hadis in Tertuis di da am Foldhioi. Quair VII. 193 dengan redaksi sebaga iber kun "Tanganlah kalian membebankan sedikit pun kepada kekininga korban tirapan dirif sesesiring yang memberikan pengalaina."

satu digat tanpa menghitung jumlah mereka. Jika sebagian dari mereka ada yang menyembelah korban dan sebagian yang lain melukai atau mencederainya, hakum qishash diberlakukan kepada orang yang menyembelah korban sementara orang yang melukai atau mencederai<sup>sa</sup> korban dikenai qishash pencederaan, bukan qishash pembunuhan.

Jika satu orang membunuh banyak orang ia dikenai bukum bunuh untuk korban yang pertama dan untuk korban yang lain, ia dikenai kewajiban membayar dajat. Abi, Hanitah berkata, "Ia dikenai hukum bunuh untuk semua korban dan tidak dikenai kewajiban membayar dijat."

Jika selaruh korban ia bunuh pada saat yang bersamaan, diadakan undian di antara nama-nama korban kemudian hukum qishasa dikenakan atas nama korban yang riamanya kelaan dari dalam undian, kecuali jika semua kelaanga korban menyerankan qisha u atas nama salah seorang dari korban kemudian pembunun di-qish isu atas nama korban tersebut. Sementara itu, untuk korban yang lain, ia dikenal kewajiban membayar dibit yang diambilkan dari hartanya sendiri

Jika orang yang ditaati menyuruh seseorang untuk membunuh orang lain, hakum Jistiash dijatahkan kepada keduanya. Jika pihak yang menyuruh bakan termasak orang yang ditaati, ijislaish hanya dikenakan pada orang yang disuruh dan bukan pada pihak yang menyuruh. Jika seseorang dipaksa untuk membunuh orang lain, hakum ijistiash dikenakan pada pihak yang memaksanya. Mengenai status orang yang dipaksa membunuh, pendapat ulama dalam hal ini terbagi menjadi dija<sup>360</sup>

# Qishash terhadap Organ Tubuh

Adapun qishash untuk organ tubuh maka setiap organ tubuh jika dipotong dari persendiannya, di dalamnya terdapat kewajiban qishash. Tangan di qishash dengan tangan, kiiki di qishash dengan kaki, telapak tangan di qishash dengan telapak tangan, ujung jari di-qishash dengan jari-jari, dan gigi di-qishash dengan gigi. Tangan kanan tidak di qishash dengan tangan kiri, organ tubuh bagian atasi, dak di-qishash dengan organ tubuh bagian bawah, gigi geraham tidak di-qishash dengan gigi seri, gigi bagian depan tidak di qishas dengan gigi bagian tengah, gigi yang telah tanggal tidak di-qishash dengan gigi yang belum tanggal, dan tangan yang bisa menulis serta bisa bekerja tidak di-qishash dengan tangan yang tidak bisa menu is dan tidak bisa bekerja. Mata di qishash dengan mata dan mata yang indah di-qishash dengan mata yang juling<sup>an</sup> atau mata yang rabun. Mata yang kabur dan tangan yang lumpuh tidak di-qishash, kecuali dengan mata dan tangan yang sama.

Kara wara a fulan artinya selulan melindungi din dengan menghimpi nyaé tangannya un bagian dada atau lehernya. Ika ada yang berkata wala abu bi ahyadi walat wakiti bera inisi fulan memukutnya dengan menegunakan tangan dan pisau. Lihat *Al-Mu jam* ai Wasish I/1012,

Kalma in neuk terbilis di davir manuskrip ketiga. Sayangnya idi datare ki ahi ni tidak dije askan mengenal kedua pendapat tersebut.

D datam manuskrip kecilia tertuisi mata yang indah di quanssh dengah mata yang hidah. Sementaha itili di dalam manuskrip keciliga tertuisi mata yang indah di quanssh dengah mata yang buta, mata yang luling dan mata yang rahin.

Mata yang sehat di *qi-hash* separuh dari mata yang juang. Imam Malik berkata, "Semuanya terkena *dipat.*"

H dung yang bisa mencium bau di-qishash dengan hidung yang bidak b sa mencium bau dan telanga yang bisa mendengar di-qishash dengan telanga yang bidak bisa mendengar. Imam Malik berkata, "Semua itu tidak dikenai hukum qishash" Orang Arab unqishash dengan orang "Ajam (non-arab), dan orang mulia di-qishash dengan orang rendahan,

Jika qishash terhadap organ tubuh di atas dimaafkan dan hukumannya ingin diganti menjadi pembayaran diyat, diyat untuk kedua tangan dibayar secara penuh seperti diyat pembunuhan, sedangkan diyat untuk sebelah tangan adalah separuh diyat pembanuhan. Besarnya diyat untuk jari tangan atau ari kaki adalah sepersepuluh diyai pembanahan, yaitu sepuluh unta. Besarnya diyat setiap jari adalah sepertiganya, yaitu tiga unta, kecuah ibu jari yang besar diyat nya adalah lima unta. Besarnya diyat kedua mata adalah diyat penuh pembunuhan sedangkan besarnya diyat satu mata adalah separuh diyat pembunuhan. Dalam hal ini, tidak ada bedanya antara mata yang buta sebelah di ngan mata yang tidak buta sebelah. Imam Mahk mewajibkan diyat penuh terhadap mata yang buta sebelah. Besarnya diyat keempat ke opak mata adalah diyat penuh pembunuhan, sedangkan besarnya diyat setiap ketopak mata adalah seperempat diyat pembunuhan.

Besarnya dinat hidung adalah dinat penuh, begitu juga besarnya dinat kedua telinga adalah senuh. Adapun besarnya dinat sebelah telinga adalah separuh dinat pembinuhan. Besarnya dinat mului adalah dinat penuh. Besarnya dinat kedua bibir adalah dinat penuh sedangkan besarnya dinat satu bibir adalah separuh dinat Besarnya dinat setiap gigi adalah lima unta. Tidak ada kelebihan apa pun antara dinat-nya gigi seri dan gigi geraham atau gigi depan dan gigi tengalu.

Besamya diyat menghilangkan pendengaran adalah diyat penuh. Jika kedua tel nga seseorang dipotong kemudian pendengarannya menjadi hilang, orang yang memotong harus membayar diya kah diyat. Begitu juga pika seseorang dipotong hidungnya kemudian pencumannya menjadi hilang, orang yang memotong harus membayar diya kahi diyat. Besamya diyat menghilangkan kemampuan berbicara adalah satu diyat penuh. Jika seseorang dipotong lidahnya lungga menyebapkannya tidak bisa berbicara orang yang memotong harus membayar satu diyat penuh. Besamya diyat menghilangkan akal adalah satu diyat penuh. Mengiulangkan alat vital diyat nya harus dibayar penuh. Dalam kasus ini tidak ada bedanya antara alah vital orang sehat dengan alat vital orang yang dikebiri dan orang impoten. Abu Hamfab berkata, "Menghilangkan alat vital orang impoten dan orang dikebiri dikenai hukum qishash." Besamya ainat untuk orang yang menulik, dua alat vita, dan kedua duanya dibilangkan adalah diyat penuh, sedangkan besa nya diyat untuk salah satunya adalah separuh diyat. Besamya diyat untuk dua pantat adalah diyat penuh, sedangkan besamya diyat benuh, sedangkan besamya diyat penuh, sedangkan besamya diyat penuh, sedangkan besamya diyat penuh, sedangkan besamya diyat untuk dua pantat adalah diyat penuh, sedangkan besamya diyat satu pantat adalah separuh tayat. Besamya diyat penuh tayat besamya diyat penuh tayat penuh tayat besamya diyat untuk dua pantat adalah diyat penuh, sedangkan besamya diyat satu pantat adalah separuh tayat besamya diyat penuh tayat penuh tayat besamya diyat untuk dua pantat adalah diyat penuh, sedangkan besamya diyat untuk dua pantat adalah diyat penuh.

<sup>&</sup>quot; Rafimat in tidak tertui voi dalaminaskah lercerak dan manuskrip ketiga. Namun lada redaksi portiggar tinya, yaitu: besarnya dividt kedua bibir adalah seperempat diyot. Semen ataktu, di dalam mahuskrip pertama tertulis. Besarnya diyot umrik salah sahi, bibir adalah separah diyot.

digat dua payudara wanita adalah satu digat penuh, sedangkan besarnya digat salah satu payudara wanita adalah separuh digat. Khusus dua payudara lakiriaki terkena hukum dishash. Ada yang mengatakan bahwa untuk dua payudara laki-laki dikenai digat.

Adapun tuka di kepala "maka tingkatan yang paling ringan disebut at kabi saan ya tuli, ka di pag-an kulit kepala. Dalam kasus iru, tidak dikenai kewaj ba vasnash dan tidak pula dikenai kewajiban dipat-tetapi tetapi tetap diberi tindakan hukum. Selanjutnya, al-ti mijah-yaitu, luka di bagian kulit kepala dan sedikit berdarah. Di dalamnya terdapat tindakan hukum. Selanjutnya, ad-damignan, yaitu luka di bagian kulit kepala hingga mengeluarkan darah, seperti air mata yang mengalir "Di dalamnya terdapat tindakan hukum. Selanjutnya, al-mutalahimah-yaitu luka yang sampai mencapai daging kepala. Di dalamnya terdapat tindakan hukum. Selanjutnya, al-laharah-yaitu luka di daging kepala setelah kulitnya. Di dalamnya terdapat tindakan hukum. Selanjutnya, al-simbag-yaitu luka yang sampai menghabiskan semua daging di kepala dan di tengkorak kepala tidak tersisa, kecuali lapisan tipis.

Adapan ali mamalhahajah yaitu luka di kulit, daging, dan lapisan di tengkorak kepata hingga tengkorak kepata ke ihatan. Di dalaminya terdapat pishish Namuri, jika pelakanya danaafkan, di dalamnya terdapat dajat, yaitu lima ekor anta. Selanjutnya, at-nas jirian, yaitu luka hingga tengkorak kepata kelahatan dap memecahkan terigkorak kepata. Di dalamnya terdapat dajat sepuluh unta. Jika korban ai nasijimah meminta dikenakan hakum pishash atas lukanya tersebut, hal tersebut tidak boleh. Nomun, jikata meminta dikenakan bukum qishash atas kasus ai micinadhah gan, bal tersebut diperbolehkan. Untuk dinat luka ali hasijimah ditambah lima untu. Imam Malik berkata, "Di dalam luka ali hasijimah terdapat tindakan lukum "

Adapat at matsacqdah, yaitu luka parah di bagian kepala lungga tengkoraknya terahat dan pecah bingga remuk berkeping keping, dan terpisah dari tempatnya sehingga perlu dikembalikan lagi ke tempatnya semula. Di dalamnya terdapat dijat hina belas ekor unta. Selanjutnya al ma'numuh yang disebut juga dengan at danighah, yaiti luka di bagian kepala yang menembus selaput otak. Untuk luka jenis ini, dikenai sepertiga dijat.

Umak aka di tubuh, tidak dikenakan disat, kecuah luka jeris at- âfigan, yaitu luka yang amat dalam. Di dalamnya terdapat sepertiga disat. Tidak ada q shash atas luka di tubuh, kecuah jika tulangnya sampai terlihat.

Jika semua organ tuhuh dilukai kemudian sembuh, wajib dikenakan dijat atas pelakunya meskipun jumlahnya melebihi jumlah digat pembunuhan atas jiwa. Jika orang tersebut meninggal dunia sebelum lukanya sembuh, pelaku dikena digat penil unuhan jiwa dan bakan digat pencendi raan organ tubuh. Jika sa meninggal dunia setelah sebagian lukanya sembuh, pelaku dikenai digat pembunuhan jiwa terhadap luka yang pelum sembuh juga digat pencederaan organ tubuh. Adapun

Di dalam naskah tercetak dan mani skirp ketiga ternifsi kolod-dof sih (curanan ari hijan).

<sup>&</sup>quot;— Di dajam naskah tercetak dan manusking ketigal elitulis walammé aw ууыд. Набарил luka yang terdapat di sekitar kepala).

luka luka yang telah sembuh pada mulut yang bisu, tangan yang lumpuh, jari jari yang lebih, dan mata yang rabun maka pelakunya dikenai tindakan hukum

Besarnya findakan hukum itu disesuaikan dengan bindakan keiahatannya seseorang memukul perut wanita hanul hingga membuat janirinya keguguran dalam keadaan mati. *digat* yang harus dibayarkan adalah seharga budak laki laki atau budak wanita yang ditanggung oleh keluarganya jika pelaku pe nu kulan adalah orang merdeka. Jika pelaku pemukulan adalah budak, ia dikenakan *digat* sebesar sepiluh kali bipat harga jual ibu dari budak tersebut. Dalam hal ini, tidak ada bedanya antara budak laki laki dan wanita. Jika bayi keluar dari perut ibunya dalam keadaan bertenak, pelaku pemukulan dikenakan *digat* penuh. Dalam kasus ini, besarnya *digat* yang harus dibayar berbeda antara laki-laki dan wanita.

Sellap penibunuh pwa, selam diwa ibkan membayar *ingit* juga haras menanggung kafarat (tebusan), balk pembunuhan tersebut dilakukan secara sengaja maupun tidak sengaja. Abu Hanifah hanya mewajibkan pembayaran katarat (tebusan) pada kasus pembunuhan yang tidak sengaja dan bukan pada kasus pembunuhan yang disengaja.

Besamya kafarat (tebusan) yang harus dibayarkan adalah memerdekakan budak makman, yang terbebas dari penyakit yang menyebabkannya tidak dapat bekerja. Jika tidak mampu membayar katarat dengan membebaskan budak mukmun diganti dengan berpuasa selama dua bulan perturut-turut. Jika tidak mampu, menurut salah satu pendapat, dapat diganti dengan memberi makan enam p. — h orang miskin. Namun, menurut pendapat yang lain, ia tidak dikena kewapban membayar kafarat.

Jika suatu kelonipok masyarakat menuduh kelompok masyarakat lala melakakan pembunuhan, tetapi bukti pembunuhan yang ada sangat lemah, bukti yang lemah. tersebut harus disertar" dengan dakwaan yang dapat menguatkan kebenaran pinakpenuduh. Dalam hal inti yang diterima adalah ucapan pihak penuduh kemudian tadisurub bersumpah sebanyak lima pulub kali dan setelah itu baru dapat diputuskan. banwa mereka dikenai *dujat,* bukan *qishash*. lika pihak penuduh menarik semuasumpahnya atau sebagiannya, orang yang dituduh diminta untuk bersumpah sebanyak lima puluh kali dan setelah itu ia bebas. Jika Jishish atas pembunuhan jiwa atau pencederaan organ tubuh telah diputuskan, keluarga korban tidak bolen. metakakannya sendiri, kecuali dengan izin immii (khalifah). Jika hukuman a shasii atas pencederaan organ tubuh, mam (khalifah) tidak boleh melakukannya sebelum d lak kan orang lain dan upah orang yang melakukan *qish isit* atas pencederaan. organ tubuh tersebut diambil dari kekayaan orang yang di qishash dan bukan. dari kekayaan pihak yang mendapatkan hak qishasir. Abu Hanifah berkata, "Upahqishash di ambilkan dari harta pihak yang menuntut qishash dan bukan dari harta. orang yang di qisnash."

Di daiam manuskrip ketiga tortuis. Firnó como dzátiko isesuatu di antara semuanya.

Di dalam naskah tercetak tertuli: o'wozona (tidak mampu)

<sup>\*\*\*</sup> Di dataes naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertidis yo'nû (dirkihong).

Jika qona h pada pembunuhan jiwa, mam (khalifah) boleh mengizinkan keluarga korban me akukan qishish sendiri, pika ia termasuk orang yang tegar melakukannya Jika ia termasuk orang yang tidak tegar, hendaknya ia meminta i nam (khalifah) melakukan qishash mewakili dirinya dengan pedang yang paling tajam Jika ke uarga korban bertindak sendiri dalam melakukan qishash terhadap jiwa atau organ tubuh, dengan tidak mulewati batas, miam (khalifah) harus menjatuhkan ta'z rikepadanya karena ia telah lancang bertindak sendiri dalam pelaksanaan qishash tersebut. Sesungguhnya, hak melakukan qishash itu milik imam (khalifah)

#### Hukum Ta'zir

To zit ielah pemberian sanksi disiplin atas perbuatan dosa yang tidak menghendaki diber akakannya hadad. Ketentuan ta'an melberbeda menurut kondisi ta zaritu sendiri dan kondisi pelakunya. Di satu sisti ta zar memiliki kesamaan dengan hadad, yakni sama sa na berupaya memperbaiki dan membuat pelakunya jera. Di sistilain ta'a riberbeda dengan hadad, yaitu pada dosa yang dilakukan pelakunya.

Tiga hal yang membedakan antara ta'air dan hidud

Menjetuhkan ta'za kepada orang baik yang berwahawa kebih mudah daripada menjatuhkan ta za kepada orang yang tidak baik dan bodoh. Hacim berdasarkan sabda Rasuluhah. § "Maafkan kesalahan orang orang yang perakul dibaik, keciali dalam hudud "600.

Semaa orang harus dibuatkan peringkat sesuai dengan kedudukan mereka jika mereka sama-sama berbak dijatuhi hu tud yang telah ditentukan Menjatuhkan ta'zir kepada orang yang memiliki kedudukan mulia adalah dengan cara berpating darinya, sedangkan menjatuhkan ta zir kepada orang yang memiliki kedudukan di bawahnya adalah dengan cara memberikan teguran keras kepadanya. Menjatuhkan ta zir kepada orang yang memiliki kedudukan di bawahnya lagi adalah dengan kata-kata larangan yang halas, yang tidak ada tuduhan dan penghinaan di dalamnya, dan terhadap orang yang memiliki kedudukan di bawahnya lagi adalah dengan hukuman penjara

Mereka dipenjara sesuai dengan kadar kesalahan<sup>690</sup> dan pelanggarannya masing-masing. Ada di antara mereka yang cukup dipenjara salai bari. Ada yang perlu dipenjara lebih dan satu bari hingga waktu tertentu<sup>600</sup>. Abu Abdil ah azi Zubalai salah seorang ulama Syafi'iyah berkata. "Masa ta'zir ditentukan selama satu bulan untuk prosus pembubasan dan penyelidikan atau unam bilian untuk proses pembimbingan dan perbaikan. Orang yang kesalahannya lebih berat harus diasingkan" atau diusir pika kesalahannya dapat merugikan orang lain."

<sup>-16</sup> That Abt Dawed 223 Asy Sycultars membraken bacis to be estam bategori had a moudhy (pulsu). That Al-Favd "diol Majmü ah, him, 202.

<sup>&</sup>lt;sup>No.</sup> O datam maniskrip pe rama kedha dan ketiga lerridis mereka becada di dajam penjara sesua dengan. Pogsatan mereka.

D dajam manuskrip pertama, kedua, dan ketiga tertulis, abaik, magaddaran (yang, idali di entukan)

Di dalam nuskah tercetak itu san tangan kedua, dan ketiga tertulis, walistidi ratin ibindiyia mellugikan biang lain dengan kesalahan yang diperhijatnya)

Icrjadi silang pendapat di kalangan para fukaha mengenai masa pengasingan dan pengusirannya. Menurut Mazhab Imam Svan'i, "Masa pengasingan dan pengusirannya ditentukan di bawah satu tahun meskipun hanya satu hari agar ha'zir-nya tidak sama dengan pengasingan seorang jejaka<sup>9,2</sup> karena kasus perzinaan. "Menurut Mazhab Imam Malik, "Dibenarkan tu'zir lebih dari satu tahun jika hal tersebut dipandang sebagai salah satu tindakan yang membuat era." Selan utnya, orang yang kedudukannya di bawahnya dikenakan hukuman pukulan. Hakuman pukulan tersebut harus disesuaikan dengan bobot kesalahan dan status baik dan tidaknya orang tersebut

Para fukaha berbeda pendapat tentang jumlah maksimal pemukulan yang dibenarkan dalam hazir. Menurut mazhab Imam Syafi'i, "Jumlah maksimal pemukulan untuk orang merdeka adalah 39 kali dera dan untuk budak, sembilan belas kali dera agar jumlah pemukulan tersebut lehih sedikit dibandingka i dengan umlah dera pada kasus meminum khami. Sanksi pemukulan terhadap orang merdeka tidak boleh lebih dari empat puluh pukutan dan pada budak sebanyak dua puluh pukutan." Abu Hamifah berkata, "Jumlah maksimal pemukulan adalah 39." Abu Yusut berkata, "Jumlah maksimal pemukulan adalah 75 pukulan." Imam Malik berkata, "Jumlah maksimal tidak ada batasnya dan jumlahnya diperbolehkan melebih umlah pemukulan pada hudud." Abu Abdullah az-Zubatri berkata, "Ta zir setiap kesalahan diambilkan." dari jumlah yang telah disvariatkan. Jumlah maksimal <sup>1</sup>a "ir adalah 75 pukulan. Jumlah ini dikurangi sebanyak ima pukulan dari jumlah had<sup>304</sup> menuduh zina."

Jika dosa yang diperbuat terkait dengan zina, permasalahannya harus ditehti dengan cermat. Jika pihak yang berwenang mendapati laki-laki dan wanita berzina di yagina wanita tersebut, keduanya dikenakan tazi, yang paling berat, yaitu tujuh puluh kah dera. Jika mereka mendapati keduanya berada di dalam satu sehmut yang fidak ada pemisah di antara keduanya, tetapi tidak melakukan hubungan seksual, keduanya dikenakan fazir sebanyak enam paluh kali dera. Jika mereka mendapati keduanya tidak langsung melakukan hubungan seksual, keduanya dijatuhi ta'zir sebanyak ama puluh kali dera. Jika mereka mendapati keduanya berpelukan, tetapi tidak sampai melakukan hubungan seksual, keduanya dijatuhi hukum ta'zir sebanyak empat puluh kali dera. Jika mereka mendapati keduanya berduaan di satu rumah dan di rumah tersebut terlihat pakaian keduanya, keduanya dijatuh. Ta zir tiga puluh kali dera. Jika mereka mendapati keduanya berjalan sambil ngobro, di antara keduanya, keduanya dijatuhi ta zir sebanyak dua puluh kali dera. Jika mereka mendapati laki laki tersebut membuntuti wanita dan mereka tidak melihat

Di daiam manuskrip ketiga tertulis: muoomabun (dimiripkan).

Dudalam naskah tercetak dan manuskrip ketiga tertuba arko ing (empat puluh).

Di daiam naskah tercetak, tulisan tangan pertama, dan kedua tertulisi di hou i selama satu tahun)

<sup>&</sup>quot; Oli dalam manuskrip bertama dan kerlua termilis: gr-hgʻridb (mempla)
" Kalimat mirti dak tertulis di dalam manusk ip ketiga. Namuni di sana terdapat kalimat pengganti yang redaksinya sebagai ber kus. "Jika mereka mendapati keduanya bercumbu rayu dengan saking bersenti han kunti secapi tidak melakukan hubungan seksua), keduanya dikenakan to zir sebanyak 57 kali cambuk "

selain hal tersebut, mereka memperhatikan dengan cermat<sup>17</sup>, jika mereka mendapati keduanya saling memberi isyarat kepada yang lain tidak dengan omongan, keduanya dikenakan *ta zir* sebanyak sepuluh kali dera. Begata juga, ji ka *ta zir* <sup>18</sup> karena mencuri sesuatu yang ia tidak wajib dipotong tangannya

Jika seseorang mencuri harta serushab tidak di tempat penyimpanannya, ia dijatuhi *tu'air* yang paling berat, yaitu 75 dera. Jika ia mencuri harta tidak sampai satu nishab di tempat penyimpanannya, ia dikenakan *tu'air* sebanyak unam palitih kati dera. Jika ia mencuri harta tidak sampai satu nishab tidak di tempat penyimpanannya, ia dijatuhi *tu zir* sebanyak lima puluh kali dera. Jika ia mi ngumpudan uang yang ada di tempat penyimpanannya kemudian mengembalikannya ke tempatnya semula sebelum ia keluar, ia dikenakan *tu'a r* sebanyak empat puluh kali dera. Jika ia melubangi tempat penyimpanan harta, terapi odak masuk ke dalamnya ia dikenakan *tu'a* sebanyak di a puluh kali dera. Jika ia ingin melubangi tempat penyimpanan harta atau ingin membuka pintu, tetapi tidak berhasil, ia dikenakan *ta zir* sebanyak sepuluh kari dera. Jika ia dibantu orang lain yang bertugas melubangi tempat penyimpanan harta atau orang yang bertugas mengintai harta, permasalahannya dikaji dengan menda.am<sup>9,0</sup>.

Demukianlah tata urut selain kasus perzinaan dan pencurian. Falai uru meskipun sekilas terlihat bagus, tetapi tidak didukung dalil yang menenlukan pembagian seperti itu. Hal inilah salah satu aspek yang membedakan antara ta zir dan hudud.

Pengampunan dan pembelaan tidak diperbolehkan pada hidud, tetapi keduanya diperbolehkan pada ta zir. Jika ta zir terkait dengan hak negara dan tidak terkait dengan hak manusia, piliak yang berwenang diperbolehkan mencari opsi yang paling bermantaat antara memberi pengampunan kepada orang yang cerbuat salah atau menjatuhkan ta zir. Negara diperbolehkan memberi pembelaan kepada orang yang meminta pengampunan atas kesalahannya. Dipiwayatkan bahwa Kasulullah si bersabda, "Miatalah pemberaan kepadaku, karena Aitah menutuskan melatui mulut Nabi Nya sesuai dengan kenginan Nibi Nya."

Jaka ta zar terkait dengan hak manusia, misalnya ta zar penghinaan dan pemakulan, ta la tersebut menjadi hak orang yang dihana dan orang yang dipukul. Hak timan (khalitah) hanyalah menasihatinya dan ia dengan pemgampunannya tidak horeh menggugurkan hak orang yang dihina dan dipukul. Imam khalitan) harus menyempurnakan hak orang yang dihina dan dipukul dengan membenkan ta zar kepada orang yang menghina dan memukul. Jika pihak yang diruna dan

<sup>\*</sup> Didalam majiuskrip pertama dan kedua tertul ilimusho, Juoqiqii (kiladukto zir dengan pukulan yang ongan). Adapun di daram manuskrip ketiga tertuis, mukhokatarun tidiben kaliri yang ongan.

<sup>&</sup>lt;sup>334</sup> Kill mat im tiday text ilis di idalam mani shion heliga. "It sina (erdaput redaks henggada herik it. Adap in perbuatan yang tingkatannya lebih ringan daripada du maka dilatuh ito ak dengan pulisilah yang tingan."

Didalam manuskrip pertama dan kedua tertuk imukha, jugatan senaluhksa at dengah pukulan yang majar ,
"" Jihat, Shahib ai Bukhari XK. 1. 9 dengan ledaksi sebagai berikut. Miniralah pembelaan sepadaku maka kalian akan diber pembelaas. "Kalimat ini sebenarnya tertulis di dalam manuskrip keriga.

pihak yang dipukul memaafkan orang yang menghina dan memukulnya, setelah pengampunan keduanya, pihak yang berwenang mempunyai kebebasan untuk mencari opsi, yang paling bermanfaat, menjatuhkan 'a'an untuk memperbaiki orang tersebut atau mengampuninya. Jika keduanya memaafkan penghina dan pumukul sebelum kasusnya diajukan kepada *mum* (khalifah), hak yang turkait dengan manusia digugurkan dari *ta* air

Para fukaha berbeda pendapat mengenai gugur atau tidaknya hak *mam* (kaalifah) memberakan *hi'zii* pada kasus di atas. Ada dua pendapat dalam masalah ini

- I Abu Abdullah bin az-Zubain berpendapat, 'Hak imani (khalifah) gugur Jatidak boleh menjatuhkan ta zir kepada orang tersebut (yang telah dimaafkan oleh pihak korban sebeluin kasus diajukan kepada khalifah.) Pasahiya, hukuman menuduh orang lain berzina yang lebih keras saja bisa gugur dengan pengampunan maka tentunya ta zir oleh imani (khalifah) lebih memungkinkan untuk digugurkan."
- Pendapat yang lebih masyhur menyebutkan, "Sesungguhnya, pihak yang berwenang selain berhak memberikan pengampunan, ia juga berhak menjatahkan ta'an sebelum kasusnya diajukan kepadanya sebagaanana di samping ia berbak memberikan pengampunan, ia berhak menjatuhkan ta zir setelah kasusnya diajukan kepadanya. Kedua hal aulah yang membedakan ta zir dengan hukuman menuduh orang lain berzina karena memperbaik lindas kejahatan termasuk bak-hak kemaslahatan umum.

Jika seorang ayah dan seorang anak saling menghina dan saling memakid, hak attak tuatak menjatuhkan men ari kepada ayahnya gugur dan hak ayah antuk menjatuhkan menjatuhkan menaknya tidak gugur sebagaimana seorang ayah tidak dibunun karena membunuh anaknya dan anak dibunuh karena membunuh ayahnya hada, pemberian mendalah hak seorang ayah atas negara dan bukan bak anak atas negara.

Pihak yang berwenang (mam [khahfah]) diperbolehkan bertindak sendir an dalam memberakan pengampunan kepada tertinduh. Adapun pemberaki talam kepada seorang anak adalah hak bersama antara seorang ayah dan negara. Oleh karena itu, pihak yang berwenang tidak boleh berandak sendirian dalam memberikan pengampunan kepada sang anak sementara sang ayah menuntatnya menjatuhkan talah sepada anaknya. Hal milah salah satu aspek yang membedakan antara hudud dan talah.

3. Meskipun pembenan hidad menimbulkan kerusakan pada pihak yang dihukum, tetapi kerusakan tersebut tidak ada perhitungan di dalamnya. Berbeda halnya, ika pembenan ta'zii menimbulkan kerusakan pada pihak yang terkena la zi ada perhitungan di dalamnya. Umar bin Khaththab ... pemah mengintintidas, seorang wanita bingga perutnya tertekan \*\*\* Akibatnya, bayinya keluar dalam

<sup>\*</sup> Drivagin is a skilip ket galtert dis *kumu 'n yoquda di munud din musud. (se* pagan la la seora ny aliak ina)i dikena, hukum gishosh karena anaknya)

Di dolam manurikir o kedua tertuksi ajhadhat (keguguran). Sedangkan di dalam manusting ketiga temulisi ta.

keadaan mati. Selanjutnya, Umar bin Khaththab bermusyawarah dengan. Au bin Abi Thalib ii, yang kemudian memerintah Umar bin Khaththab ii, membayar *digal* atas bayinya.

,'ara tukana berbeda pendapat mengenai sumber" 'uang digat pada hukum ta zir tersebut. Ada yang mengatakan, "Uangnya berasa, dari keluarga pinak yang berwenang ( mam [khalifah]) " Ada lagi yang berpendapa, "Uangnya dismbilkan dari Baitul Mal (kas negara)."

Adapun katarat (uang tebusan)<sup>11</sup>, berasal dari harta pihak berwenang (*inar*, [kha ifab]) pisa dikatakan bahwa *diya*t diambi kan dari hartanya. Jika dikatakan bahwa *diyat* diambilkan dari Baitul Mal (kas negara), sumber kafarat tersebat ada dua *perhana*, berasal dari kekayaan pihak yang berwenang sendiri, *kedua*, berasal dari Baitul Mal (kas negara).

Begitu juga, jika seorang guru memukul muridnya dengan tujuan mendidiknya tetapi tanpa disadarinya pukulannya itu melukai sang murid, keluarga guru tersebutlah yang membayar di jul nya sementara kataratnya diambil dari kekayaannya sendiri.

Scerang saami diperbolehkan memukul<sup>1</sup> istrinya jika istrinya tidak aat kepadanya lika pukulannya menyebabkan istrinya terluka *di yat* nya dibayarkan o eli ke karga iya. Akan tetapi jika suami tersebut berniat membanuh istrinya, ia di-qishash karena perbuatannya tersebut.

Adapun sifat pemukulan pada ta'zir maka diperbolehkan dengan tangkat atau dera yang membuat pelaku tindak kejahatan jera, seperti halnya hiidud. I'ara fukana berbeda pendapat tentang boleh tidaknya mengganakan cambak yang tidak membuatnya jera. Abu Abduliah az Zubairi berpendapat, 'Diperbolehkan menggunakan cambuk yang tidak membuatnya jera. Jika sitat pukulan melebiha sifat pukulan pada hidud, diperbolehkan hingga sampai mengeluarkan darah "Mayoritas u ama byah'iyah berpendapat, "Indak boleh menggunakan cambuk jika tidak membuatnya jera karena pukulan pada hidud yang lebih keras dan menyakitkan saja dilarang. Tentunya pukulan pada hidud yang lebih berhak dilarang, Pakulan pada hidud pada nu tadawa ib diarahkan ke semua organ tubuh, setelah bagian tubuh vital dilindungi, agar setiap organ tubuh mendapatkan hak ta'an dan pukulan tidak boleh ditempatkan pada satu tempat.

Para tukaha berbeda pendapat mengenai pukulan pada tu zir. Mayorit is ulama Syafi'iyah berpendapat bahwa pukulan pada tu zir diarahkan ke semua organ tubuh dan tidak bo eh dilempatkan di satu tempat. Abu Abdullah az-Zubairi berbeda pendapat dengan mereka ila membolehkan menempatkan pukulan hanya pada satu organ tubuh karena sebagaimana diperbolehkan menggugurkan pukulan dari

mandher birthe in (per inya rangsung kempes). Kara akhmashat artinya hayi di datam kancungan menghilang. Lihat Al-Mulfam al-Wasith i/256.

Di daiam manuskrip kotiga tertulis: lotimilu (yang akan menanggung).

P.+ Di dalam manuskrip ketiga terbilis: el-köftretti (pinak yang menanggung).

Pil Di dalam manuskrip ketiga tertulisi to zizu (memberikan to ziz).

semua organ tubuh, diperbolehkan juga menggugurkan pukulan dari sebagian organ tubuh. Hal ini berbeda dengan *hudud* 

Pemberian ta zir boleh dengan disalib dalam keadaan hidup bidup karena Rasulullah @ pernah menyalib seseorang yang bernama Abu Nab<sup>ala</sup> di sebuah gunung. Jika seseorang dikenakan ta'zir dengan disalib, ia tidak boleh dilarang makan dan minum juga berwudhu untuk shalat atau shalat dengan isyarat lalu mengulangi shalatoya jika sudah dilepas<sup>ata</sup>. Ta zir dengan cara menyalib tidak boleh dikenakan lebih dari tiga hari.

Penerapan ta z.e bo eh dilaktikan dengan cara melepas seluruh pakaian pe aktikejahatan, kecuali kain yang menutupi auratnya, untuk diperlihatkan kepada khalayak umum dan dibeberkan dosa-dosanya jika ia terus mengulanginya dan adak mau bertobat<sup>s a</sup> Orang tersebut boleh digunduh kepalanya, tetap, tadak boleh dicukur jenggotnya.

Tenadi silang pendapat di kalangan para tukaha mengenai boleh atau tidaknya menghitamkan wajan pelakir kejahatan. Mayoritas tukaha membolehkannya, tetapi sebagian kecil lainnya tidak membolehkannya

44444

Di daiam manuskrip tetiga tertufis; onubst.

<sup>&</sup>lt;sup>137</sup> Di daiam manuskrip cetiga tertufis: thuliqu (iz sudah dibebaskan)

<sup>🍧</sup> Di dalam mani skrig ketiga tertidis waliom jingta kristi sa kristi manarik diri dan perbuatannya viu, 👚



# Bab XX KETENTUAN SEPUTAR HISBAH

istah ada ah memerintahkan kebaikan, jika terbukti kebaikan banyak ditinggalaan, dan mencegah kemungkaran jika terbukti kemungkaran banyak dilakukan Allah & berfirmon,

'Dan nendakten ada deantara kalian segolongan umot wang menaeriek pada kebai kan memerathi o kepada iyong ma rut, dan men-egah dan yang mungkar. Merekatah orang prang yang beruntung." (QS. Àli-'Imrån 104)

Meskipan tuslah berhak dilakukan oleh setiap orang Islam (erdapat percedaan antara ar bah yang dilakukan oleh mutatharan) (pelaku hi dah secara sukarela) dengan mi utasio (petugas hisbah). Secara garis besar perbedaan di antara keduanya terbagi menjadi sembilan.

- 1 Melakukan mislam bagi mulitasio (petugas hisham) hukumnya tardhu ain, sedangkan bagi selain mutitasib hukumnya fardu kifayah.
- Menegakkan misbah adalah tugas mulitasah (petugas hisbah). Karena itu, ia tidak boleh disibukkan dengan urusan selam hisbah. Berbeda haliwa dengan mutatawan ii (pelaku hisbah secara sukarela), menegakkan hisbah bukan bagian dari tugasnya. Karena itu, ia diperbolehkan menyibukkan diri dengan urusan lain di luar hisbah.
- Multitisch (petugas hislich) drangkat untuk dimintar pertolongan dalam halhal yang war bidilarang. Adapun mututhmeter indak diangkat untuk dimintar per olongan dalam hal-hal yang warib dilarang.
- Muhtasib (petagas histom) want membantu orang yang meminta pertolongan kepadanya. Sementara itu, mutathan teri tidak want membantu orang yang meminta pertolongan kepadanya.

- 5. Muhtasib (petugas hi bah) harus menyelidiki kemungkaran kemungkaran yang tersebar untuk ia larang" dan menyelidiki kebaikan-kebaikan yang ditinggalkan untuk ia perintahkan. Adapun mutathaicur tidak diharuskan untuk melakukan penyelidikan seperti itu.
- 6. Mattiasib (petugas hisban) berhak mengangkat stat untuk melarang kemungkaran agar dengan pengangkatan staf, ia semakin lebih disegani dan tampak lebih kuat. Adapun matathatmai tidak berhak mengangkat staf.
- 5esunggunnya muhta ih (petugas hishah) berhak menjatuhkan hukum ta zar ter radap kemungkaran kemungkaran yang tampak, tanpa melebihi hudad Adapan matatharera tidak diperbolehkan menjatuhkan hukum ta zar kepada pelaku kemungkaran<sup>920</sup>.
- Mugtasih (petugas hisbah) berhak mendapat gaji dari Baitul Mal (kas negara) karena tugas nisbah yang dijalankannya. Adapun mutathar war tidak bolen meminta gap atas pelarangan kemungkaran yang ia lakukan.
- 9. Magigab (petugas hishin) berhak berijtihad dengan pendapatnya dalam masalah masalah yang terkait dengan tradisi dan bukan hal-hal yang terkait dengan saar i, sepert, tentang penempatan kursi di pasar pasar dan sebagainya. Ia berhak mengesahkan dan menolak itu semua berdasarkan ijtihadnya. Hal tersebut tidak berhak dilakukan mutathatero?

Jika permasalahannya demikian, di antara syarat-syarat yang harus dimi ik mutitas b (petugas hisbah) adalah ia harus orang merdeka, adil mampu berpendapat, tajam dalam berpikir, kuat agamanya, dan mempunyai pengetahuan tentang kemungkaran-kemungkaran yang terhhat.

Para fukaha di kalangan ulama Svafi iyah berbeda pendapat mengenai boleh atau tiduknya *muhtusib* (petugas *hisbah*) membawa manusia di dalam urusan yang masih di perdebatkan para tukaha kepada pendapat dan glibadnya pripadi. Ada dua pendapat dalam permasalahan ini:

- Pendapat Abu Sa'id al-Ishthakhari yang menyatakan, "Mingir sibi petugas hishan) berhak membawa manusia kepada pendapat pribadi dan iphadnya "Menarut pendapat ini, mustahih (petugas hisbah) wajib berasal dari orang yang berilmu yang mampu berijihad dalam hukum hukum agama agar ia berijihad dengan pendapatnya dalam masalah-masalah yang masih diperdebatkan.
- 2 Mulitusib (petugas hisbah) tidak boleh membawa manusia kepada pendapat pribadi dan rithadnya, serta tidak boleh mengajak mereka kepada mazhabnya agar ijithad itu merata dimiliki semua orang dalam semua haz-nal yang masih diperdebatkan para tukaha. Jika demikian, menurut pendapat iru, muntasib (petugas hisbah) boleh berasal dari orang yang tidak mempunyas.

Di dataminaskah tercekak it arsan tangan kedua dan ketiga tertulisi biyoshila ildi medinah supaya a dapat melarangnya)
 Bagian yang tersisa (yakni kedelapan dan kesembilan, tidak tertulis di dalam manuskrip ketiga)

kemampuan berijtihad. Ia cukup mengetahui kemungkaran kemungkaran yang terah disepakati para tukaha

## Muhtasib (Petugas Hisbah) adalah Pihak yang Berada di antara Hakim dan Kepala Seksi Tindak Kriminal

Ketahulian banwa malaash (petugas hisbah) adalah pihak yang berada di tengahtengah antara tiakim dan kepala seksi tindak kriminal. Titik hubung antara malatash (petugas misbah) dan hakim adalah adanya kesamaan di antara keduanya dalam dua hal, keterbatasan tugas malatash (petugas hisbah) dari hakim dalam dua hal, dan kesabihan tugas mulitasih (petugas hisbah) dari hakim dalam dua hal.

Adapun dua kesamaan antara *mu<u>u</u>tasih* (petugas *hisbah*) dan hakim adalah sebagai berikut:

- I. Kedua-duanya diperbolehkan dimintai pertolongan mendengar dakwaan yang meminta tolong kepada keduanya atas orang lain dalam nak-hak yang terkait dengan manusia. Hal ini tidak berlaku umum untuk semua dakwaan, tetapi hanya berlaku pada tiga dakwaan.
  - Dakwaan yang terkait dengan kecurangan dan pengurangan<sup>sor</sup> dalam takaran atau timbangan.
  - Dakwaan yang terkait dengan penipuan dalam komod ti dan harga.
  - Dakwaan yang terkait dengan penundaan pembayaran utang, padahal pihak yang berutang mampu membayarnya.

Mutitasib (petugas hisbish) diperbolehkan menangani ketiga dakwaan di atas dan tidak boleh menangani dakwaan dakwaan lamnya. Hali itu dikarenakan ketiga dakwaan di atas sangat lerkait dengan kemungkaran yang cerlihat dan ia ditugaskan untuk menghulangkannya. Ketiga dakwaan di atas juga terkait dengan kebaikan yang nyata. Dalam hali ini mahlasib (petugas aisbish) pundiberi atandat antuk menegakkannya karena hisbish dibentuk untuk membantu penunaian bak-hak dan petugasnya tidak boleh bertindak kelewai batas dari batasan di atas dengan memutuskan perkara seperti hakim<sup>sas</sup>. Inilah salah satu titik kesamaan antara mahlasib (petugas hisbish) dan hakim biasa

2. Mulitarit (petugas lustali, berhak mewajibkan tertuduh melepaskan baknya Hariti tidak berlaku pada semua hak, tetapi hanya berlaku pada hak-hak yang ia dibenarkan mendengarkan dakwaan di dalamnya. Ilka hak hak tersebut dicapatkan dengan memberikan pengakuan, padahal ia mempunyai kesempatan untuk tidak memberikan pengakuan, ia mewajibkan orang yang mengaku untuk meli paskan baknya dan memberikannya kepada pihak yang berhak menerimanya karena menunda penyerahan hak bak termasuk kemungkaran yang ia ditugaskan untuk menghilangkannya.

Adapun daa hal kerterbatasan muhtasib (petugas msbah) dari hak,m adalah sebagai berikut:

Pi daiam manuskrip kedua tertulis: wo tonznijin (pembersihan).

P) dalam manuskrip pertama rertolis: ots-ridoi (kedua)

- 1. Micatasib (petugas hisbah) mempunyai keterbatasan tidak berhak mendengar dakwaan-dakwaan yang tidak termasuk kemungkaran-kemungkaran yang nyata, misalnya dakwaan-dakwaan dalam akad, muamalah, semua hak, dan semua hintitan. Micatasib (petugas hisbah) tidak boleh bermisiatif mendengarkan dakwaan-dakwaan tersebut dan tidak boleh memberikan keputusan di dalamnya, baik pada semua hak maupun sebagian daripadanya dan baik pada uang 1 dirham maupun kurang dari 1 dirham. Akan tetapi jika ia mendapatkan surat penagasan selain kemutlakan tugas hisbah nya, baru ia diperbolehkan terabat dalam penanganan hak-bak tersebut. Dengan surat tugas tampahan tersebut, ia menjabat dua jabatan sekaligus, yaitu sebagai hakim dan mulifasib (petugas hisbah). Untuk itu, ia disyaratkan mampu berijihad. Jika tugasnya hanya sebagai muntusib (petugas hisbah), para hakim k bih berhak menangan dakwaan-dakwaan di atas, baik sebagiannya maupun semuanya.
- 2. Tagas mulitarus petugas hashah) hanya terbatas menangani hak hak yang diakusa at. Adapan pada hak-hak yang di dalamnya terdapat konflik dan perseberaan, ia tadak boleh menanganinya karena dalam kuasa ini hakim berhak menyaksikan barang bukti dan memerintah salah satu pihak untuk bersumpah. Sementara itu mulitasib (petugas hisbah) tidak boleh menyaksikan barang bukti untuk mengesahkan haknya dan tidak boleh memerintah seseorang bersumpah untuk menghuangkan haknya Jadi, hakim lebih berhak menyaksikan barang bukti dan memerintah salah satu pihak untuk bersumpah daripada muhia ih (petugas hashah).

Adapun dua hal kelebihan *mulitasih* (petugas *hisbah*) dari hakun ada ah sebagai berikut.

- 1. Meglasah petugas hisbah) daperbolehkan memeraksa apa sa ayang memeriatah kepada kebalkan dan melarang dari semungkaran meskipun tidak dihadari salah satu pibak yang beperkara. Adapun bakun, ia tidak diperbolehkan melakukan hal di atas, kecuali dengan dihadari kedua pihak yang sedang beperkara dan ia mendengar dakwaan darinya. Jika hakim memeriksa sasus di atas tanpa dihadari salah satu dari pihak yang beperkara, kasus tersebat keluar dari kekuasaannya dan ia hanya diperbolehkan menangani kasus yang menjadi kewenangannya.
- 2 Mi giosm (petugas insbah) berhak atas perlindungan negara selama-lamanya dalam nalihal yang terkait dengan berbagai kemungkaran dan halim, tidak dimuski hakim. Pasalnya, jabatan hisbah dibentuk untuk menakut-nakut, maka pengganaan sitat tersebut (menakut nakuti) oleh militi sih (petugas hisbi n) bukanlah sebuah kejahatan atau kezaliman. Adapun jabatan hakim, ia dibentuk untuk berbuat adil dan ia lebih berhak bersikap lemah lembut dan ramah. Jika nakim keluar dari sitat sita, tersebut dan beralih pada sikap mulitas n (petigas hisbah), itu tindakan yang melewati batas karena kedua.

<sup>\*</sup> Di da am nuskah tercetak itulisan tangan keci a dan keliga tertuksi di figmidi (per indungan)

jabatan tersebut dibentuk untuk tugas yang berbeda sehingga upaya keluar dari sitat tugasnya termasuk tindakan berlebihan

Adapun kerelasi antara *mu<u>l</u>itasib* (petugas *hisbah*) dan kepala seksi tindak krimmai maka di antara keduanya terdapat kenumpan yang sangat dan perbedaan yang mencolok. Adapun kemimpan yang ada pada keduanya maka ada dua

- Kedua jabatan tersebut dibentuk untuk menakut nakuti dengan perlindungan negara
- 2 Keduanya diperbolehkan menangani halihal yang mendatangkan kemas ahatan dan menolak kemungkaran yang nyata.
  - Adapun perbedaan di antara keduanya:
- Sesungguanya, tugas kepala seksi tindak kriminal adalah pada hal hal yang tidak mampu dikerjakan hakim, sedangkan tugas muhtasib (petugas nisbib) ada an pada hal hal yang disenangi hakim<sup>24</sup>. Oleh karena itu, abatan kepala seksi tindak kriminal lebih tinggi daripada jabatan mu<u>n</u>tasib (petugas hisbah).
- 2 Kupala seksa tindak kriminal bolch ditempatkan pada jabatan hakini dan jabatan mahtasab (putagas hisbah), sedangkan hakini tidak bolch ditempatkan pada jabatan kepala seksi tindak kriminal dan diperbolehkan ditempatkan pada jabatan mi htasib (petugas hisbah). Sementara itu, muhtas b (petugas hisbah) hdak bolch ditempatkan pada salah satu dari jabatan keduanya.
- 3 Kepala seksi findak kriminal diperbolehkan memutuskan perkara, sedangkan malitasih (petugas nishih) tidak diperbolehkan memutuskan perkara

# Hisbah ialah Memerintah pada Kebaikan dan Melarang dari Kemungkaran

Jika masalah *hishah* telah diketahui berikut perbedaan antara *mu<u>h</u>tasib* hakun, dan kepala seksi tindak kriminal, pembahasan *hishah* itu sendiri mencakup dua bal

- Memerintah pada kebaikan
- Melarang dari kemungkaran.

## Memerintah pada Kebaikan

Adapun memerintah pada kebaikan maka terbagi menjadi tiga bagian

- I. Memerintah pada kebaikan yang terkait dengan hak-bak Allah 🖇
- Memerintah pada kebaikan yang terkait dengan hak nak manusia.
- Memerintah pada kebaikan yang terkait dengan hak-hak persama antara hakhak Allah & dan hak-hak manusia
- Me nemitah pada Kebaikan yang Terkait dengan Hak-Hak Allah 🏂

Memerintah pada kebaikan yang terkait dengan hak-hak Allah & terbagi ke dalam dua bagian. Salah satunya adalah perintah untuk berjamaah dan tidak menyendiri. Misalnya, meningga kan shalat Jumat<sup>100</sup> di tempat yang berpenduduk. Jika ji imlah orang-orang perbeda di tempat tersebut mencapai jumlah yang disepakati, shalat jumat sah dengan jumlah tersebut. Misalnya, mereka berjumlah empat piduh orang

Pis Di daiam manuskrip ketiga tertulis, raggos (menaruh perhatian).

<sup>\*\*\*</sup> Di dajam manuskrip kedna dan keriga remuis gi-jornôlof (shalar berjamaan).

maka muntasib (petugas hisbah) wajib memerintah mereka menyelenggarakan shalat Jumat dan menghukian mereka jika terjadi ketidakberesan pada penyelenggaraan shalat Jumat. Jika jumlah mereka bukan jumlah ideal dan diperselisihkan para fukaha mengenai keabsahan shalat Jumat dengan jumlah tersebut, ada empat kondisi antara muntasib (petugas hisbah) dengan mereka

- Pendapat muhtasab (petugas hisbah) selaras dengan pendapat mereka bahwa shalat Jumat sah dengan jumlah tersebut. Untuk itu, muhtasib (petugas hisbah) wajib memerintah mereka untuk shalat Jumat dan mereka wa ib segera menyelenggarakan perintahnya. Menjatuhkan ta'ur terhadap mereka karena kesalahan mereka tidak menyelenggarakan shalat Jumat itu lebih mudah daripada menjatuhkan ta'ur terhadap mereka karena ketidakmauan mereka melaksanakan ijma' para fukaha.
- Pendapat mahtaan (petugas habah) selaras dengan pendapat mereka banwa shalat Jumat tidak sah dengan jumlah tersebut. Dalam kondisi seperti itu muhtasib (petugas hisban) tidak boleh memerintah mereka menyelenggarakan shalat Ji mat. Ia li bih berhak melarang menyelenggarakan shalat lumat dengan jumlah tersebut.
- 3. Mereka berpendapat bahwa shalat Jumat sah dangan jumlah tersebut sedangkan mulitasib (petugas hishah) berpendapat bahwa shalat Jumat tidak sah dengan amlah tersebut. Dalam kondisi seperti itu, mulitasib (petugas hishah) tidak boleh menentang penyelenggaraan shalat Jumat oleh mereka. Ia tidak boleh memerintah mereka menyelenggarakan shalat Jumat karena ia tidak berpendapat shalat Jumat sah dengan jumlah tersebut. Ia juga tidak boleh melarang mereka menyelenggarakan shalat Jumat yang mereka yakini sebagai sesuatu yang diwajibkan kepada mereka.
- 4. Mi <u>utasin</u> petugas <u>hisbah</u>) berpendapat bahwa shalat Jumat sah dengan jumlah tersebut, sedangkan mereka berpendapat bahwa shalat Jumat tidak sah dengan jumlah tersebut. Hal milah di antara salah satu, sebab memadikan shalat Jumat tidak dikerjakan sepanjangan zaman dan bertambah daftar orang-orang yang tidak mengerjakannya. Apakah *miditasib* (petugas *hisbah*) diperbolehkan memerintah mereka menyelenggarakan shalat Jumat untuk mengaundar, tidak dikerjakannya shalat Jumat dan semakin bertambahnya orang-orang yang tidak mengerjakan shalat Jumat ataukah ia tidak boleh memerintah mereka menyelenggarakan shalat Jumat? Ada dua pendapat menurut ulama Syafi'iyah.
  - a. Abu Sa'id al 'Ashthakhan berpendapat, "Michtasih (petugas hisah) diper bolehkan memerintah mereka menyelenggarakan shalat Jumat dengan jundat, tersebat agar anak kecil tidak terbiasa meninggalkan shalat kemuatan anak kecil menyangka bahwa shalat Jumat gugur dengan bertambahnya banyak orang sebagaimana shalat Jumat gugur dangan berkurangnya jum ah orang." Ziyad memperhatikan hal demikian dalam shalat manusia di dalam masjid masjid Basrah dan Kufah. Jika orang orang Basrah dan orang-orang Kutah shalat di bagian tengah masjid kemudian mereka

mengangkat kepalanya dari sujud, mereka mengusap kening mereka dari tanah bekas sujud. Selanjutnya, Ziyad memerintah meletakkan kerikil-kerikil di bagian tengan masjid tersebut sambil berkata, "Aku tidak merasa tenang jika zaman terus berputar sementara anak kecil berkevakinan bahwa mengusap kening dari bekas sujud adalah sunnah dalam Islam."

b Mukasir petagas tushan) adak boleh menterin ah mereka menyelenggarakan shalat Jumat karena ia tidak berbak mengajak mereka kepada keyakinannya la tidak boleh membawa mereka pada agama sesuai pendapatnya karena iftihad diperbolehkan di dalamnya sementara mereka berkevakinan bahwa berkurangnya rumlah orang menghalangi penyelonggaraan shalat Jumat

Adapun memerintah manusia mengerjakan shalat hari raya maka *mulit isib* (petagas *hishali*) diperbolehkan memerintahnya. Namun apakah perintah shalat hari raya ini termasuk hak hak wajib ataukah hak hak tambahan? Ada dua pendapat dalam masa ah ini menurut ulama Syati iyah. Apakah shalat hari raya termasuk shalat sannan ataukah shalat tardhu kitavah? Jika dikatakan bahwa shalat bari raya adalah shalat sunnah, perintah *mulitasib* (petugas *hisha* i) kepada mereka untuk menyelenggarakannya adalah perintah sunnah. Jika dikatakan bahwa shalat hari raya adalah fardhu kitayah, perintah *mulitasib* (petugas *hishah*) kepada mereka untuk mengerjakannya adalah perintah *mulitasib* (petugas *hishah*) kepada mereka untuk mengerjakannya adalah perintah wajib

Adapun shalat jamaah di masjid-masjid dan azan untuk shalat-shalat di dalamnya maka keduanya termasuk sytar-sytar Islam dan simbol-simbol ibadah \*\* Rasulullah & membedakan antara danal Islam (negara Islam) dan danal ½ ahi (negara kafir) dengan penyetenggaraan shalat jamaah di masjid-masjid. Jika penduduk suatu daerah atau satu lekasi sepakat tidak mengadakan shalat jamaah di masjid masjid darah tidak azan pada waktu waktu shalat, ini ½lasih (petugas hislah) mempunyat mandat untuk memerintah mereka azan dan mengadakan shalat jamaah di masjid masjid mereka. Namun, apakah hal terseb it wapa baginya, yang sa berdasa jika tidak melaki kannya, ataukah hanya sekadar suunah, yakni diberi pahasa jika melakukannya? Ada dua pendapat dari perbedaan pendapat ulama Syati iyah mengenai kesepakatan pendapat dari perbedaan pendapat ulama Syati iyah mengenai kesepakatan pendaduk suatu negeri untuk mennggalkan azan, ajam ah azan, dan shalat jamaah, serta apakah miam (khalifah) wajib memerangi mereka ataukah tidak.

Adapun meninggalkan shalat jamaah yang dilakukan sebagian manusia atau meninggalkan azan dan *igamah* shalat maka *muhtasih* (petugas *hisbah*) tidak berhak menanganinya jika hal tersebut merupakan tradisi setempat karena hal-hal tersebut termasuk hal sunnah yang bisa gugur karena uzur kecuali jika di dalamnya terdapat keraguan<sup>30</sup> atau hal hal tersebut dijadikan sebagai tradisi di daerah tersebut dan khawahi orang lain menuru melakukannya. Dalam hal ini harus dicari kemasiahatan dengan menjahihkan *ta zir* terhadap mereka atas kelainan adak mengerjakan ibadah-ibadah sunnah. Ancaman mereka tidak ikut shalat jamaah

Di dalam naskah tercetak tertuksi at to obbud (peribadahan)

<sup>&</sup>lt;sup>225</sup> Di dalam maniskrip ketiga tertulis: kt/h/d (ada invan melecebkan).

harus dengan memperhatikan kondisi mereka, seperti diriwayatkan dari Nabi 🦟 yang bersabda,

"Sungguh aku bertekad memerintah sahabat sahabatku mengampulkan sa gu aan memerintenkan shalat. Azan dikumand ingkan untuk shalat kemudian iaan ah. Serelah itu, aka pergi ke ramah orang-orang yang tidak ikut shalat jamaah kemudian aku bakar ram meruhah mereka karena mereka tidak ikut shalat jamaah <sup>2008</sup>

Adapun yang dilakukan sebagian orang, seperti menunda shalat bingga waktunya habis, maka muhtasib (petugas tusbah) berhak mengingatkan orang tersebut memerintahnya shalat, dan mencermati jawabannya. Jika berkata, "Aka meningga kannya karena lupa," muhtasib (petugas tusbah) menganjurkannya shalat setelah ingat, tanpa menjatuhkan tabir kepadanya. Jika ta berkata, "Aka meningga kannya karena malas," muhtasib (petugas tusbah) menjatuhkan tabir kepadanya dan memerintahnya shalat dengan paksa. Mahtasib (petugas hisbah) tidak boleh menangani orang yang menunda shalat sementara waktunya masih ada karena ada perbedaan ulama tentang keutamaan menunda shalat.

Namun jika penduduk sebuah daerah sepakat menunda shalat sampa jakh riwaktu semeritata mahtasah (petugas hisbah) berpendapat bahwa keulamaan shalat ialah da awal waktu, bolchkah ia memerintah mereka menyegerakan saalat? Ada dua pendapat dalam masalah ini karena keyakinan semua manusia bahwa waktu shalat di akhir waktu itu dapat membuat anak kecil berki vakinan bahwa waktu shalat di akhir waktu shalat dan bukan di awal waktu shalat serta karena pika sebagian mereka mengerjakan shalat di awal waktu, sebagian dari mereka mena ida mengerjakannya di akhir waktu dan tidak menganggap penandaan shalat sebagai penundaan

Adapun azan dan qunut di semua shalat maka jika hal tersebut bertentangan dengan pendapat mulitasih (petugas hisbah), mulitasih (petugas hisbah) hidak boleh memerintah manusia mengerjakannya atau melarang mereka darinya. Begitu juga thidisiati (bersuci), jika dikerjakan dengan cara yang bertentangan dengan pendapat mulitasil (petugas hisbah), misalnya dalam menghilangkan najis dangan caran atau berwudhu dengan air yang telah berubah karena terkena tepung yang suci atau mengilisah hanya sebagian kepala, mulitasih (petugas hisbah) tidak berhak memerintah mereka mengerjakan hal hal tersebut seperti dirinya atau melarang mereka mengerjakannya sesuai dengan pendapat mereka

Ada dua pendapat tentang boleh tidaknya miditasib (petugas hishah) memerintah mereke berwudan dengan air perasan kurma jika tidak ada air. Namun, jika hal tersebut dibolehkan, hai tersebut akan mendorongnya menghalalkan segala hali bahkan tidak tertutup kemungkinan menghalalkan mabuk karena meminumnya, dan conton conton lainnya yang terkait dengan memerintah pada kebaikan di dalam hak-hak Allah &

Linat: Ar Lu?u. wc ol Morjon, hlm. 129, hadis No. 382

Di daiam manuskrip xetiga tersulis: itribòg (bersepakat).

<sup>&</sup>lt;sup>46</sup> Di datam manuskrip ketiga tertulisi hi m-godzůráš (henda-henda yang kotor).

## Memerantah pada Kebaikan yang Terkait dengan Hak Hak Manusia

Memerintah manusia pada kebaikan dan melarang mereka dari kemungkaran terbagi menjadi dua. *Fersifat amum* dan *bersifat khirisus.* Adapun memerintah manusia pada kebaikan dan melarang mereka dari kemungkaran yang bersitat umum, contonnya seperti sebuah daerah yang sumber airnya tidak berfungsi atau tembok perbalasannya runtuh, atau daerah tersebut didalangi para musatir yang miskin kemudian penduduk daerah tersebut menolak memberi bantuan kepada mereka, pika di Baitul Mal (kas negara) terdapat persediaan dana, *muntasib* (petugas *aisbah*) tidak diperboli hikan memerintah sesuatu yang menimbulkan mudharat kepada mereka, misalnya memerintah mereka memperbaiki sumber air tersebut, membangun kembal tembok perbatasan, dan membantu<sup>431</sup> para musafir yang melewah mereka karena semua hal tersebut menjadi tanggung jawab Baitul Mal (kas negara) dan bukan tanggung jawab selain Baitul Mal (kas negara). Begitu juga, tika masjid dan sekolah sekolah mereka mengalami kerusakan.

Namun, ika Baitul Mal (kas negara) tidak mempunyai persediaan dana, *m. qtusib* (petugas *h. shoa*) berhak mumenntah mereka membangun kembali tembok-tembok perbatasan mereka, merenovasi sumber air mereka, membangun masjid dan sekolah mereka, dan membantu para musafir. Perintah ini ia tujukan kepada orang-orang yang mampu di antara mereka, tanpa memastikan salah seorang dari mereka. [ ka orang orang yang mampu di antara mereka berintsiata<sup>50</sup> memperbaik, kerusakan dan membantu para musahir, hak *mulit isib* (petugas *hisban*) memerintah mereka menjadi gugur dan mereka tidak perlu meminta izin untuk membantu para musafir dan membangun bangunan yang telah rusak

Jika mereka ingin meruntuhkan bangunan kemudian mereka membangunnya kembah, mereka hidak boseh meruntuhkan apa saja yang bermandat bag, seluruh warga, misalnya tembok perbatasan atau sekolah, kecuah dengan izin pihak yang berwenang dan bukan kepada mulitasib (petugas hisbidi). Jika mereka menjamin pembangunannya kembah, pihak yang berewenang memberikan izin kepada mereka. Khusus kerusakan masjid-masjid di kampung-kampung dan kabilah-kah lah diperbolehkan tanpa meminta izin kepada pihak yang berwenang. Malit isib (petugas hisbah) berhak memerintah mereka membangunan yang telah mereka runtuhkan dan tidak berhak memerintah mereka meneruskan pembangunan bangunan mereka yang belum selesai. Jika orang orang yang mampu di antara mereka meno ak membangun bangunan yang telah rusak dan jika menetap di daerah tersebut masih memungkinkan dan sumber air masih ada meskipun dalam jumlah sedikit<sup>203</sup> mugitasih (petugas hisbah) tidak boleh membiarkan mereka seperti itu

Jika berdomisili di daerah tersebut tidak memungkinkan lagi dan sumber airnya sela ukering, harus dikaji dengan mendalam. Jika daerah tersebut adalah daerah perbatasan yang jika tidak diadakan perbaikan terhadapnya akan membahayakan

Pi dalam manusking pertama dan kedua tertuhs, waila yamna unahu (dan tidak melarar gimereka untuk iewat)

<sup>&</sup>lt;sup>MI</sup> Di dalam manuskrip kebga tertulis, toborroro (ikut berderma).

P3 Di datare manuskrip kedua tertulis: fosoda (telah rusak)

dārul Islam (negarā Islam), pihāk yang berwenang tidak boleh mengizinkan mereka me акцkan pengungsian dari daerah tersebut. Hukum daerah tersebut seperti hukum musibah ika telah terjadi, semua orang yang mampu di daerah tersebut wajib bertanggung jawah terhadap daerah tersebut dan dalam kondisi seperti itu, yang harus di lakukan mulitasib (petugas hislah) adalah melaporkannya kepada imam (khalitah) dan mengimbau orang orang kaya di antara mereka untuk memperhatikan daerahnya.

Jika daerah tersebut bukan daerah perbatasan dan termasuk salah satu kota negara Islam, persoalannya lebih mudah dan ringan. Untuk itu, malitas bapetugas hisbah) tidak dibenarkan memerintah penduduknya membangun daerah tersebut dengan paksa karena imani (khalifah) lebih berhak membangunnya

Jika mam (knalifal.) tidak memiliki uang untuk membanta<sup>an</sup>, and<u>iu</u>sil (petugas hi ban) berkata kepada penduduknya selagi iman (khalitah) tidak mampu memberikan. bantuan keuangan kepada mereka, "kalian bebas memilih antara mengungsi dan l daerah kalian atau menyerahkan uang untuk kepentingan daerah ini selama kalian. berdomisi i di dalambya "Jika mereka memilih tetap tinggal di derabnya denganmenyerahkan sejumlah uang, muhtusib (petugas hisbah) memerintah mereka secaraamum untuk menyerahkan uang sesuai dengan kerelaan hati mereka dan tidakdiperbolehkan memerintah sebap orang secara paksa menyerahkan dang deliganhat, yang tidak talus, baik sedikit maupun banyak. Mahtarib (petugas hisbari) narus berkata kepada mereka, "Hendaklah setiap orang dari kahan mengeluarkan uangsesua, dengan kerciaan hati "Jika mendapati salah seorang dari mereka tidak memiliki. uang, ia membantanya dengan memberikan pekerjaan kepada mereka hinggaket ka tilaya pembangunan daerah tersebut telah memadai atau telah terkumpa. olch karena setiap orang dari orang-orang kaya yang ada di dalamnya memberikan bantuan dengan hati yang tulus, ketika itu pula mahi isib (pedagas aisbal dibenarkan) memulai pembangunan daerah tersebut. Ia juga dibenarkan memerintah setiap donatur komitmen dengan janjinya untuk memberikan bantuan dana meskipunbantuan daha seperti itu tidak diwajibkan pada muamalah muamalah khusus karena bukum sesuatu yang kemaslahatannya bersifat umum itu lebih luas. Jadi hukum bantuan dana tersebut lebih luas.

Jika kemas ahatannya umum, mid<u>i</u>liisib (petugas hislah) dibena, kan tidak berhak melakukannya hingga ia meminta izin kepada *imam* (khalifah) agar ia tidak bertindak senditian. Hal iti karena kemaslahatan umum bukan tugas dirinya. Jika kemasianatannya tidak banyak dan permintaan izin kepada *imam* (khalifah) terasa sul tiatau dikhawatirkan mudharat semakin merajalela, mu<u>h</u>tasib (petugas hisbah) dibenarkan melakukannya tanpa meminta izin kepada *imam* (khalifah)

Adapun me nerintah manusia kepada kebaikan pada hak hak manusia yang bersifat khusus, contohnya seperti penanganan hak hak yang ditunda dan penundaan pembayaran utang maka *mid<u>i</u>tusih* (petugas *histah*) dibenarkan berhak memerintah

<sup>\*\*\*</sup> Di daiam naskah tercetak dan manuskrip kedua tertuks: to tsiren (langkah utama).

<sup>\*</sup> Di daiam manuskrip kedua tertirus ili yostojiddobu (untuk ikut membantu densan uang).

orang yang mempunyai uang untuk segera mengeluarkan hak tersebut jika ia diminta, tolong oleh pemilik haknya *Mulit isib* (petugas *misbah*) tidak dibenarkan menahan orang tersebut disebabkan menunda pemenuhan hak atau pembayaran utangnya. Demikian itu karena penahanan adalah keputusan hukum

Muhtasib (petugas nisbah) dibenarkan memaksa orang tersebut memenuhi hak orang lain atau membayar utangnya, tetapi ia tidak diperbolehkan memerintah kemarga orang tersebut memenuhi hak atau membayar utang orang tersebut karena hal ini membuhuhkan i,tihad sigir'i tentang siapa yang berkewajiban memenuhi hak dan membayar utangnya. Akan tetapi, jika hakim telah menentukan besarnya uang yang harus dibayar oleh keluarga orang tersebut, ketika itu miditasib (petugas hisbidi) dibenarkan memerintah keluarga orang tersebut memenuhi hak dan membayar utangnya.

Begitu uga dalam membiavai orang yang wajib dibiayai \*\* seperti anak anak, analilisib (petugas aisbah tidak diperbolehkan menanganinya. Akan tetapi, jika hakim memerintah orang tersebut membiayainya. ketika itulah miditasib (petugas aisbah) diperbolehkan memerintah orang tersebut membiayai anak anaknya berdasarkan syarat-syarat yang legal di dalamnya.

Untuk urusan penerimaan wasiat dan titipan. mintiosib (petugas aisbah) tadak berhak memerantahkannya kepada orang orang tertentu atau orang per orang dari mereka". Akan tetapi, ia dibenarkan memerintah mereka secara keseluruhan untuk menerimanya, demi mendorong terciptanya saling kerja sama dalam kebaikan dan ketakwaan di antara mereka (dalam menerima titipan dan wasiat). Seperti itu pu a bendaknya mantasib (petugas hisbah) memerintahkan mereka kepada kebaikan dalam memenuhi hak-hak manusia.

 Memerintah pada Kebaikan yang Terkait dengan Hak-Hak Jersama antara Hak-Hak Allah & dan Hak-Hak Manusia

Adapun memerintah kepada kebaikan yang terkait dengan hak-hak bersama antara hak-hak Allah is dan hak-hak manusia adalah seperti memerintah para orang tua untuk merukatikan gadis-gadis yang sendirian (dan oral g-orang yang layak men kah)<sup>na</sup> dengan laki-laki yang sekufu jika mereka memintanya dan mewapbian para wanita ontuk menjalani ketentuan iddah<sup>na</sup> jika mereka dicerai. Miditisih (petugas nishah) diperbolehkan memberikan hukum ta'zir kepada para wanita yang tidak may menjalani iddah. Akan tetapi, ia tidak diperbolehkan memberikan ia zir kepada para orang tua yang tidak mau menikahkan gadis gadis mereka.

Jika ada orang tidak mau mengakui anaknya sementara sadah jelas ibu dari anak tersebat berikat jaiar nasabnya, mulita-ib (petugas hisbah) harus melakakan

Di daiam manuskrip ketiga tertulis, hadhönatuhü (mengasuhnya).

Di dalam mar askrip ketiga tertulis wa ubaru oknyār him (memaksa orang orang terkemuka dar memka).

\*\*\*\* Kalima' ini merupakan tambahan dari manuskrip pertama, sesuai dengan firman Allah & "Juan nikahkaniah azang-orang yang send libra di antara kamu dan orang-orang yang fayok i membahamba hamba hamba kabayam i yang lelaki dan hamba-hamba sahayamu yang perempuan "

<sup>&</sup>quot; Kata di indod merupakan bentuk lamak dan katakodoh Adoh artinya jeda waki diyang ditentukan oleh syanat supaya seorang wanita menjalani hidup tanpa suam setelah ditinggai wahat oleh suaminya atau ditinggai cerai olehnya dengan ti Juan limitk istifizi (membersihkan diri dari adanya benih janih di dalam rahimnya)

tindakan secara paksa supaya ia mengaku sebagai ayahnya. *Maginab* (petugas *histah*) juga harus memberikan hakum *ta tir* kepadanya atas pengingkaran yang dilakukannya.

Multitasib (petugas hishah) diperbolehkan memerintah para majikan untuk memenuhi hak-hak budak mereka, baik budak laki-laki maupan perempuan. Multitasib (petugas histoh) luga diperbolehkan memerintah agar para majikan tidak menyuruh para budaknya melakukan pekerjaan berat yang tidak sanggup mereka piku. Multitasib (petugas lushah) berhak memerintahkan para pemuis hewan ternak untuk tidak menyia-nyiakan hewan ternaknya dan tidak memanfaatkan hewan ternaknya melakukan sesuatu yang tidak sanggup dikerjakannya.

Bagi orang yang menemukan harta lemuan, tetapi ia kurang bisa bertanggung jawab, malausib (petugas hislah) berhak memerintahkatun a supaya ia pertanggung jawab atas barang tentuan tersebut atau menyerahkannya kepada orang yang lebah bisa bertanggung jawab dan lebih bisa mengurusnya. Demikian pula haloya pagipenemu barang yang hilang, pika ia dinilai kurang bisa bertanggung jawab atas barang itu. Dalam konteks ini, muhtasib (petugas hisbah) berhak menyiruh orang tersebat supaya bertanggung jawab atas barang temuannya dan menggantinya jika ia menyia nyiakannya, dan ia tidak wajib mengganti barang temuan itu.

Jaka orang tersebut menyerahkan barang temuannya kepada orang lain, orang lain itulah yang walib menanggungnya, sedangkan penemu tidak wajib menanggungnya. Demikianlah wujud dari tugas *militasib* (petugas *hisbith*) dalam menerintahkan kebaikan terkait hak bak bersama antara Allah & dan manusia.

#### Melarang dari Kemungkaran

Melarang dan kemungkaran terbagi menjadi tiga bagian. Mencegah kemungkaran yang terkait dengan bak bak Allan se

- 2 Mencegah kemungkaran yang terkait dengan hak-hak manusia
- Mencegah Kemungkaran yang Terkait dengan Hak-Hak Allah #
  Mencegah kemangkaran yang terkait dengar, hak bak Allah # terbagi mer ada
  tigar
- Kemungkaran yang terkait dengan urusan ibadah.
- Kemungkaran yang terkait dengan perkara haram
- 3) Kemungkaran yang terkait dengan urusan muamalah
  - · Kemi ngkaran yang Terkait aengan Urusan Ibodon

Kemungkaran yang terkait dengan urusan ibadah adalah seperti orang yang bermaksud mengerjakan ibadah tidak sesuai dengan cara-cara yang disyariatkan atau hendak mengubah sifat-sifat ibadah yang disunnahkan secara sengaja, seperti bermaksud metakukan shalat secara *idinggah* (bersuara keras) pada shalat yang semestinya dilakukan secara *suragah* (bersuara pelan) atau melakukan shalat secara

sirriyah pada shalat yang semestinya dilakukan secara jahrinyah, atau menambah pamah rakaat shalat, atau menambah azan dengan kalimat yang tidak disunnahkan Ternadap semua kasas seperti itu, mulitasib (petugas lisban) berhak mencegah mereka dari melakasan perbuatan di atas dan memberikan hukum ta zir kepada mereka jika mereka tidak mau mematuhi instruksi imam shalat yang semestinya dukuti

Begatu juga terhadap orang yang malas membersihkan tubuhnya, pakalannya, atau tempat shalatnya, malitasib (petugas hisbah) berhak mencegannya dari perbuatan tersebut, ika terbukti sa melakakannya dan malitasib (petugas hisbah) tidak boleh memberikan bukum ta zir kepadanya atas dasar tuduhan dan dugaan. Seperti kisah seorang mulitasib (petugas hisbah) yang menginterogasi seorang laki-laki yang memasuk masjid dengan menggunakan sandal. Ia menanyai laki laki tersebut seperti ing "Apakah ta juga menggunakan sandal jika memasuki rumahnya yang sudah dibe sahkan?" Ketika laki laki tersebut tidak mengaku, mulit asib (petugas hisbah) memerintahkannya untuk bersumpah bahwa ia tidak akan memasuki rumahnya yang sudah dibersihkan dengan menggunakan sandal. Halimi merupakan salah satu tindakan bodoh dari seorang malitasib (petugas hisbah) karena sa bertandak terlah, jauh dari kapasitasnya sebagai seorang mulit isib (petugas hisbah) sehingga berbaat buruk sangka terhadap orang lain.

Begitu juga ika malijasih (petugas hislah) menuduh seseorang idak manda besar (janabat, ketika jamub atau tidak shalat, atau tidak puasa, ia tidak bolen menghukum biang tersebat berdasarkan tuduhannya dan tidak boleh menyakapinya<sup>sa</sup> dengan mencegah orang tersebut bertindak seperti itu. Tindakan yang boleh ia lakakan beru isarkan hi auhannya tersebut adalah menasihatnya atau mengancamnya bahwa azab Allah & akan ditampakan kepada seseorang yang tidak mau memenulu bak hak Nya dan menodai kewajiban kewajiban Nya

Jika magte de (petagas hi bak) melihat seseorang menyantap makanan pada bulan Ramadaan, la tidak boleh langsung menjatuhkan tahu kepadanya. Akan tetapi, hendaknya ia bertanya terlebih dahulu kepadanya mengenai faktor yang menyebabkan. aa makan, dengan catatan jika la termasuk orang yang patut dicungai. Bisa jadi: orang tersebut sakit atau musahr. Jika terlihat olehnya gejala gejala kefidakjelasan, ia barus bertanya kepadanya. Jika orang tersebut mengemukakan uzurnya, m i<u>li</u>tasab (pell, gas nishal) menghan dun dari menjatuhkan Srum kepadanya dari memerulahkan. orang tersebut menikmat, makanannya di tempat yang tersembunyi agar ia amandari tuduhan buruk. Mulitusib (petugas hisbah) tidak harus memerintah orang tersebut bersumpah, ika ia meragukan ucapannya, karena urusan kejuluran orangtersebut diserahkan kepadanya. Jika orang tersebut tidak mengemukakan uzur, mi litusil (petugas bisbin) berhak secara terang-terangan mencegah orang tersebut berbuat seperti itu dan menjatuhkan tazir kepadanya. Begitu juga scanda.nya maglase) (petugas hislish) mengelahui uzur orang tersebut untuk makan pada bulan. Ramadhan, ia mencegannya makan di tempat terbuka karena perbuatannya tersebut dapat menyebabkan dirinya dituduh tidak baik dan orang bodoh yang tidak dapat. membedakan antara uzur *syar'ı* dan uzur tidak s*yar ı* akan meniru perbuatannya -

M Di daiam manuskrip ketiga tertulis: yunddhdu (menentang).

Bagi orang yang tidak mau mengeluarkan zakat, jika yang mau dizakat termasuk narta kekayaan yang terlihat, petugas zakat lebih berhak mengambil zakatnya secara paksa daripada mulitasib (petugas hisbah). Bankan, petugas zakat lebih berhak menjatuhkan hukum ta'an kepadanya daripada mulitasih (petugas hisbah) jika tindakan yang dilakukannya tidak didasan alasan yang jelas.

Namun, jika yang mau dizakati termasuk harta kekayaan yang udak terlihat muntas b (petugas hisban) lebih berhak memberikan tindakan kepada orang tersebut daripada petugas zakat karena petugas zakat tidak berhak menangani zakat kekayaan yang tidak terlihat. Boleh jadi juga petugas zakat lebih berhak daripada muhtasib (petugas hisbah) karena jika orang tersebut telah mengeluarkan zakat, hal itu dibenarkan Jadi, pemberian tidar kepada orang tersebut harus mengacu kepada penyebab orang tersebut tidak mau membayar zakat. Jika ia menjawab bahwa ia telah mengeluarkan zakat kekayaannya secara sembunyi-sembunyi, kebenaran ucapannya diserahkan sepenuhnya kepada dirinya.

Jika malitasih (petugas hishah) melihat seseorang mengemis kepada manusia, padahal ia termasuk orang kaya, baik kaya harta maupun kaya pekerjaannya, ia berhak menindak orang tersebut dan menjatuhkan ta zar kepadanya. Hal tersebut lebah berhak daakukan malitasih (petugas hishah) daripada petugas zakat. Hal ina pernah diterapkan Uniar bin Khaththab 🕝 kepada ahli shuftih:

Jika malifisib petugas hisbah) melihat pada diri orang tersebut diri-diri orang kaya, tetapi ia mengemis, muhlasib (petugas hisbah) perlu menjelaskan kepada orang tersebut bahwa mengemis ilii haram ia lakukan. Akan tetapi, ia tidak boleh mencelanya karena boleh jadi secara batunyah (tidak terlihat), sebenarnya ia crang fakir.

Jika maktasib (petugas hisbah) melihat ada orang yang mampu bekerja, tetapi mengemis, ia berhas melatang orang tersebut mengemis dan memerintahkannya untuk bekerja. Jika orang tersebut tetap mengemis, mahtasib (petugas nisbah) berhak menjatuhkan ha'zar kepad inya hingga ia berhenti dari mengemis.

Jika terjadi kondisi darurat pada orang yang diharamkan mengemis uang atau peker aan hingga aklurnya orang tersebut memuata sebagian<sup>912</sup> dari uang milik orang kaya dan meminta upah kepada orang kaya tersebut untuk diberi peker aan kemudian ia diberi upah dari hasil kerjanya, nuditasil (petugas hisbah) tidak boleh bertindak sendirian karena ini adalah persoalan bukum. Para bakim len biberhak menangani kasilis tersebut daripada miditasili (petugas hisbah). Oleh karena itu miditasili (petugas nisbah) berkewajiban membawa permasalahannya ini kepada hakim agar hakim sendiri yang menanganinya dan memberi izin orang tersebut untuk melakukan hal tersebut.

khd rith (lehih haik)

<sup>&</sup>quot;\* Di daiam manuskrip ketiga tertulis: osh shidqi Cahli shidqi). Kata shuffah berart i eras yang berukuran luas dan agak tinggi iti rip sepert tenda intilk hembung. Senara terminologis ishuffah helarit tempai hernaung di Mas id. Natiawi yang pada masa Nabi isi ditempati dirang-o ang fakir dan kalar gan kaum muhajir ni Mereka sangat dibe ikan perhatian oleh Nabi igi. Akhirnya mereka kibih dikenal dengan shbutan ahli shuffah ilihat. A. Odmus o Islāmi, V. 285.

"" Di dalam naskah tercetak rertulis, johron (secara paksa). Semeni alaitu, di dalam manuskrip ketiga tertulis.

Jika nanjasih (petugas hisbin) mendapati ada seseorang memberikan penjelasan tentang ilmu sub 'i, padahal ia bukan ahlinya, misalnya ia bukan ahli fikih atau bukan penasihat agama dan ia khawatir manusia tertipu olehnya, entah dengan penatsirannya yang tidak benar atau jawabannya yang menyimpang. nuditasih (petugas hisbid) berhak mencegah orang tersebut memberikan penjelasan mengenai sesuatu yang tidak ia kuasai dan ia berusaha memperjelas permasalahannya agar orang iam dak tertipu olehnya Jika kondisi orang tersebut tidak jelas, ringtasih (petugas hisbih) tidak boleh mencegahnya hingga ia mengupnya

Ali bin Abi Thalib 🥫 pernah berjalan melewati Hasan Bashri yang sedang menyampatkan ilma kepada sekelompok orang kemudian ia mengujnya. Ali bin Abi Thalib bertanya kepada Hasan Bashri, "Apa tiang agama itu?" Hasan Bashri men awab, "Sifat teara" (menjauni perkara syubhat)." Ali bin Abi Thalib bertanya lagi, "Sifat apa yang dapat merusak agama?" Hasan Bashri menjawab, "Sifat rakus." Setelah puas dengan jawaban itu, Ali bin Abi Thalib berkata kepada Hasan Bashri, "Sekarang, sampaik inlah apa saja yang engkau kehendaki."

Begitu juga ika orang yang mengaki berilmu membuat bidah berupa pendapat nyelo en yang pertentangan dengan ipia' para tukaha dan nash serta bertolak belakang dengan pendapat para ulama pada masanya, mulit is v (petugas hisli th) berhak nencegah orang tersebut bertindak sepert, itu Jika orang tersebut berhea i dan bertobat, ia tidak dikenai findakan apa pun. Akan tetapi, jika ia tidak maa berhenti dan tidak maa bertobat, yang lebih berhak menjatuhkan tu an kepadanya adalah seorang imam (khalitah).

Jika sa ah seorang pakar tatsir membuat penatsiran sendin<sup>on</sup> tentang K tabul ah dan di dalam penatsirannya ia tidak berdalil dengan teks ayat, tetapi berdalil dengan bid ah yang membuat makna ayat tersebat tidak jelas atau ada salah seorang perawi hadas yang membuat makna sendiri hadis hadis mungkar<sup>ota</sup> yang membuat tidak suka banyak orang dan cenderung merusak penatsiran, muntasih (petug is nishah) berhak mencegah keduanya melakukan tindakan tersebut. Hal ini sah dikerjakan magtas h (petugas hishah) jika ia bisa membedakan antara hal hal yang lurus dan hal hal yang rasak serta antara kebenaran dan kebatilan. Hal tersebut bisa diketahui dengan dua hal.

- Ia mempunyai ilmu yang kuat dan mampu berijuhad hingga hal di atas tidak terlihat samar olehnya
- 2 Semua u ama pada zamannya sepakat mencegah orang tersebut dari bertindak demikian kemadian mereka meminta tolong kepada muhiasih (petugas hisbah) dan mulitasih (petugas hisbah) mencegah orang tersebut berdasarkan pendapat dan kesepakatan para ulama.

<sup>&</sup>quot;Di dalam naskari terçetak dan manuskrip ketiga tertulis, to prodé o (membuat penalsiran menyimpang)
"Bi dalam manuskrip pertama tertulis isyaraka filman rowáhó ila bersekutu dengan orang yang meriwayatkan hadis-hadisin)

# Kemungkaran yang Terkait aeugan Perkara Harani

Adapan kemungkaran yang terkait dengan hal-hal yang terlarang, miditasih (petugas hisbah) berhak mencegah manusia mendekati tempat-tempat yang mencurigakan dan membuat orang dituduh tidak baik karena Rasulullah & bersabda,

"Tinggalkanlah sesuatu yang meragukanmu menuju sesuatu yang tidak meragukarmu "".

Dengan demikian, yang lebih dahulukan adalah pencegahan. Hendaknya perbalkan tidak didanulukan sebelum dilakukan pencegahan.

Ibrahim an-Nakha'i mengisahkan bahwa Umar bin Khaththab 🐒 mencegah. kaum laki-laki melakiikan thawaf bersama kaum wanita. Setelah itu la melihat scorang laki-laki shalat bersama para wamta. Ia lalu memukul orang tersebut dengan tongkatnya. Laki-laki tersebut berkata, "Demi Allah jika tudakanka benar, sunggun engkau telah berbuat zalim kepadaku. Akan tetapi, jika tindakanku salah, mengapa engkau tidak mengajariku?" Umar bin Khaththab berkata kepadanya, "Apakan engkau mengetahui bakku?" Laki-laki itu menjawah, "Aka tidak melihat hak apa pun pada dirimu." Mendengar itu, Umar segera memberikan permata-Kepadanya laluka berkata, "Qishash lah aku!" Laki laki tersebut berkata, "Aku udakmau melakukan ashash pada hari ind" Umai bin Khatbihab berkata. "Kalau begitumaafkanlah aka!" Laki laki tersebut berkata, "Aku tidak mau memaafkan " Setelah. atu, kedaanya ocrpisah dan keesokan harinya berjumpa kembali. Pada perjumpaan kali ni, ada yang berubah dari raut muka Umar bin Khaththab kemudian lakilak tersebut bertanya kepada Umar bin Khaththab, "Waha, Amiro, Mukminin керетылуа aku melihat apa yang kemarin terjadi padaku sekarang terjadi padama. dengan begitu cepat?' Umar bin Khaththab berkata, "Betul ' Laki laki tersebut berkata. "Aku bersaksi kepada Allah bahwa aku, elah memaafkanmu."

Jika mulitasib "petugas Lisbah) metihat seorang laki laki berbenti dengan seorang wanita di alah ramai dan tidak terlihat hal hal yang mencungakan pada keduanya, ia tidak bo eh mencegah ki duanya bertindak yang demikian karena bal sepirti itu biasa terjadi di tempat umum. Jika mulitasib (petugas lusbah) melihat keduanya berhenti di alah yang sepi kemudian keduanya mencari tempat yang sepi, ia berhak mencegah keduanya berbuat yang denukian dan tidak gegabah menjaluhkan talah kepada keduanya karena khawatir di antara keduanya terdapat bubungan matram. Sebagai gantunya, hendaklah ia berkata kepada keduanya, "Jika wanita ini masia mahrammu, jagalah ia dari hal-hal yang mencurigakan. Akan tetapi, Jika wanita ini bukan mahrammu, takutlah kepada Allah dan hindari berduaan dengannya yang menyebabkan kahan berdua bermaksiat kepada Allah §" Mulitasib (petugas hisbah) harus mencegah keduanya sesuai dengan indiksi indikasi yang terlihat pada keduanya.

<sup>1 -</sup>rate Shorth of-Buildidd IX/184-185. Hacts incherstants dhaif. Lihat: Al-Athae. III/157, hadis No. 2974.

Abu al Azhar<sup>at</sup> mengisahkan bahwa Ibnu Aisyah<sup>at</sup> melihat seorang laki laki berbincang-bincang dengan seorang wanita di jalan kemudian ia bertanya kepada laki-taki tersebut, "Lika wanita ini masih mahrammu, alangkah tidak baik ika engkau berbincang-bincang dengannya di depan banyak orang. Akan tetapi, jika wanita ini bukan mahrammu, sungguh itu lebih tidak baik lagi engkau lakukan." Setelah iti. Ibnu Aisyah berpaling dari orang tersebut dan berbincang-bincang dengan orang orang lain. Tanpa diduga, ada secarik kertas dilemparkan kepadanya dan atun tipat di pangkuannya. Dalam secarik kertas tersebut terdapat tidisan syair berikut.

"Sestings alvege, teresita yang engkan tihut sedang berbincang hin ang denganka

Adalah seorang utusan

la menemuiku dengan membawa secarik surat

Yang isinya hampir membuat jiwaku meleleh

Pandangannya yang lemah

Menyiratkan ada beban berat yang dilanggungnya

Its tersungkur akıbat panah kerinduan

Yang terlempar tanpa diketahui pemanahnya

Andarkan telingamu ada di antara kami

Hangga engkan msa mendeagar apa yang ia kelubkan

Tentu, engkau tidak akan memandang buruk

Sesuatu yang sebenarnya sangat mdah."

Ibna Atsyah membaca isi surat tersi but, ternyata di atasnya tertulis nama Abu Nuwwas. Ia bi rkata, "Mengapa aku bertindak lancang terhadap Abu Nuwwas?" Pelarangan seperti mi sudah lebih dari cukup untuk orang seperti Ibnu Atsyah dan tidak perlu tindakan dari seorang *militasih* (petugas *tiisbah*). Apa yang dikatakan Aba Nuwwas datam suratnya kepada Ibna Atsyah bukanlah kemaksi itan sebab ada kemangkinan wanita tersebut adalah mahramnya meskipun bunyi dan maksud si ratnya tersebut secara tegas menyimpulkan kemaksiatannya. Jada terhadap orang seperti Aba Nuwwas perlu dikenakan larangan meskipun larangan tersebut tidak boli h diberikan ki pada orang si fain Abu Nuwwas.

Jika naditasir petugas lasbah) melihat kemungkaran seperintu, ia harus bersikap hata hati memperhatikan bukti bukti yang ada dan tidak buru baru mencugalanya sebelam mengujinya sebagaimana diriwayatkan Ibnu Abu az Zinad dari Hisyam bin 'Urwaa'<sup>ak</sup> yang berkata bahwa ketika Umar bin Khaththab 🐁 sedang melakukan

Nama ingkaphya adalah Mohammad bir Abirad biri Mazic bin Mahmud. Aba Bakar ali Khuga i ali Bigaya khi yang dikena dengan seburah biro Abila. Azhar talada ah penuksisastra dari Baghelad, taldinital dilati di dalam per wayarah biri snya. Banyak runya-kunyanya yanci bintu dasta seperti yang ber indiri At-Hiri di wakit-Mana di ni Akipini ikan ninga pada tahun 325 H. Lihat. Al-Allim V/309.

Nama ich akapnya adalah Ubaiditah ber Mulliammad biri Halbir biri Malmar at Taimiy yang dikerial dengan sebutan biru Aisyah ia amat ahi di bidang hadis dan sizoh, juga seorang sastrawan dari Basrah ia berkunjung ke Baghdad dan menggilarkun padis di sana sek caritah in 219 Millar ikecul dengan sebutah libni. A syah kacena ia adalah pidi a dari Aisyah biriti Thaliah biri Ubaidi ish at Taimi. Di samping itu, ia juga dikenal dengan sebutah di Aisyah awatar sek taritahun 228 Millihat: At Afford IV/196

Mama lengkapnya ada ah ifisyam bin Urwah bin Zubair bin Awwam ai Quravy ai Asadi ila termasuk mami badis dari kalangan tah in ila adalah liama Madinyh yang dilabir car dan dibesarkan di kota it ili a pernah masik ke

thawaf di sekitar Ka'bah, ia melihat seorang laki laki melakukan thawaf dengan memikul wanita cantik sambil bersyair,

"Untuk wanita ini, aku menuntut unta yang penurut

Dan mengarungi tanah datar

Aka meluruskan wanata ani dengan tangan agar ia tidak miring

Aka hati hati agar jongan sompai dia terjatuh atau tergelincir.

Dengan via semira, aku berharap mendaj atkan pahala yang banyak."

Umar bin Khaththab bertanya kapada laki-laki tersebut, "Hai hamba Allah, stapa wanita yang engkau berikan hajimu kepadanya?" Laki laki tersebut menjawab "Ia istriku, wahai Amirul Mukhumin la wanita bodoh, pikirannya kacau, dan i dak mempunyai pembantu." Umar bin Khaththab berkata, "Kalau begitu, mengapa engkau tidak menceratkannya sija?" Laki-laki tersebut berkata, "Ia wani a cantik yang tidak pantas dibene, dan ibu dari anak-anak yang tidak pantas ditinggalkan." Umar bin Khaththab berkata, "Terserah urusanmu dengannya." Umar bin Khaththab & tidak langsung mencegah laki-laki tersebut sebelum menga inya. Lika kecarigaal padanya tidak ada lagi, ia bersikap lembut kepadanya.

Jika seseorang secara terang terangan memperlihatkan nunuman keras, jika ia orang mus im, ridgi cob (petugas hisbah) dapat menumpahkan minuman keras tersebut dan menjatuhkan ta zir kepadanya. Jika orang tersebut orang kafar daon m-la dijat, bi ta zir kepadanya atas pelanggarannya memperlihatkan m-numan keras

legadi silang pendapat di kalangan para tukaha mengenai boleh alau udaknya menampahkan minuman keras orang katir damina. Abu Hanitah berpendapat, "Minuman keras mutik katir damina hidak boleh ditumpahkan karena minuman keras tersebut termasak aset orang katir damini yang wajib diganti jika dirusak "" Imam Svafi i berpendapat, "Minuman keras tersebut boleh ditumpahkan karena untuk hal tersebut, baik orang muslim maupun orang katir, tidak berhak mundapatkan ganti rugi."

Adapur, lerang-lerangan memamerkan nal ida (perasan an kurma/anggur) memarat Aba Hanatah, "Nabida (perasan air kurma/anggur) termasak aset yang kacim M. samin dibenarkan memilikinya Jadi, tidak boleh ilibi de ditumpahkan dan tidak boleh dikenakan tidak kepadanya karena tindakannya tersebut "Imam Syafi" berpendapat, "Nabida berbeda dengan khami dan jika nabida tersebut ditumpahkan, tidak ada ganti rugi."

Dalam kondisi tersebut, *miditasib* (petogas *hisbidi*) harus memperhatikan bukubukti yang ada. Ia berhak mencegah<sup>eri</sup> orang tersebut berbuat yang demikian secara terang terangan jika *mibid*e tersebut bendak digunakan untuk pesta minuman keras dan

Baqhdag sebagai sebrand utusan alas Manshur ar Abbasi la termusuk ora agiyane diise mewakan oleh Manshur ali Abbasi Hadis yang diri wayackannya adarah sekitar empariratus hadis ila wafali el Baghdad padallahun 146 H. J. hati A. Afém Vill 178

<sup>&</sup>quot; Di da am naskah ter etak itulisan langan perta ma dan kedua tertulis, idia hi (atasaya) bi kan iala adzi damm'yyu alas kuhr damma, . Tajinan yang benar adalah yang tertulis di dalam manuskilip ketiga

Di daiam manuskrip ketiga terdapat redahsi pengcunti, yaitu imdian tehum, merupakan harra miljis mereka).

Di dalam manuskrip kenga tertulis- wo ki yazyotu (ka tidak berhak mencegah).

tidak menumpahkannya, kecuali hakim yang mampu berijtihad memerintahkannya agar ia tidak terkena ganti rugi jika diputuskan *nabila* tersebut ditumpahkan. Adapian orang mabilik yang menampakkan ketelerannya dan sangat minim kemungkinan untuk bisa meninggalkan kebiasaannya maka *muhtasih* (petugas *hishih*) berbak menjatuhkan *ta ia* kepadanya karena minimnya kemungkinan untuk bisa sadar

Adapun terang-terangan menampakkan alat-alat hiburan yang dihata nkan maka mulitasih (petugas hisbah) wajib memecahbelahkannya hingga menjadi kayu agar tidak menjadi alat hiburan dan pelakunya dikenakan tasai karena menampakkan dengan terang terangan alat hiburan tersebut. Mulitasih hendaknya tidak memecahkan alat-alat itu jika kayunya bisa dimantaatkan untuk selain alat hiburan.

Adapun boneka maka sama sekali tidak dimaksudkan untuk tujuan maksiat, tetapi dimaksudkan untuk melalih anak-anak wanita dengan tujuan mencidik arak. Di dalam boneka tersebut terdapat banyak bentuk dan yang dikatakan maksiat dalah tika dibentuk seperti makhluk yang bernyawa dan mirip dengan patung. Jadi, penggunaan boneka satu sisi diperbolehkan dan di sisi lain dicegah. Jadi, pelarangan dan pengi sahan boneka tersebut ti rgantung dari kondisinya. Rasuh ilah sepertah masuk menemui Aisyah se yang ketika itu sedang bermain-main dengan anak anak wanita. Beliau membiatkan Aisyah bermain dan tidak mencegahnya. Penginangan dan mencegahnya.

Dikisahkan bahwa Abu Sa'id al Ishthakhari, salah seorang Jama Syafi'iyah, diangkat mercadi *mi ginsib* (petugas *msbah*) pada masa pemerintahan al-Muqtadir Se anjutnya, ia memperbolehkan pemasaran boneka dan tidak mencegahnya. Ia berkata, 'Aisyah & pernah bermain-main dengan anak-anak wanita yang sebaya dengannya dengan disaksikan Rasulullah ½, tetapi beliau tidak mencegahnya "Boneka yang disebutkan Abu Sa'id ini tidak jauh berbeda dengan ijiihad yang telah kanu sebutkan sebelumnya.

Adapun terkast perkara terlarang yang tidak terlihat maka malifus bi petugas nisban) tidak boleh mematai-matainya dan tidak boleh membongkarnya karena Rasulullan & bersabda, "Siapa saja melakukan salah satu dari keteran ini tkemaksiatan) maka hendaklan ia menatup dengan tutupan Allah Siapa saja menang akkan niikanya kepada kita maka kita nenerapkan hukuman Allah Siapa kepada aya." <sup>1984</sup>

Namun, jika miditasih (petugas hi bah) berkeyakinan kuat ada kelompok masyarakat sengaja merahasiakan perkara terlarang yang mereka kenjakan berdasarkan bukubukti yang terlihat olehnya, di sini ada dua permasalahan pertama, kasus tersebut ada ah pe anggaran terhadap perkara terlarang yang tidak ia ketahui, sebagai contoh, misalnya, orang yang ia anggap jujur melaporkan kepadanya bahwa ada seorang iaki-laki berduaan dengan seorang wanita untuk melakukan hubungan zina atau ada seorang laki-laki hendak membunuh orang tain. Dalam kondisi seperti itu, malitasih (petugas ha-bah) diperbolehkan mematai matai orang yang dimaksud dan melakukan investigasi karena dikhawatirkan terjadi pelanggaran terhadap perkara terjarang yang tidak diketahunya. Begitu juga, pka kasus tersebut di ketahui

Hat: Arb-Thahawi Missyiri qi-Atsiy 1/20.

Di daiam manuskrip kedua tertulis: yu/driguhu (memisahkannya)

Fill Lihat: Mukhtashar Shahib Muslim 1/200, hadis No. 251.

salah satu kelompok masyarakat yang baik, mereka diperbolehkan mengadakan myestigasi guna mencegah terjadinya pelanggaran terhadap perkara ter arang, seperti yang terjadi pada al-Mughirah bin Syu'bah<sup>95</sup>.

Dikisahkan bahwa ketika berada di Basrah, Mughirah bin Syu bah sering dikunjungi salah seorang wanita dari Bani Hilal yang bernama Ummu Jami, binti Mabjam bin al-A qam yang bersi anukan salah seorang dari Bani Tsaqif yang bernama al Hajjaj bin 'Uhaid'''. Hali mi didengar oleh Abu Bakrah bin Masruh''', Sabl bin Ma'bad, Nah' bin al-Harits''', dan Ziyad bin 'Ubaid'''' kemudian mereka mengintip al-Mughirah bin Syu'bah. Ketika Ummu Jamil masuk ke rumah al-Mughirah, mereka serentak menangkap keduanya. Selanjutnya, mereka memberikan kesaksian kepada Umar bin Khaththab iai dan Umar bin Khaththab tidak mencegah penangkapan keduanya oleh mereka meskipan ia berhak menjatukan *hudud* kepada mereka jika kesaksian mereka tidak memenuhi syarat

Dikisahkan bahwa Umar bin Khaththab " masuk menemui orang-orang yang sedang mengadakan pesta minuman keras dan menyalakan api di salah satu kedal penjual minuman keras." Umar bin Khaththab berkata, "Aku sudah mencegah kai ian menyelenggarakan pesta minuman keras, tetapi kalian tetap mengadakannya. Aku juga telah mencegah kalian dari menyalakan api di kedal minuman keras setapi kai ian tetap menyalakannya." Mereka berkata, "Wanai Amiral Mak nanin sanggiah Allah telah mencegahmu memata matai, tetapi engkau tetap memata matai jaga. Allah juga telah mencegahmu memata masuk ke rumah orang lain tanpa ian

<sup>\*\*</sup>Na na terigkapir ya adalah ar Mughirah bio Syo bali tini Abi Ariit ini Masiadara Tsaqafilla terikan dika ar seorang pemuna dan pembipin orang Arabidan kalangan sahabat Nabili, ilai oga dikena, dengar sebutah Mughirah ari kalyilla masi ki Islam pada tahun 5 H. Sejumiah piepe angun yang pempililai kiti. Di ahta lanya Pelang Hudaib yyah, Perang Yamahiah iPoligo Syomi Perang Qadis yah dan sebagainya Pada musa kekhali ahali Jiharila diai gkat sebagai watkola Basilah Sedari, kari pada shasa Otshilah ita dungkat sebagai Amik Sedari, kari pada shasa Otshilah dan sebagai Amik Jiharilah dan Mulawiyah ibi mengasingkan diri Beberapa wakto kemudian Molawiyah mengangkatnya sebagai Amik Jiharilah dan sa tetap tinggili di Kutih bingga meninggai donia. Ada sekitar 136 hadis yang diri waya tian niehnya a adalah orang partama yang meninggai donia. Ada sekitar 136 hadis yang diri waya tian niehnya a adalah orang partama yang meninggai donia. Ada sekitar 136 hadis yang diri waya tian diri dalah orang garangan dan kali miso diri basah dan termasuk orang partama yang dipet ayah menanggai dan sekitar dan termasuk orang partama yang dipet ayah menanggai partama yang dipet ayah menanggai dan sekitar sekitar dan sekitar dan

In Linat, Ath-Thabari IV, 69

Nama engkapny lada ah Nubi bin ali Hurtsi la termasuk pemuka sahabat yang tinogal di Busrah ila dilimbal memilik anak arak yang mulia. Ia tebil sering disebut Abu Buhrah katena la selalu meminta kepada Nabi giluh lali derijaga overat. Ti ali deriga a kekisatar *uskrah* i kelologick i setongga a dikenal derigan setia an Alic Bahrah ila saliyati meriwayatkan hadis dari Nabi gildan aruk lanaknya juga banyak meriwayatkan hadis darinya iliha. Ari Ishaban hili 542 biografi No. 8795

Nama lenckapnya adalah Nafilibin alieta itsibir Kaldah aris Tsaqafilath. Tha iti taladalah orang pertama yang membangunsi mahipun arimah dan memelibiara ki dalili Bastah. Ia adalah hidak dari pendidi iki mari ian manya adalah badak ari tantsi sebingga namanya dinishatkan kepada ayahnya. Kitika mamimur culima taron dali. Thail dan pergi menemuk Nabi ya untuk mingikuti berbagai perserai gari artingga di Bastah sebelum kota inu dibangun. Selah utnya, ia meminta izin kepada lamar untuk miembangan rumah di lanih Bastah dari imperdi nimengizinkannya. Sayangnya tahun tatur dan watatnya helim diketahu ikibari A. A. (i) mi V1/352.

Barangkah yang dimaksud adalah Ziyad bin Abirti. Nama ini dikenal sebagai pemimpin berbagai penalitukan perang dari penduduk Tha fi Para isiama berbeda pendapat mengenal nama ayahnya. Ada yang menyebutkan bahwa nama ayahnya idalah Ilburi siri Tso safi. Ari juga yang menyebutkan bahwa namanya adalah Abir Siriyah Para masa kekha itahan All bin Abi. Tha ibi ia diangkat sebagai Amit Persia. Ketika Akiwafat, Ziyad menahan diri untuk bergabung derigah Mulawiyah Namun selesih diak abir bahwa Mulawiyah adalah sebagai namah dari a ur sang ayah ia mengangka nya sebagai Amir Basirah. Aurah dan selesih diakah diakah Mulawiyah mengangka nya sebagai Amir Basirah ikurah dan selesih diakah di Mara yang mencetak diakan aya sebagai Amir Basirah kurah dan atir diakah diakah sebagai ricang peria na yang mencetak diakan dari di hamiyah diakan kutah Tarikh di Valqubi ki 140, 204 zi 8- 273. 229–232, 236, dan 387.

ina ikata di khush artinya sebuah rumah yang terbua, dan pepohonan atau bambu, yang bagian atapnya terbuat dari kayu. Lihan Al-Mu jom ol-Wosiro 1/238

tetap, engkau tetap masuk juga " Umar bin Khaththab berkata, "Kalau begitu, dua hal yang aku lakukan ini dibayar dengan dua hal yang kalian kerjakan Jadi, kita impas " Selanjutnya, Umar bin Khaththab keluar dari tempat mereka dan tidak menjahihkan tindakan apa pun

Jika seseorang mendengar suara orang-orang yang mungkar dari sebuah tamah dan mereka sengaia melaktikan hal tersebut, mulitasih (petugas hisbah) diperbotehkan mencegah mereka bertindak seperti itu dari luar rumah tersebut dan tidak perlu masuk ke dalam rumah karena kemungkaran mereka sudah jelas Ia tidak diperbolehkan menyelidikinya hingga masuk ke dalam

· Kemu igkaran gang Terkait dengan Urusan Muamalah

Adapun kemungkaran kemungkaran yang terjadi pada urusan muamalah ada ah seperti riba\*\* dan jual beli yang tidak sah, serta sesuatu yang dilarang syari'at, tetapi dua pihak sepakat mengenakannya lika sesuatu tersebut merupakan sesuatu yang keharamannya telah disepakati para ulama, miditasih (perugas lushan) diperbo ehikan mencegahnya dan ha'zir kepadanya sangat ditentukan oleh kond si besar dan tidaknya keharaman hal tersebut.

Adapun sesuatu yang kebaraman dan kehalalannya masih diperdebatkan para tukana, milit isib (petugas nisbah) tidak diperbolehkan mencegahnya kecuali sesuatu yang perbedaan pendapat di dalamnya sangat rendah dan hal tersebut merupakan sarana ki pada sesuatu yang keharamannya telah disepakati para tukaha, misalnya mba na ja (kontan)<sup>sid</sup>. Sesungguhnya, perbedaan pendapat para fukaha dalam mba kontan iru tendah dan tiba kontan adalah sarana kepada riba nisi ahi kredit) yang keharamannya telah disepakati para fukaha. Apakah mulif isi (petugas hisbah) diperbolehkan menangani masalah seperti riba kontan atau tidak boleh? Ada dua pendapat dalam masalah iru seperti telah kami sebutkan sebelumnya.

erhadap ma amalah meskipun sesunggubnya tidak termasuk dalam kategori muamalah, yaitu akad pernikahan yang haram, maka mulitasib (pelugas hisbah) mencegahnya jika keharamannya telah disepakati para fukaha dan tidak mencegahnya jika kelata tianova masih diperdebatkan pala fukaha. Akai tetapi, erhadap perbuaian yang parbuatan pendapat di dalamnya tidak terlalu tajam dan perbuatan tersebut merupakan sarana kepada haliharam yang telah disepakati para fukaha dan tidak tertutup kemungkinan perbuatan tersebut menjadi pengantar kepada pembolehan perzinaan maka ada dida pendapat tentang boseh tidaknya mulit isih (peti gas hisbah) mencegahnya. Sebagai pengganti pelarangannya, hendaklah mulitasih (petugas hisbah) mengamurkan orang tersebut melakukan akad akad yang telah disepakati para fukaha.

Di dalam naskah tercetak dan manuskrip kedua tertuitsi ko oz-zind (seperti zina).

O dagm manusk ip persama tertuks igo noft (kelebihar i Riba (nob) at iki nbig oci gudigda ab menjugi mata wang logam ata menjuai makanan dengan membayar lebih. Praktik seperni in diba amkan dalam Sunnah dan Inigi utama lorren, dag at menjadi pir to masuk menologi iba basi ghi Riba besi ghi adalah kelebihan pembayarah yang disyaratkan oleh pinak yang memberikan utang (debitor) kepada drang yang berutang (kreditor) sesuai dengan penangguhan wakta. Pihat: Sayy disabig, Figh as-Sunnah III/178

Termasuk di antara hal hal yang terkait dengan muamalah adalah perupuan barang dagangan dan kecurangan<sup>\*\*</sup> harga. Dalam hai ini minitasio (petugas misbah) diperbolehkan mencegahnya dan menjatuhkan ta'zir kepada pelakunya dengan memperhatikan kondisinya. Rasulullah & bersabda, "Bukan termas ik gi longan kami orang yang mempir "\*\*

Jika penipuan dilakukan terhadap pembeli dan pembeli tidak mengelahulnya pen puan seperti itu tingkat keharamannya sangat berat dan dosanya sangat besar Jadi, praktik penipuan seperti itu harus dilarang keras dan harus dijatuhkan hi zur yang sangat berat. Jika penipuan diketahui pembeli, dosanya relatif lebih ringan dan pelarangannya lebih ringan.

Datam kondist seperti itu, kondist pembel, harus dikaji. Jika ia membeli barang tersebut untuk dijual lagi kepada orang lain, pelarai, gan ditujukan kepada penjuai atas penipuannya dan pembeli harus membeli barang tersebut. Sungguh boleh jadi ia menjual barang tersebut kepada orang yang tidak mengetahui penipuan yang ada di dalamnya. Jika pembeli membeli barang tersebut untuk dipakai sendiri, pembeli tidak masuk dalam daftar orang yang harus dilarang dan larangan hanya ditujukan kepada penjual. Ketentuan ini juga berlaku pada penipuan harga. Minjitisih (petugas ai-bah) juga berhak mencegah tindakan tidak memeras susu hewan "" untuk beberapa hari agar susu hewan tersebut kelihatan banyak kecika bendak djual karena tindakan tersebut juga termasuk penipuan.

Hallain yang menjadi konsentrasi pelarangan *miditasih* (petugas *hisbah*) adalah larangan mengurangi serta curang dalam takaran dan timbangan karena Allah & melarangnya. Ia harus menjatuhkan *tu tir* yang berat kepada pelakunya.

Jaka multi-isib (petugas hisbah) meragukan kebenaran timbangan dan takaran dipasar, ia diperbelehkan mengujinya. Jika hasil pengujiannya sesua, dengan takaran yang bersaku di antara mereka dan mereka tidak bermuamalah, kecuan dengan cara seperti stu, pengusannya merupakan tindakan preventif (mencegah)

Jika mereka bermuamalah dengan cara seperti itu bersama orang-orang lain yang takarannya tidak sama dengan takaran mereka, larangan barus ditu ukan kepada mereka jika di dalamnya terdapat kecurangan dalam uca hal

- 1 Cara tersebut menyimpang dari takaran yang berlaku. Pelarangan praktik seperti ini termasuk hak imam (khalifah).
- Adanya kecurangan dan pengurangan hak. Pelarangan praktik seperti itu, termasuk hak syariat

Jika maama ah mereka yang tidak sesuai dengan tradisi tersebut bersih dar pengurangan dan kecurangan, hak mencegah mereka dari melakukannya adalah hak imam (khalifah) karena praktik tersebut bertentangan dengan takaran yang semestinya

<sup>\*\*</sup> Kata of-tudlis berami peripuan can kezaliman. Lihat Al-Mu'jom al-Woo'b 1/293.

nat Ad-Dar mi 1 749. Mukhroshor Shogig Muslim II 11 hadis No. 947 adis in dinila dhait hat Al-Albani Vy67, hadis No. 4939

Kata tosor yyah an naqob artinya menahan susu dalam kantongnya. Adapun kata tahfif artinya membiarkan si si ni dalam car tongnya setama bebera sa hari tanpi diperasi Lihat. Ar Miliyon ar Wosytha 1514 dan 186

Jika ada salah satu kelompok masyarakat mengadakan pemalsuan terhadap takaran, musalnya penipuan terhadap nilai dirham dan dinar tika pemalsuan mengandung<sup>566</sup> unsur penipuan, yang berhak mencegah mereka melakukannya dan menjahihkan ta zar kepada mereka adalah dua pihak

- Imani (khalifah), pada pemalsuan yang mereka lakukan.
- 2 Syanat, pada penapuan yang mereka takukan. Hal ini jelas merupakan larangan yang sangat keras.

Jika pemalsaan tidak mengandung unsur penipuan, imam (khalitah) lebih berhak mencegah mereka melakukannya. Jika salah satu daerah sangat luas hingga pendi daknya membutuhkan petigas penakar, petigas penimbang, dan petigas pembayaran, mulitasih (petigas hisbah) memberi kebebasan kepada mereka untuk melakukannya. Akan tetapi, ia berhak mencegah mereka mengangkat petigas untuk tujuan ini, keciam orang-orang jujur yang ia ridhai dan gari para petigas tersebut diambilkan dari Baitul Mal (kas negara), dengan catatan jika memiliki persediaan ilang yang banyak. Jika Baitul Mal (kas negara) tidak memiliki banyak uang, mulitasih (petigas hisbah) menentukan jumlah gajinya agar mereka tidak menambah atau menguranginya. Pasalnya, jika gaji mereka tidak ditentukan, tidak tertutup kemungkinan jika para petigas tersebut melakukan kecurangan pada takaran dan timbangan. Para wah (setingkat gubernur) berbak memilia mereka, menentukan nomor urut mereka<sup>ta</sup>, dan mencatat nama mereka di dipan (administras ) negara, agar nama-nama mereka tidak bercampur dengan nama-nama iain yang tidak diangkat menjadi pihak penghubung dengan manusia

Jaka salan scorang dari petugas penakar dan penimbang melakukan ke idakadian atau menambah jumlah takatan dan tambangan ia dikenakan iatan, dipecat dari japatannya, dan dilarang bertindak menjadi pihak penghubung dengan manusia. Ketentuan ini juga bertaku pada pemilihan maketar. *Mulit isib* (petugas *hisbah*) mengesahkan orang-orang jujur dan tidak boleh mengesahkan orang-orang yang tidak ajur. Hal in termasuk ruang lingkup kekuasaan mulitasib (petugas hisbah) jika teali (setingkat gubernur) tidak menanganinya

Adapar peinthtan petugas pembagi tanah dan pengukui tanah ai ai aka hakan lebah berhak memalih mereka daripada *muljusah* (petugas *mebah*). Hal itu karena mereka pertugas menjaga harta anak-anak yatim dan harta orang-orang yang bepergian. Adapun pemilihan penjaga keamanan di kampung-kampung dan di pasar-pasar maka pemilihan mereka menjadi hak aparat keamanan.

Jika pengurangan timbangan menyebabkan perbedaan pendapat antara pembeli dan penjual multusib (petugas histoh) berhak menangan nya, jika i das ada permusuhan di antara kedua belah pihak. Jika kasus tersebut menimbulkan permusuhan di antara kedua belah pihak, hakim lebih berhak menanganinya daripada mulitasib (petugas histoh) karena hakim lebih berhak memutuskan perkara daripada mulitasib

<sup>\*\*</sup> Di daiam manusitrip ketiga tertulis: forsoo (memisahkan).

Di dalam haskan tercetak dan manuskrip ketiga tertu isi wa tartibih milidan mengurutkan mereka).

<sup>&</sup>lt;sup>84</sup> Di dalam naskah tercetak tertiliki wo nz-znizô\* (dan para penanam)

(petugas *aisbat* ), sedangkan penanganan ta zir menjadi hak *mu<u>h</u>tasib* (petugas *hibbah*). Jika la diberi mandat oleh hakim, ia diperbolehkan memutuskan kasus tersebut

Termasuk yang dilarang muhtasih (petugas mebah) pada manusia secara umum dan tidak mencegahnya pada sebagian orang adalah jual beli dengan takaran dan timbangan yang tidak dikenal di daerah lain. Jika pembeli dan penjual ridha me akuka i transaksi dan takaran dan timbangan seperu itu, mahtasil (petugas hisbah) tidak perlu mencegahnya. Akan tetapi, muhtasib (petugas hisbah) barus mencegah praktik itu pada semua manusia karena tidak tertutup kemungkinan mereka akan menggunakan takaran atau timbangan tersebut dalam muamalah mereka dengan orang lain yang tidak mengenal timbangan atau timbangan tersebut, itu kemudian membuat mereka tertipu karena takaran atau timbangan tersebut.

## Mencegah Kemungkaran yang Terkait dengan Hak Hak Manusia

Termasuk di antara kemungkaran yang terkait dengan hak manusia yang harus dilarang oleh mulitasih (petugas hishah) adalah seperti si A molarang batas wilayah tetangganya si B atau wilayah sekitar tetangganya atau ia meletakkan kayu di tembok tetangganya maka mulitasih (petugas nishah) tidak boleh ikut campur tangan dalam masalah ini jika ia tidak dimintai tolong oleh si B karena si B iebih berhak ternadap kasusnya. Tetangga si B dibenarkan memaafkan si A atau menuntutnya di pengadilan. Jika terjadi perbedaan pendapat di antara keduanya mulitasih (petugas hishih) berhak menangarinya jika tidak ada permusuhan di antara keduanya. Militasih (petugas hishih) berhak memberikan tindakan kepada si A yang mengganggu tetangganya, vaitu si B, dan menjatuhkan ta zir sesuai dengan kondisi si A tersebut. Jika kedua belah pihak bersengketa, hakim lebih berhak menangani kasusnya danpada mulitasih (petugas hishim).

Jasas. A mengaku bahwa tetangganya si B di sebelah rumuhnya telah menzalamnya dan memaafkan kezalimannya dengan tidak menuntutnya di pengadilan atas kasiisnya kemudian si A kembali menuntutnya di pengadilan, si A diperbolehkan melakukannya jika setelah si B dimaafkannya, ia kembali meruntuhkan apa yang telah dibangunnya. Jika si A baru mulai membangun dan si B meletakkan balang polion langa izinnya kemudian si A menarik kembali izinnya yang pernan dibertkannya, si B tidak dikenakan hukuman karena perbuatannya meruntuhkan bangunan tersebut

Jika ranting-ranting pohon si A menjalar hingga rumah tetangganya si B, tetangganya, yaitu si B berhak meminta bantuan kepada muhtus bi petugas hisbahi untuk menghadapi penulik pohon si A dan muhtasib (petugas hisbahi, berhak menebang ranting ranting yang menjalar ke rumah si B dan ia tidak perlu menjaluhkan la iar kepada si A karena menjalarnya ranting ranting pohon tersebut bukan karena ulah dirinya. Jika akar-akar pohon si A menjalar di tanah hingga masuk ke area si B si B tidak dihukum jika ia memotongnya dan tidak dilarang bertindak terhadap apa yang ada di bawah area tanahnya meskipun harus dengan memotongnya

Ordalam naykah tercetak tertulis: ¿anökata (sa ing herpaling)

Jika seseorang menyalakan tungku di rumahnya kemudian asapnya mengganggu tetangganya, *m ditasih* (petugas *Inshah*) tidak berhak mencegah orang tersebut menyalahkan tungkunya meskipun mengganggu orang lain. Begitu juga jika orang tersebut meletakkan penggilmg atau alat pemutih baju<sup>40</sup> di rumahnya, ia bidak dilarang karena manusia tidak dilarang bertindak terhadap harta miliknya sesuai dengan keinginan mereka.

Jika seseorang majikan bertindak zalim terhadap buruhnya dengan mengurangi gajinya atau menambah pekeraannya, majikan tersebut dilatang bertindak demikian dan larangan terhadapnya sangat bergantung pada kondisi orang tersebut. Lika buruh tidak memenuhi hak majikannya dengan mengurangi pekerjaannya dan meminta kenaikan gajinya, *militusib* (petugas *hisbah*) berhak mencegahnya manakala keduanya membawa masalahnya kepadanya. Jika keduanya bersengketa, hakim lebih berhak menangani masalahnya.

Ada tiga pekerja di pasar yang harus diperhatikan *in ditas b* (petugas *hisbith*). Ketiga pekerja tersebut adalah sebagai berikut:

- Pekerja yang pekerjaannya dinilai dari aspek kesempurnaan dan ketidaksempurnaannya<sup>97</sup>.
- Pekerja yang pekerjaannya dimilai dari aspek kejujuran dan ketidak jujurannya.
- Pekerja yang pekerjaannya dinilai dari aspek baik dan buruknya.

Pekerja yang pekerjaannya dinilai dari aspek kesempurnaan dan ketidaksempurnaani ya\*\*\*, masalnya seperti dokter dan guru. Berhubung dokter menangani orang, jika penanganannya tidak sempurna, dapat menyebabkan kerusakan atau sakit pada tubuh pasien. Adapun guru, ia menerangkan metode pada anak didiknya. Ji ka setelah anak didiknya dewasa, guru tersebut tidak memindahkan mereka dari metode tersebut, metode tersebut akan menyulitikan mereka. Dalam bal ini, mugusah (petugas hisbah) mengizinkan orang yang sempurna kerimuannya\*\*. (dokter) dan orang yang patk metodenya (guru). Ia juga melarang pekeria yang tidak serius mengerjakan pekerjaannya serta bendak merusak fikuran dan tingkah laku.

Adapun pekerja vang pekerjaannya dinilai dari aspek kejujuran dan ket dakjujurannya, contohnya seperti tukang emas, tukang tenan, tukang pemutih ha , dan tukang celup warna karena tidak terlutup kemungkinan mereka kabur dengan menggondol uang para pemesannya Malutasib (petugas Insbah) mencari orang yang jujur di antara mereka kemudian mengesahkannya. Ia kutuk orang yang terbukti perkhamat dan membeberkan dosa-dosartya di hadapan amum agar orang orang yang tidak mengenalnya tidak terkecoh olehnya. Ada yang mengatakan bahwa aparat keamanan lebih berhak menangani kasus mereka daripada mulitasib (petugas hisbah) karena pengkhianatan mengandung unsur pencurian

VII — Di daiam naskah tercetak tertulis: on noqsh (kekurangannya)

Di daiam manuskrip pertama dan kedua tertulis: an-nagsh (kekarangannya)

Rata owgostishć na timya alat yang digunakan untuk memutihkan baju. Unat. Al-Mu jont o. Wesith. 734

<sup>\*\*\*</sup> Di datam naskah tercetak dan tidisan tangan ketiga tertidis: qanadhu (peterjaannya).

Adapun pekerja yang pekerjaanya dinilai dari aspek baik atau buruknya maka jenis pekerjaan inilah yang menjadi konsentrasi kerja mu<u>n</u>tasih (perugas misbah) Mu<u>n</u>tasih petugas misbah) berhak mencegah manusia secara umum untuk menjalankan pekerjaan secara ngawur dan acak acakan meskipun tidak ada pihak yang meminta pertolongan kepadanya. Sementara itu, pada pekerja tertentu yang pekenjaannya terbiasa merusak dan memanipulasi maka jika mu<u>htasih</u> (petugas hishah) diminta pertolongan oleh pihak yang dirugikan, ia segera mencegahaya

Jika persoalan tersebut terkait dengan denda, dendanya harus dikan dengan mendalam. Jika jumlah denda harus ditentukan, *muntasib* (petugas *hishah*) tidak berhak menangantnya karena persoalan tersebut membutuhkan ijihad hukum. Oleh karena itu, hakim lebih berhak menanganinya daripada dirinya.

Jika penanganan kasus tersebut tidak menyangkut penentuan denga dan pihak yang dirugikan berhak mendapatkan denda dengan jumlah standar yang telah disepakati, dan di dalamnya tidak membutuhkan ijtihad, serta tidak ada persengketaan di dalamnya, muhtasih (petugas hishah) berhak mengharuskan pekena tersebut membayar denda dan menjatuhkan tu zir atas tindakannya. Muhtasih (petugas hisbah) dibenarkan bertindak demikian karena ia telah berbuat adil dan mencegah seseorang bertindak zalim.

Muttissib (petugas Insbilit) tidak diperbolehkan menentukan harga jual makanan pokok atau barang-barang lainnya, baik dengan harga murah maupun harga mahal Imam Malik memperbolehkan *mulitusti*- menentukan harga jual makanan pokok pika harga di pasaran terlalu mahal

Kemangkaran yang terkait dengan hak-hak bersama antara Allah & dan manusia adalah seperti mencegah orang yang memiliki rumah lebih tinggi dar mengintip rumah orang lain yang lebih rendah dan mulitasib (petugas lusbah) tidak mengharuskan orang yang memiliki rumah lebih tinggi untuk menulup alap rumahnya. Akan letapi, ia mengharuskannya untuk tidak mengiatap rumah orang yang lebih rendah dari rumahnya.

Mahlasih (petugas hisuah) harus mencegah orang orang kafit daman meninggikan ramahnya melebih rumah-rumah kaum Muslimin. Akan letapi, aka mereka sudah sejak dahtilu mempunyai rumah yang tinggi, ta mengesahkannya. Walaupun dem kian, ia tetap mencegah mereka mengintip rumah-rumah kaum Muslimin dari atas rumahnya. Orang-orang kafit daman harus konsisten dengan perjai jan mereka, yaitu mengenakan ghiwir (tanda khusus bagi orang kafit daman), tampi, beda dari kaum Muslimin, tidak mengeraskan ucapan mereka tentang Uzair dan al Masin'i, serta mencegah mereka mencaci atau menganiaya kaum Muslimin.

" Di daiam manuskrip ketiga tertulis *multirosib* hendaknya melarang seseorang berbuat aniaya terhadap kaum Muslim is

<sup>&</sup>quot; Sesua dengan firmar Allah & "Orang orang Yohudi betketo behwa wzo rio totah butro Arigh iD daiam Iterian Nya yang iain disebutkan: Orang orang Nasrahi betkata behwa ai Mesih adalah putra Allah

J.ka salah seorang dari mereka melakukan tindakan tersebut, muhtasib (petugas nisbah) menjatunkan ta'zir kepada mereka.

Jika salah seorang dari imam-imam masjid umum memanjangkan shalatnya hingga orang-orang lemah tidak kuat melakukannya dan orang-orang yang memiliki kebutuhan menghentikan shalatnya, mulijasib (petugas hisbah) mencegah imam tersebu, bertindak demikian sebagaimana Rasulullah pernah mencegah Mu'adz bin Jabah & dan memanjangkan shalat ketika mengimami kaumnya, Rasalullah & bersabda, ' Wahai Mu'adz, apakan engkau hendak membuat crang membenci shalat (dengan memanjangkannya)?"

Jika imam memanjangkan shalatnya yang tidak ada unsur penghalang di dalamnya, magtasib (petugas uisbah) tidak boleh menjatuhkan ta tir kepadanya. Akan tetapa, ta haras mengganti imam tersebut dengan imam yang tidak meman angkan shalatnya ketika bertindak menjadi imam.

Jika salah seorang hakim mewajibkan pihak pihak yang bersengketa datang kepadanya, tetap da menolak menangani mereka hingga menyebabkan tidak ada kepashan hukum<sup>47</sup> dan mendatangkan mudharat kepada mereka, *mahjasih* (pelugas *nesbah*) dibenarkan mengambil alih penanganan kasus tersebut. Untuk kasus ini, *mi hins h* (petugas *hisbih*) tidak dilarat ginenangani permasalahan kedua belah pidak dan memutuskan kasus keduanya. Ketinggian pangkat hakim tidak menghalangi *mi hitasih* (petugas *hisbah*) mencegah kesalahan yang dilakukannya.

Ibrah m bin Bathha'''', mulitasih (petugas hisbah) di daerah Baghdad, pernah berjalan melewati rumah Abu Umar bin Hammad''' yang ketika i u menjabat sebagai hakim agung Ibrahim bin Bathha' melihat pihak-pihak yang beperkara sedang dilidik di depan pintu rumah Abu Umar bin Hammad guna menunggu Abu Umar bin Hammad memutuskan perkara mereka. Mereka duduk di depan pintu Abu Umar bin Hammad hingga hari semakin siang dan semakin panas. Ibrahim bin Bathha' berhenti lalu memanggil penjaga rumah Abu Umar bin Hammad dan berkata kepadanya, "Katakan kepada hakim agung bahwa pihak-pihak yang beperkara sedang duduk di pintu rumahnya, sinar matahari sudah menyengat mereka<sup>460</sup>, dan mereka tersiksa karena sudah lama menunggu. Katakan kepadanya, 'Hendaklah engkau menangani kasus mereka atau engkau menjelaskan alasanmu tidak bisa menangani kasus mereka'." Setelah itu, pihak yang beperkara pulang ke rumahnya masing-masing.

Jika sa ah satu dari majikan membebani budaknya dengan pekenaan-pekenaan yang tidak sanggup dikenakan budak tersebut secara terus menerus, larangan kepadanya bertindak demikian bergantung pada ada atau tidaknya permintaan

<sup>&</sup>lt;sup>274</sup> • Bath Ap-Li, Tu, wo of-Marjon, him. 96-97, had 4 No. 266 dan 267

<sup>177</sup> Di daiam manuskrip ketiga tertulis. ql-khushumah (permusuhan)

a diangkat sebaga petugas hebah di kota ay Salam Bagh dad pada tahun 319 Hi Lihat. Athi Thabar Xi. 135

<sup>\*\*</sup> Nama lengkapnya adalah Muhammad bir Yusuf bin Yalgub bir Hammad ali Azdi ali Baghdadi. Ia adalah kenala hak miyang dilanirkan di Pascibi, a masigkat sebagai kepala hakum di ketalai Manshi rah. Sulit mencar sesek seperi dirinya dalam hali kepandarah ikelembuhan, dan kecerdasannya, Ia sangat beljasa kepada orang banyak di dalam penyebarah ilmunya yang amat iluasici bidang hadis dan likiru la memilik imala rasita sanad hadis yang sebagian banyak telah dibanyakan kepada munid mundinya ia watat pada tahun 320 H. Lihat Siyur Alitim on Nubolé X V7555-556.

<sup>&</sup>lt;sup>86</sup> Di dajam manuskrip ketiga tertulisi oğruqurlum (matahari membakar mereka).

tolong budak kepada *muhiasib* (petugas *hisbah*). Jika ada, *m i<u>h</u>tasib* (petugas *hi bah*) berhak mencegah mapkannya bertindak seperti itu

Jika pemilik hewan temak membebani hewan temaknya dengan sesuahi yang tidak sanggup dikerjakan hewannya secara terus-menerus, militasih (petugas hishah) bernak mencegahnya meskipun ia tidak dimintai tolong untuk kasus tersebut. Jika pemilik hewan mengaku membebani hewannya dengan beban yang wajar mugtasih (petugas hisbah) diperbolehkan mengkaji masalahnya karena meskipua masalah tersebut membuhihkan ijtihad, ia termasuk urusan tradisi yang sepenuhnya diserahkan kepada tradisi manusia dan masalah tersebut bukan ijtihad sijar'i Mulitasih (petugas hisban) tidak dilarang berijtihad dalam masalah-masalah tradisi dan dilarang beri tihad dalam masalah-masalah sijar i

Jika majaisit (petagas hisbah) diinintai tolong oleh budak karena waaraya adak memberanya pakaian dan uang, majat sib (petugas hisbah) diperbolehkan memerintah mai kan memberi kedua hal tersebut kepada budaknya dan memerintahkannya supaya konsisten dalam memberikannya. Jika mahtasib (petugas hisbah) di minta tolong oleh budak bahwa tuannya tidak memberinya pakaian bagus atau uang banyak, majaisit (petugas hisbah) tidak diperbolehkan menangani masalah tersebat atau mengharuskan majikan memenuhi tuntatan budaknya tersebut karena standar yang haras citerima budak itu membutuhkan ijuhad sijarir sedangkan kehalasan memenuhinya tidak ada ketentuan di dalam nash sijar i

Mi litusib (petugas hisban) berhak mencegah para pemilik perahu memberi mualan di sar perahunya di luar kapasitasnya karena hal tersebut menyebahkannya tenggelam Mugtasib (petugas hisbah) uga diperbolehkan mencegah mereka menjalankan perahunya ketika angin bertiup kencang Jika di dalam perahu tersebut terdapat kasan pina dari kasan wanita, dibuatkan penasah di aatara mereka. Jika peraha mereka besar, wanita dibuatkan pintu keluar tersendiri sapaya mereka tidak terhaat<sup>ar</sup> ketika hendak ke toilet.

Jika di antara pedagang\* pasar ada yang hinya miu melayani kaum winita, mugtasik (petugas nisbah) memperhatikan riwayat hidup dan kejujurannya lika orang terebut ujur, ia mengizinkan melayani kaum wanita. Jika orang tersebut mencungakan dan terlihat memiliki nial jahat ia melarangnya melayahi kaum wanita dan menjatuhkan ta zir kepadanya karena tindakannya yang tidak benar. Ada yang mengatakan bahwa satpam pasar tersebut lebih berhak mencugahaya daripada mulitisib (petugas hisaan). Pasalnya, yang demikian termasuk sikap yang dapat mengantarkan pada perbuatan zina.

Mi atosio (petugas hisbah) juga harus memperhatikan kursi-kursi di pasar Jika karsi-kursi tersebut tidak menghalang-halangi pejalan kaki ita tidak mencegali penempatan karsi kursi tersebut. Jika kursi kursi tersebut mengganggu pejalan kaki mi atasio (petugas hisbah, mencegah penempatan kursi-kursi tersebut di dalamnya. Hak mencegahnya tidak ditentukan oleh adanya permintaan tolong kepadanya.

Di dajam gaskub rechetak tertoksi asha's habi gizamah). Kalimas metidak temir kidi dajam man iskrip ketiga.

Barangkali yang dimaksud adalah subaya kaum wanita tidak tampak ketika memasuki dek pelahu yang disediakan sebagai toilet, seperti yang sudah umum terdapat di perahu.

Ab., Harufah berpendapat bahwa hak *mulita: ib* (petugas *hisbah*) untuk mencegahnya tergantung adanya permintaan tolong yang ditujukan kepadanya

Jika sekelompok orang mendirikan bangunan di jalan raya, mulitas ti (petugas hisbah) berhak mencegahnya. Meskipun jalan tersebut berukuran lebar, mulitasib (petugas hisbah) tetap harus memerintahkan mereka meruntuhkan bangunan tersebut meski bangunan tersebut berupa masjid sekalipun. Demikian - a karena jalan raya merupakan tempat untuk berjalan dan bukan tempat untuk mendirikan bangunan

Jika ada orang meletakkan barang dagangan dan barang materialnya di jalan umum atau di pasar untuk sementara waktu, jika barang barang tersebut tidak mengganggu para pengguna jalan, *mulitasib* (petugas *hisbah*) tidak boleh mencegahaya. Akan letapi, jika barang-barang tersebut dapat mengganggu para pengguna alan, ia berhak mencegahnya. Ketentuan ini juga berlaku pada kasus pemerokan sayap rumah, tempat pembuangan sampah, pembuatan selokan dan pengga ian sumur untuk kebun<sup>681</sup> Jika itu semua tidak mengganggu para pengguna jalan, *mulitasih* (petugas *hisban*) tidak boleh mencegahnya. Akan tetapi, jika semua itu dapat mengganggu pengguna jalan, ia berhak mencegahnya.

Multiusib (petugas hishah) diperbolehkan berijtihad mengenai sesuatu yang dapat membawa dampak positif dan dampak negatif karena ijtihad seperti itu termasuk ijtihad 'arfi (tradisi) dan bukan ijtihad sijar i Perbedaan antara ijtihad urfi (tradisi) dan ijtihad sijar i adalah ijtihad sijar i mengacu pada prinsip yang ditentukan oleh syariat, sedangkan ijtihad tradisi mengacu pada prinsip yang ditentukan oleh tradisi.

Mentasik (petagas hishih) berhak mencegah pemindanan jenazah dari kubatannya menakala jenazah itu telah dikuburkan di pemakaman milik pribadi atau pemakaman umum kecuali jika jenazah itu dikuburkan di tanah quashah. Dalam kondisi seperti ini, pemilik tanah berhak menyuruh orang yang menguburkan jenazah tersebut untuk mem ndahkannya dari tanah miliknya. Para hikaba berselisih pendapat mengunai boleh atau tidaknya memindahkan jenazah dari tanah yang mudah terkena banjir atau tanah yang lembah. Dalam kasus ini, az. Zubairi mempolehkannya, sedangkan ulama lain tidak membolehkannya.

Mulitasit (petugas Fisuali) berhak mencegah pengebinan manusia dan hewan ternak, dan memberikan nukum ta zar kepada pelakunya. Jika di dalamnya terdapat ketetapan qisuash<sup>sas</sup> atau digat, ia harus memberikannya kepada orang orang yang berhak mener manya, selagi diasumsikan tidak akan terjadi konflik<sup>sas</sup> dan per sengketaan.

Multasib (petugas hisbah, berhak mencegah penyemiran jenggot dengan semir warna aitam, kecuali bagi para tentara perang di jalah Allah. Ia berbak memberikan hukum 'a zir kepada orang yang menyemir jenggot dengan tu uan untuk mendapatkan

<sup>&</sup>quot;Kata di-husyûsy memiliki arti yang sama dengan di-basôtir (kebun). Lihat, Ai Mu jam di-Wasith I/176. Adapun di dalam manuskrip ket ga tortulis: disâr di jasûr (betas jembatan).

Di dalam manuskrip ketiga tertulis, qoyyintun (pihak penanggung jawab).

Di dalam manuskrip kedija tertulis: (okhôskumus (permisahan)).

sanjungan dari kaum wanita. Ia tidak boleh mencegah penyemiran jenggot dengan menggunakan daun pacar dan daun kalam<sup>465</sup>.

Mahlasih (petugas hishah) harus mencegah pencarian kasah<sup>ad</sup> melalui profesidukun dan penyediaan hiburan dan memberikan hukum ta zir kepada orang yang menjadi pelaku dari pekenaan ini. Sebenarnya, pembahasan mengenai halim sangai luas karena pentuk kemungkaran memiliki ragam yang tidak terhitung jum alinya. Realita yang kami suguhkan merupakan kasus yang acapkah kita lalaikan,

Hisbah termasuk prinsip agama yang sangat vital. Para imam (kha ifah) generas awal melibatkan diri secara langsung dalam menerapkannya karena di dalamnya terkandung kemaslahatan yang bersifat menyeluruh dan balasan pahala yang amat melimpah. Sayangnya, setelah para imam (khalifah) banyak yang mengacuhkannya dan kedacukan mereka digantikan para pejabat yang menuliki ambisi merahan sehingga mebah dijadukan lahan penghidupan dan ladang mencari suap lakhirnya arti penting hisbah menjadi lenyap dan elek negatifnya dipandang ringan eleh manusia. Padaha , jika terjadi pelanggaran terhadap satu prinsip agama, bukan berarb huk imnya menjadi gugur. Para tukaha lupa menjelaskan arti penting nishah berikut ketentuannya yang sumestinya tidak boleh dilanggar. Sebagian besar is buka ini menjelaskan sesuatu yang dilupakan oleh para fukaha atau sesuatu yang kurang mendapatkan perhatian dari mereka. Karena itu, saya berupaya mengkaji sesuatu yang dilupakan oleh mereka dan melengkapi sesuatu yang kurang mendapat perhatikan dari mereka

Saya memobon taubk kepada Allah & atas apa yang kita jalani dan memobon pertolongan-Nya atas apa yang kita harapkan dengan karuma dan kebendak-Nya Cukuplan Allah menjadi penolong saya dan Allah adalah sebaik-baik Pelindung

Segala pun bagi Allah, akhirnya penulisan buku ini dapat diselesaikan dengan baik

**++++** 

ikata di koroma berarti sejemi tumbuh tumbuhan berbuah yang ming dengan lada, sehinggalia disebut lada di gurud Pada masa dulu tumbuhan ini dimanlaatkan sebagai bahan temi dan bahan ti italia nati iA. Muljomia, Wasi h

<sup>•17</sup> Di daiam manuskrip keriga termile: of-humb (heherapa buki primbos)



## DAFTAR PUSTAKA

Dr. Ibrahim Unais dkk., al-Mu'jam al-Wasith, cet. 2, Beirut, t.t.

Ibn al-Atsir, al-Kâmil fi at-Târîkh, Beirut, t.t.

Ibn al-Atsir, Usud al-Ghābah fi Ma'rifat ash-Shahābah, Teheran, t.t.

Ibn Ishaq, Sîrah Ibn Hisyâm: al-Musammāt bi Kitāb al-Mubtada' wa al-Mub'ats wa al-Maghāzi, editor: Muhammad Hamidullah, Turki, 1981.

Ibn Hajar al-'Asqalani, al-Ishābah fi Tamyîz ash-Shahābah, Mesir 1939.

Ibn Hajar al-'Asqalani, Fath al-Bârî bi Syarh al-Bukhârî, Mesir 1959.

Ibn Hajar al-'Asqalani, Tahdzīb at-Tahdzīb, cet. 1, India, 1325 H.

Ibn Hanbal, Musnad al-Imâm Almad bin Hanbal, Beirut, t.t.

Ibn Khalkan, Wafayât al-'A'yân wa Anbâ' Abnâ' az-Zamân, editor: Dr. Ihsan 'Abbas, Beirut, t.t.

Ibn Sa'ad, ath-Thabaqât al-Kubrâ, Beirut, t.t.

Ibn 'Abdi Rabbih, al-'Aqd al-Farid, Kairo, 1953.

Ibn Katsir, al-Bidåyah wa an-Nihâyah, cet. 1, Beirut, 1966.

Ibn Majah, Sunan Ibn Mâjah, editor: Muhammad Fuad Abdul Baqi, Beirut, 1975.

Ibn al-Mu'taz, Thabaqāt asy-Syu'arā', editor: Abd Sattar Ahmad Faraj, cet. 3, Mesir, t.t.

Ibn Hisyam, as-Sîran an-Nabawiyyan, Beirut: 1975.

Abu Dawud, Shahih Sunan al-Mushthafa, Beirut, t.t.

Abu Ya'la bin al-Farra' al-Hanbali, al-Alikām as-Sulthāniyyah, pentashih: Muhammad Hamid al-Faqi, cet 3, Indonesia, 1974.

Abu Yusuf, Kitâb al-Kharâj, editor: Ihsan Abbas, cet. 1, Beirut, 1985.

Ahmad 'Athiyyatullah, al-Qâmūs al-Islāmī, Mesir, 1962.

Ahmad Mahmud Shubhi, az-Zaidiyyah, cet. 2, 1984.

Adam Mitaz, al-<u>Hadhārah al-Islāmiyyah fi al-Qarn ar-Rābi' al-Hijri</u>, penerjemah: Dr. Ahmad Kamaluddin, cet. 1, Kuwait, 1984.

Isma'il bin Muhammad al-'Ajaluni al-Jarahu, Kasyf al-Khafā' wa Muzīi al-Ilbâs 'Ammā Isytahara min al-Ahadīts 'alā Alsinat an-Nās, cet. 4, Beirut: 1985.

Buwaki', Akbâr al Qudhât, Beirut, t.t.

At Tirmidzi, Sunan at-Tirmidzi, cet. 1, Himsha, 1966.

Dr. Taufiq Sulthan al Yuzabaki, al-Wizārah: Nasy'atuhā wa Tathawwuruhā fi ad-Daulah al-'Abbāsiyyah, cet. 2, al-Mushil, 1976.

Ats-Tsa'alabi, Tuḥjah al-Wuzarâ', editor: Habib Ali ar-Rawi dan Dr. Ibtisam Marhun ash-Shifar, Baghdad, 1977.

Al-Jahsyiyari, Nushûsh Dhû'i'uh min Kitûb al-Wuzurû' wa al-Kuttûb, Beirut, 1964.

Dr. Jawwad Ali, al-Mafshal fi Târîkh al-'Arab Qabla al-Islâm, cet. 1, Beirut, 1973.

Al-Juwaini (Imam al-Haramain), Ghiyāts al-Umam fi at-Tiyāt azh-Zhulam, editor: Dr. Fu'ad Abdul Mun'im dan Dr. Mushthafa Hilmi, Mesir, t.t.

Al-Hafizh al-Mundziri, Mukhtashar Hadits Muslim, editor: Nashiruddin al-Albani, cet. 1, Kuwait, 1969.

Dr. Hasan Ibrahim Hasan, Tärikh al-Islām, Beirut, cet. 7, 1964.

Al-Khathib at-Tibrizi, Misykât al-Mashâbîh, editor: Nashiruddin al-Albani, cet. 2, Kuwait, 1979.

Khalifah bin Khayyath, Tûrîkh Khalîfah bin Khayyâth, editor: Dr. Akram Dhiya' al-'Untari, cet. 2, Beirut, 1977.

Ad-Darimi, Sunan ad-Dârimî, Daru Ihya' as-Sunnah an-Nabawiyyah, t.t.

Ad-Dainuri (Abu Hanifah), al-Akhbar ath-Thiwai, Teheran, t.t.

Ad-Dainuri (Ibn Qutaibah), Kitab 'Uyun al-Akhbār, Beirut, cetakan ulang dari Dar al-Kutub al-Mishriyyah tahun 1925.

Ad-Dainuri, asy-Syl'r wa asy-Syl'arâ', cet. 2, Beirut, 1985.

Ad-Dainuri, al-Ma'ārif, cet. 2, Beirut, 1970.

Adz-Dzahabi, Siyar A'lâm an-Nubalâ', editor: Syu'aib al-Arnauth dan Dr. Husain al-Asad, cet. 1, Beirut.

Adz-Dzahabi, Tajrîd Asmâ' ash-Shahûbah, India, 1969.

Ar-Razi, Mukhtúr ash-Shahûh, Kairo, t.t.

Az-Zarqani (Muhammad bin Abdul Baqi), Mukhtashar al-Maqashid al-<u>H</u>asanah fi Bayan Katsir min al-Ahadits al-Musytaharah 'ala al-Alsinah, editor: Muhammad bin Luthfi ash-Shabagh, cet. 1, Saudi, 1981.

Az-Zarkali, al-A'lam, cet. 6, Beirut, 1984.

Zuhdi Jarullah, al-Mu'tazilah, Beirut, 1974.

As-Samhudi (Abu al-Hasan), al Ghammāz 'alā al-Lammāz, editor: Muhammad Ishaq as-Salafi, cet. 1, Saudi, 1981.

As-Sayyid Sabiq, Figh as-Sunnah, cet. 2, Beirut, 1973.

As-Suyuthi, al-Jämi' ash-Shaghir, cet. 4, t.t.

As-Suyuthi, Mukhtashar Syarh al-Jâmi' ash-Shaghîr li al-Manâwî, cet. 1, Mesir, 1954.

Asy-Syahrastani, al-Milal wa an-Nihāl, cet. 2, Beirut, 1975.

Asy-Syaukani, al-Fawâ'id al-Majmû'ah fi al-Ahâdîts al-Maudhû'ah, editor: Abdurrahman bin Yahya al-Yamani, Mesir, 1978.

Asy-Syaibani, Tamyîz ath-Thib min al-Khabîts, cet. 1, Mesir, 1348 H.

Ath-Thabari, Tarikh ath-Thabari, Beirut, t.t.

Ath Thahawi, Musykil al-Ātsār, Beirut, t.t.

Abdurrahim ath-Thahthawi, Hidâyah al-Bârî ilâ Tartîb Shahîh al-Bukhûrî, Beirut, t.t.

Abdurrauf al-Manawi, Faidh al-Qadîr Syarh Jami' ash-Shaghîr, cet. 1, Mesir, 1938.

Dr. Abdussalam at-Tirmanini, Azminah at-Târîkh al-Islâmî, cet. 1, Kuwait, 1981.

Abdussalam Harun, Takdzîb Sîrah Ibn Hisyâm, cet. 7, Kuwait, 1980.

Dr. Abdul Aziz ad-Dauri, Muqaddimah fi Tārīkh al-Iqtishādī, Beirut, 1969.

Abdul Qahir al-Baghdadi, al-Farq Baina al-Firâq, cet. 2, Beirut, 1977.

Al-Fairuz Abadi, al-Qámús al-Muhith, Beirut, t.t.

Al-Qazwini, Atsār al-Bilād wa Akhbār al-'Ibād, Beirut, t.t.

Al-Qurthubi, al-Jámi' li Ahkām al-Qur'ān, cet. 2, Beirut, t.t.

Al-Qurthubi, Aqdhiyyatu Rasûlillâh 🐞, cet. 1, Halabi, 1396 H.

Kitāb al-Kharāj, himpunan darī kitab al-Kharāj li al-Qādhī Abī Yūsuf, kitab al-Kharāj li al-Imām Yahya bin Ādam al-Qurasyī, dan al-Istikhrāj li Aḥkām al-Kharāj li Ibn Rujab al-Hunbulī, Beirut, t.t.

Al-Karmani, Shahih al-Bukhāri, cet. 2, Beirut, 1981.

Malik (al-Imam), al-Muwattha' (Riwayat al-Qa'nabī), editor: Abdul Hafizh Manshur, Kuwaith, t.t.

Malik, al-Muwattha', editor: Abdul Wahhab bin Abdul Latif, cet. 2, Mesir, t.t.

Al-Mawardi, Tafsir al-Maccardi, editor: Khadhar Muhammad Khadhar, cet. 1, Kuwait, 1982.

Al-Mawardi, at-Tuhfah al-Mulükiyyah fi al-Adāb as-Siyāsiyyah, editor: Fuad Abdul Mun'im, Mesir, t.t.

Al-Mawardi, al-Wizārah, editor: Dr. Muhammad Sulaiman Dawud dan Dr. Fuad Abdul Mun'im, cet. 1, Mesir, 1976.

Al-Mawardi, al-Alikâm as-Sulthâniyyah wa al-Wilâyât ad-Dîniyyah, cet. 3, Mesir, 1973.

Muhammad Abu Zahrah, Khatam an-Nabiyyin, Beirut, t.t.

Muhammad Hamidullah, Majmű ah al-Watsá'iq as-Siyásiyyah li al-'Ahd an-Nabawî wa al-Khilāfah ar-Rasyidah, cet. 3, Beirut, 1969.

Muhammad Rawas Qal'ah Jiy, Mausû'ah Fiqh 'Umar bin al-Khatthâb, cet. I, Kuwait, 1981.

Dr. Muhammad Dhiya'uddin ar-Rayyis, al-Kharāj toa an-Nazim al-Māliyyah li ad-Daulah al-Islāmiyyah, cet. 4, Kairo, 1977.

Dr. Muhammad Abdul Qadir Abu Faris, al-Qâđhî Λbû Ya'lâ al-Farrâ' wa Kitâbah al-Λḥkām as-Sulthàniyyah, cet. 1. Beirut, 1983.

Muhammad Ali ash Shabuni, Mukhtashar Tafsir Ibn Katsir, cet. 7, Beirut, 1981.

Muhammad Fuad Abdul Baqi, al-Lu'lu' wa al-Marjân fi Mâ Ittafaqa 'Alaihi asy-Syaikhân, Kuwait, 1977.

Muhammad Fuad Abdul Baqi, al-Mu'jam al-Mujahras li Alfazii al-Qur'an al-Karîm, Mesir, t.t.

- Dr. Muhammad Mahmud Hijazi, at-Tafsîr al-Wâdhih, cet. 1, Beirut, 1982.
- Muhammad Nashiruddin al-Albani, Dha'îf al-Jâmi' ash-Shaghîr wa Ziyâdatuhû (al-Fat<u>h</u> al-Kabîr), cet. 2, Beirut, 1979.
- Al-Mas'udi, Kitâb at-Tanbîh wa al-Isyrâf, Beirut 1965.
- Al-Mula Ali al-Qari, al Asrâr al Marfû'ah fi al Akhbâr al Maudhû'ah, editor: Abu Hajar Muhammad as-Sa'id, cet. 1, Beirut, 1985.
- Al-Mausü'ah al-'Arabiyyah al-Muyassarah, editor: Muhammad Syafiq Chirbal, Beirut, 1981.
- Nabil bin Manshur al-Basharah, Anwar al-Bayan fi Tartîb Aḥâdits Ashbahan, cet. 1, Kuwait, 1984.
- An Nasa'i, Sunan an Nasa'i, Beirut, t.t.
- Nuruddin bin Abi Bakar al-Haitsami, Majma' az-Zawâ'id wa Manba' al-Fawâ'id, cet. 2, Beirut, 1967.
- Wensink (orientalis), al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāzh al-Hadîts an-Nabawî, Liran, 1936.
- Al-Ya'qubi, Târîkh al-Ya'gûbî, Beirut, t.t.

**\*\*\*\*\***